

# 'Али ибн Абу Талиб

## Четвёртый праведный халиф

تسيرة أمير المؤمنين

علي

ابن أبي طالب

لشخصيته وعظمه

د. علي محمد الصلابي

# **'Али ибн Абу Талиб**

## **Четвёртый праведный халиф**

УДК 28-3(092)

ББК 86.38

C16

Сокращённый перевод с арабского:  
*Карима (Екатерина) Сорокоумова*  
Ответственный редактор  
*Кабир Кузнецов*

**ас-Салляби, 'Али Мухаммад**

C16 'Али ибн Абу Талиб. Четвёртый праведный халиф / Пер.  
С араб., прим., комм. Е. Сорокоумовой. — М. : Умма, 2013. —  
768 с. — Часть текста парал. рус, ар. — (История Халифата).

ISBN 978-5-94824-146-3 (История Халифата)

ISBN 978-5-94824-191-3

Вниманию читателей предлагается четвёртая книга из серии «История Халифата». Она посвящена четвёртому праведному халифу 'Али ибн Абу Талибу и повествует о его жизни от рождения до гибели. Если Абу Бакр был человеком мягкого нрава, отличавшимся при этом решимостью, 'Умар — требовательным и непрехотливым, а 'Усман — дипломатичным и стремившимся к достижению согласия, то Али отличался прежде всего глубоким пониманием религии, аскетичным образом жизни и бесстрашием истинного воина. Рассказывается и об особенностях его государства, которым он управлял в соответствии с Книгой Аллаха и Сунной Его Посланника ﷺ, следуя примеру своих предшественников — праведных халифов.

Собранный в этой книге материал позволяет читателю узнать правду о событиях тех лет и составить правильное представление о них и о личностях, которым довелось стать участниками этих важных, поворотных событий в истории ислама и исламского государства. В своём исследовании автор пытался пролить свет на эпоху четвёртого праведного халифа, используя достоверные сообщения и истории, чтобы мы могли извлечь для себя уроки и сделать полезные выводы из событий той эпохи и приобщиться к знанию, сокровищницей которого была эта уникальная эпоха.

Книга будет полезна и тем, кого интересует не только личность четвёртого праведного халифа Али ибн Абу Талиба, но и историческая эпоха, в которую он жил.

УДК 28-3(092)

ББК 86.38

ISBN 978-5-94824-146-3 (История Халифата)

ISBN 978-5-94824-191-3

© Сорокоумова Е., перевод, 2013

© Оформление. ООО «Издатель Эжаев А.К.», 2013

## Краткое оглавление

Часть первая	
'Али ибн Абу Талиб ؑ в Мекке.....	23
Часть вторая	
Али ибн Абу Талиб ؑ в эпоху праведных халифов.....	183
Часть третья	
Присяга Али ؑ, его основные качества и его жизнь в обществе.....	273
Часть четвёртая	
Финансовая и судебная системы эпохи повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ и его иджтихады.....	413
Часть пятая	
Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ и его наместники.....	479
Часть шестая	
Верблюжья битва, сражение при Сыффине и третейский суд.....	537
Часть седьмая	
Отношение повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ к хариджитам и рафидитам.....	655

В данной книге традиционные исламские формулы благопожелания передаются как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ да благословит его Аллах и приветствует  
*салля Ллаху 'алейхи ва саллям*  
(после упоминания Пророка Мухаммада ﷺ);

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ﷺ да будет доволен им Аллах  
*рады Аллаху 'анху*  
(после упоминания сподвижников Пророка ﷺ);

رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

• да будет доволен ею Аллах  
*рады Аллаху 'анха*  
(после упоминания сподвижниц Пророка ﷺ);

رَضِيَ اللهُ عَنْهَا

да будет доволен Аллах им и его отцом  
*рады Аллаху 'анхума*  
(после упоминания сподвижника, отец которого также был сподвижником).

رَضِيَ اللهُ عَنْهَا

Я посвящаю эту книгу каждому мусульманину, который стремится возвеличить религию Аллаха и поддержать её, и прошу Всевышнего Аллаха посредством Его прекрасных имён и возвышенных качеств, чтобы написана она была с искренним намерением, ради Его Благородного Лица.

**Тот, кто надеется на встречу со своим Господом, пусть совершает праведные деяния и никому не поклоняется наряду со своим Господом.**

Сура 18 «Пещера», аят 110

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ  
فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ  
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١١٠﴾

*С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного!*

## **Предисловие автора**

Поистине, хвала принадлежит Аллаху, Его мы восхваляем, просим о помощи и прощении и ищем у Него защиты от зла наших душ и наших дурных дел. Кого ведёт Аллах прямым путём, того никто не введёт в заблуждение, а кого Он вводит в заблуждение, того никто не выведет на прямой путь. Я свидетельствую, что нет божества, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварищей, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Посланник.

**О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха должным образом и умирайте не иначе, как будучи мусульманами!**

Сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 102

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اتَّقُوْا اللّٰهَ حَقَّ  
تَقٰۤاَتِهٖۤ وَاَلَا تُوۡنُوْنَ اِلَّا وَاَنْتُمْ  
مُّسْلِمُوْنَ ﴿۱۰۲﴾

**О люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих. Бойтесь Аллаха, именем Которого вы просите друг друга, и бойтесь разрывать**

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمُ الَّذِيْ  
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَّخَلَقَ مِنْهَا  
زَوْجَهَا وَنَسَّ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيْرًا  
وَّنِسَاءً ۗ وَاتَّقُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ تَسَاءَلُوْنَ



родственные связи. Воистину, Аллах наблюдает за вами.

Сура 4 «Женщины», аят 1

بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ

رَقِيبًا ۝

О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и говорите правое слово.

يَتَائِبًا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا

قَوْلًا سَدِيدًا ۝

Тогда Он исправит для вас ваши дела и простит вам ваши грехи. А кто повинуется Аллаху и Его Посланнику, тот уже достиг великого успеха.

Сура 33 «Союзники», аяты 70-71

يُصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ


ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝


Господи, хвала Тебе — такая, какая приличествует величественности Лица Твоего и величию власти Твоей, и Тебе хвала, пока Ты не удовлетворишься, и Тебе хвала, когда Ты удовлетворишься, и Тебе хвала после того, как Ты удовлетворишься!

Это четвёртая книга из серии «Жизнеописания праведных халифов». Она посвящена 'Али ибн Абу Талибу عليه السلام и повествует о его жизни от рождения до гибели. Начинается повествование с рассказа о его имени, происхождении, рождении, семье и племени, а также о том, как он принял ислам и о его важнейших деяниях в Мекке. Далее рассказывается о его переселении, его жизни с Кораном и влиянии, которое Коран оказал на его жизнь, его представлениях об Аллахе, Вселенной, жизни, Рае, Аде и предопределении, и о месте, которое занимал Коран в его жизни, и об аятах Корана, ниспослание которых было связано с ним. Книга повествует и об основах, из которых исходил Али, извлекая нормы Шариата из Корана и открывая для себя смысл его аятов. Приводятся и толкования Али к некоторым кораническим аятам. В книге рассказывается и о том, что Али с ранних лет почти не отходил от Посланника Аллаха عليه السلام, хорошо понимал суть пророческой миссии,

знал, как правильно относиться к ней, и разъяснял это другим людям. Из книги вы узнаете, что 'Али стремился обучать людей полезному знанию и побуждал их следовать Посланнику Аллаха ﷺ в словах, делах и молчаливых одобрениях. Так, он разъяснял обязательность покорности Пророку ﷺ, следования его Сунне и оберегания её, привёл доказательства истинности пророческой миссии Посланника ﷺ, перечислял его достоинства и упоминал о его правах в отношении его общины. Также читатель найдёт в книге примеры того, как сам Али следовал Пречистой Сунне Пророка ﷺ. В книге упоминаются и имена некоторых из тех, кто передавал от Али хадисы, из числа сподвижников, их последователей и членов его семьи.

Далее книга переносит читателя в Медину, рассказывая о жизни повелителя верующих Али во времена Пророка ﷺ и его женитьбе на Фатиме . Приводятся полезные выводы, которые можно сделать из истории этой женитьбы. Они касаются брачного дара, подготовки невесты, церемонии бракосочетания и семейной жизни. Рассказывается и о Фатиме и её положении в этом мире и в мире вечном, и приводятся краткие биографии аль-Хасана и аль-Хусейна (да будет доволен Аллах ими обоими) с упоминанием их достоинств и хадисов, которые передаются от Посланника Аллаха ﷺ относительно них.

В книге также рассказывается о понятии «*ахль аль-бейт*» (члены семьи Пророка ﷺ) и разъясняются нормы Шариата, касающиеся этой категории людей: они не имеют права получать что-либо из закята, не наследуют Пророку ﷺ, получают пятую часть хумуса (пятой части военной добычи), на них нужно призывать благословение, как и на Посланника Аллаха ﷺ, и любовь и уважение к ним — обязанность верующего.

Книга повествует и об участии Али  в военных походах с участием Посланника Аллаха ﷺ и без его участия: в битвах при Бадре, Ухуде и Битве у рва, походе на бану Курайза, Худайбию и Хайбар, покорении Мекки, походе на Хунайн — и о том, как Пророк ﷺ, оставлял Али в Медине вместо себя во время похода

на Табук в 8 г. х.<sup>1</sup>, и о хадже Абу Бакра ﷺ с людьми и о роли 'Али как передатчика важных сведений, и о делегации христиан Наджрана и ниспослании аята об обмене проклятиями, и о том, как Пророк ﷺ послал Али в Йемен в качестве судьи. Упоминаются и судебные решения, вынесенные им в Йемене. Рассказывается и о том, что говорил и делал Али во время прощального хаджа Пророка ﷺ и о его роли в истории с заветом, который Пророк ﷺ хотел написать незадолго до смерти.

Книга повествует и о том положении, которое занимал 'Али в исламском государстве в годы правления первых трёх праведных халифов, и о том, как он присягал Абу Бакру и поддерживал его в период войн с вероотступниками, признавая его достоинства и подчёркивая, что Абу Бакр имел больше прав стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, чем он. Али совершал молитву под руководством Абу Бакра и принимал подарки от него. Упоминается и об отношениях Фатымы с Абу Бакром и истории наследства Пророка ﷺ. Также опровергаются утверждения рафидитов: их слабым и ложным сообщениям противопоставляются неопровержимые и достоверные доказательства. В книге подтверждается любовь Фатымы к истине и её покорность Шариату, а также уважение к преемнику Посланника Аллаха ﷺ Абу Бакру и взаимная снисходительность и великодушие в их отношениях. Рассказывается и об уважении членов семьи Посланника Аллаха ﷺ к ас-Сыддику и родству по браку, которое связывало Абу Бакра с *ахль аль-бейт*, об их любви к нему и о том, что они называли своих детей его именем.

Книга повествует и о вкладе Али в развитие судопроизводства, финансовых и административных учреждений в эпо-

---

<sup>1</sup> Год хиджры. Хиджра — мусульманский календарь, основанный на лунном календаре арабов (с изменениями, внесёнными Пророком Мухаммадом ﷺ) и ведущий отсчёт от года, в котором состоялась Хиджра — переселение Пророка ﷺ из Мекки в Медину. Летоисчисление по хиджре введено халифом "Умаром ﷺ в 638 г. / 17 г. х. — *Здесь и далее примечания и комментарии переводчика.*

ху 'Умара, а также о том, что 'Умар неоднократно оставлял 'Али в Медине в качестве своего заместителя и советовался с ним по самым разным вопросам. Упоминается и о тёплых отношениях между 'Умаром и *ахль аль-бейт*, и о женитьбе 'Умара на Умм Кульсум, дочери 'Али, и истинных обстоятельствах заключения этого благословенного союза, и опровергаются не соответствующие истине утверждения, посредством которых некоторые люди пытались посеять сомнения в умах в отношении этого брака. На основе исторических фактов составлена достаточно полная картина отношений между благородными сподвижниками, дающая правильное представление об этих отношениях и о взаимной любви этих людей, о чём упоминается и в Коране.

Книга рассказывает и о том, как 'Али присягал 'Усмани, опровергая ложные утверждения, связанные с этой присягой, и о том, как Али трудился во благо исламского государства в годы правления 'Усмана, и о том, как он помогал самому 'Усмани и позже старался защитить его от разнузданной толпы бунтовщиков. Упоминается о поведении Али в начале смуты, во время осады дома 'Усмана и после его убийства. Рассказывается и о родстве по браку, которое связывало семью Али с семьёй 'Усмана. В книге приводятся также высказывания Али о его предшественниках — праведных халифах. Эти высказывания свидетельствуют о его любви и уважении к ним, а также о том, что он отрёкся от тех, кто ругает и очерняет их.

Невозможно сдержать слёзы, когда читаешь слова повелителя верующих о халифах и его отношении к этому уникальному поколению — поколению Корана — и его благородным предводителям.

В книге рассказывается и о присяге, которую люди принесли Али, и о том, что в то время Али был самым достойным кандидатом на пост халифа, и о единодушном мнении сподвижников, и о том, что Тальха и аз-Зубайр присягнули Али по доброй воле, без какого-либо принуждения. Таким образом, все сподвижники были согласны в том, что именно Али должен был стать халифом после гибели 'Усмана. Приводится и первая речь Али, с которой он обратился к людям, будучи халифом.

Упоминается и о достоинствах 'Али, его важнейших качествах, а также о правилах, которыми руководствовался 'Али в своём правлении. Подробно рассказывается о его знании и глубоком понимании религии, равнодушии к мирским благам, скромности, великодушии и щедрости, стыдливости, усердии в поклонении Аллаху, терпении, искренности, благодарности Аллаху, смиренных мольбах.





Рассказывается и об особенностях его государства, которым он управлял в соответствии с Книгой Аллаха и Сунной Его Посланника ﷺ, следуя примеру своих предшественников — праведных халифов. Упоминается и о праве общины контролировать правителя, совете, справедливости, равенстве и свободах. В книге повествуется и о жизни Али в обществе и о том, как он побуждал к одобряемому и удерживал от порицаемого, призывал к единобожию и боролся с ширком, рассказывал людям об именах и качествах Аллаха, и о милостях Аллаха, за которые нужно благодарить Его, и об усилиях, которые он приложил, чтобы стереть следы обычаев времён невежества и исправить неправильные представления и убеждения людей. Он рассказывал людям о вере и богобоязненности, разъяснял, что такое предопределение и как Всевышний Аллах подвергнет расчёту всех Своих рабов, несмотря на их огромную численность.

В книге приводятся некоторые из его проповедей и наставлений, а также приписываемых ему стихов и высказываний по разным поводам, в которых он рассказывал о качествах лучших из рабов Аллаха, о Пророке ﷺ и его сподвижниках, предостерегал от опасных недугов, постигающих сердца, — потакания желаниям, совершения дел напоказ, самолюбования.

Упоминается в книге и о том, как Али контролировал рынки и боролся с нововведениями и действиями, противоречащими Шариату, но получившими распространение среди людей.

Книга повествует и о государственных учреждениях, существовавших и функционировавших во времена 'Али, а также о финансовой и судебной системах и аппарате наместников, существовавших в те годы, а также в эпоху первых трёх пра-

ведных халифов. Затрагивая систему судопроизводства, книга рассказывает о том, на какие источники опирались сподвижники в ту эпоху, об особенностях судопроизводства эпохи праведных халифов и о самом известном судье тех времён — повелителе верующих 'Али, его методах судопроизводства и о том, что он обращался и к решениям, вынесенным до него. Рассказывается о назначении судей и критериях, которыми 'Али руководствовался при отборе кандидатов, а также об иджитхадах 'Али в вопросах фикха в области поклонения, деловых отношений, установленных Шариатом наказаний, возмездия и компенсаций. В книге затрагивается вопрос и о том, могут ли слова сподвижников и праведных халифов служить доказательством.

В книге рассказывается о наместниках Али и областях исламского государства в эпоху Али  важных событиях, произошедших в этот исторический период в названных областях, а также о том, как повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  назначал наместников и контролировал их деятельность. Приводятся и некоторые из наставлений, которые Али давал своим наместникам, и перечисляются полномочия, предоставленные наместникам, — выбор советников (помощников), формирование советов (маджлис) и областных армий. Рассказывается в книге и о внешней политике Али , и об обеспечении внутренней безопасности, а также о создании судебных, финансовых и других необходимых учреждений в каждой области, об организации сбора и распределения закята. Рассказывается и о том, как повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  осуществлял общий контроль над происходящим в областях исламского государства. Автор останавливается подробно на административной деятельности халифа Али и факторах, которые он считал важными, например человеческом факторе, факторе опыта и знаний, природе отношений между правителем и подчинённым, борьбе с косностью, зорком наблюдении и упорядочивании, привлечении других людей к участию в принятии важных для государства решений, мудром выборе наместников

и содержании государственного аппарата. Разъясняется принцип назначения на важные государственные должности: учитывалось соответствие кандидата предъявляемым требованиям, а не степень родства и не личные связи и отношения.

Далее повествуется о внутренних проблемах исламского государства в годы правления 'Али. Рассказывается о Верблюжьей битве, предшествовавших ей событиях и о роли сабаитов в ней. Упоминается и о роли Абдаллаха ибн Саба в разжигании смут внутри государства, о разногласиях сподвижников в вопросе о том, как следует наказать виновных в гибели 'Усмана, о позиции, которую занимала мать верующих Аиша, Тальха, аз-Зубайр и Му'авия ибн Абу Суфьян и другие из числа тех, кто считал, что убийц халифа следует наказать немедленно, не взирая ни на какие обстоятельства. Разъясняется и позиция отстранившихся от участия в смуте — Са'да ибн Абу Ваккаса 'Абдаллаха ибн 'Умара, Мухаммада ибн Маслямы, Абу Мусы аль-Аш'ари, 'Имрана ибн Хусайна, Усамы ибн Зайда и других. Также разъясняется позиция тех, кто считал, что с осуществлением возмездия следует подождать до восстановления стабильности в государстве. Главным сторонником этого мнения был повелитель верующих Али. Рассказывается в книге и о попытках примирения, которые предпринимались до битвы, о самом сражении, о гибели Тальхи и аз-Зубайра, о том, как жители Басры присягнули Али, и о том, с каким уважением и почтением повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ отнёсся к 'Аише, которая по его приказу была эскортирована в Медину с должным почётом. Упоминаются некоторые достоинства матери верующих 'Аиши и некоторые факты её биографии. Также приводится краткое жизнеописание Тальхи и аз-Зубайра, поскольку они относились к числу важнейших личностей ислама и играли важную роль в событиях, происходивших во времена Пророка ﷺ и праведных халифов. В книге сказано несколько необходимых слов в защиту Тальхи и аз-Зубайра, которые подверглись незаслуженному притеснению. Упомянуты достоинства этих сподвижников и опровергаются ложные утверждения и обви-

нения, выдвинутые против них. Это утверждения, несовместимые с историческими фактами и качествами и достоинствами этих людей, и они легко опровергаются с помощью многочисленных веских доказательств.

Собранный в этой книге материал позволяет читателю узнать правду о событиях тех лет и составить правильное представление о них и о личностях, которым довелось стать участниками этих важных, поворотных событий в истории ислама и исламского государства, и избавляет его от потребности обращаться к ложным историям, выдуманным историками-рафидитами, искажившими представление многих людей об этих великих личностях. Автор данного исследования, по своему обыкновению, повествует не только о халифе, которому посвящен его труд, но и об окружавших его или связанных с ним людях, дабы дать читателю представление не только о центральной личности его исследования, но и об эпохе, в которую жил этот халиф, и о его окружении. Материал собирался, отбирался и упорядочивался в соответствии с программой *ахль ас-сунна ва-нъ-джама'а*.

В книге вы найдёте рассказ и о сражении, при Сыффине, и о том, почему Му'авия отказался присягать 'Али, и о переписке, которую они вели, и о попытках примирения, и о сражении, которое всё-таки произошло, и о призыве к третейскому суду, и об убийстве Аммара ибн Ясира (да будет доволен Аллах им и его отцом), и о том, какое влияние оказало это событие на мусульман, и о том, как относились друг к другу стороны во время сражения и после него, и о том, как поступили с пленными, и о том, какие потери понесли обе стороны, и о том, как повелитель верующих Али обращался к Аллаху с мольбой, прося помилования для убитых с обеих сторон, и о том, как он запретил ругать Му'авию и жителей Шама. В книге излагается история третейского суда и приводится краткое жизнеописание его главных участников — Абу Мусы аль-Аш'ари и Амра ибн аль-Аса (да будет доволен Аллах ими обоими), а также опровергаются ложные истории и утверждения, связанные с третейским судом, и делаются



---

важные выводы из самой истории третейского суда, которая является примером разрешения спорных вопросов в исламском государстве.

Автор приводит мнение *ахль ас-сунна* об этих войнах и предостерегает от некоторых книг, авторы которых исказили историю сподвижников, несправедливо поступив по отношению к ним. Одновременно разъясняется роль востоковедов в искажении и фальсификации исламской истории и рассказывается о том, как они почерпнули многие сведения из шиитских рафидитских книг, и как, прикрываясь лозунгами об «объективности» и «независимых научных исследованиях», исказили исторические факты, и о том, как у них появились последователи и единомышленники из числа мусульман, которые считали себя мусульманами, не понимая при этом, что такое ислам, и не умели ни правильно преподнести его, ни грамотно защитить. Они попали в ловушки врагов ислама и стали их невольными помощниками.

Мы же должны трудиться ради нашей религии, и наше счастье не в том, чтобы пожинать скорые плоды, а в ощущении и понимании того, что Сам Всевышний Аллах помогает и содействует нам, когда мы трудимся в надежде снискать Его довольство...

В своём исследовании я пытался пролить свет на эпоху праведных халифов, используя достоверные сообщения и истории, чтобы мусульмане могли извлечь для себя уроки и сделать полезные выводы из событий той эпохи и приблизиться к знанию, сокровищницей которого была эта уникальная эпоха. Работа, необходимая для составления этого труда, была проделана мною в надежде помочь мусульманам глубже понять ислам и принести пользу проповедникам, имена которых мы не знаем, но деятельность которых, с позволения Аллаха, принесёт благие плоды, оставит свой след в исламской истории и будет способствовать возрождению исламского мира. Пусть эта книга поможет тем, кто знает истину и почитает за счастье разъяснять её, оберегать, поддерживать и распространять, какими бы ни были обстоятельства

и сколько бы трудностей ни приходилось им преодолевать на своём благородном пути. Надеюсь, что это исследование принесёт пользу и учёным, и деловым людям и вообще всем, кто усердствует на пути Всевышнего и трудится во имя Его религии и во благо мусульманам, следуя утверждённому в Коране принципу: **«...и не хотим от вас ни награды, ни благодарности! Мы боимся от своего Господа того мрачного и томительного Дня»** (сура 70 «Человек», аяты 9-10).

Кто мы без нашей истории? И как мы можем быть праведной общиной, не зная своей истории? И какой ценностью может обладать община, у которой нет личностей, являющихся её олицетворением, её символами? И какова ценность религии, за долгую свою историю не сумевшей произвести достойных и выдающихся людей — людей с большой буквы? Ведь наша история полна бесценных уроков. Она — назидание для нас. Она снабжает нас множеством жизненно важных выводов. Знание истории помогает нам быть достойными носителями Божественного послания и идти по стопам наших праведных предшественников, вынесших это послание на своих плечах и ставших надёжными опорами для религии Всевышнего.

Пришла пора мусульманам вернуться к своей религии, от которой они отделились, и продолжать приносить благо и пользу человечеству.

Необходимо признать, что без помощи Всевышнего Аллаха эта книга никогда не увидела бы свет. Следует подчеркнуть и важность той роли, которую сыграли в её составлении авторы тех трудов и диссертаций, к которым я обращался, работая над книгой. Пусть Всевышний Аллах примет труд моих братьев по вере и наставников, которые оказали мне большую помощь. Признаю их заслуги, обращаясь к Аллаху с добрыми мольбами за них и надеюсь, что Аллах добавит написанные ими труды к чаше весов с их благими деяниями в День, когда не принесёт пользы богатство и сыновья и преуспеет лишь тот, кто предстал перед Аллахом со здоровым сердцем. Благодаря им в моём распоряжении оказался огромный материал, который я потом упорядо-

чивал, отбирая  
нужное, допол-  
няя, перерабаты-  
вая и анализи-  
руя. Результатом  
этой деятельно-  
сти стала кни-  
га, которую вы  
сейчас держите в  
руках.

При написа-  
нии своей кни-  
ги я следовал  
путем привер-  
женцев Сун-  
ны. Я изучил все  
старые и со-  
временные ис-  
точники, которые  
мне удалось  
найти. В сво-  
ем исследова-  
нии эпохи пра-  
ведных халифов  
я не стал опии-  
раться исклю-  
чительно на  
известные ис-  
точники — тру-  
ды ат-Табари<sup>[1]</sup>,  
Ибн аль-  
Асира<sup>[2]</sup>, аз-  
Захаби<sup>[3]</sup> и дру-  
гие признанные  
и наиболее ча-

[1] Мухаммад ибн Джарир ибн Язид ибн Касир ибн Талиб, известный как имам ат-Табари (224-310 г. х. / 838-923 гг. н. э.). Известный мусульманский историк и факих, автор двух важных трудов в области толкования Корана (*тафсир*) и истории. Один из величайших учёных ислама.

Ат-Табари начал приобретать знания после 240 г. х. Он много путешествовал в поисках полезного знания и встречался со многими достойными и выдающимися людьми своего времени. В Бейруте он изучал Коран под руководством аль-'Аббаса ибн аль-Валида. Оттуда он отправился в Дамаск и в Медину. А потом — в Рей и Хорасан. Ат-Табари учился у аш-Шафи'и и стал одним из самых известных факихов шафиитского толка, после чего достиг степени муджтахиды, не придерживающегося никакого из известных мазхабов, но сформировавшего свой собственный, который, однако, не получил распространения, поскольку многие его сочинения были утрачены, а его последователи расселились по разным областям. В конце жизни подвергся гонениям со стороны сторонников ханбалитского мазхаба, который тогда был господствующим в Ираке, по причине натянутых отношений между ат-Табари и главой ханбалитов Багдада Абу Бакром ибн Давудом. Одной из причин гонений на ат-Табари стало то, что простые мусульмане спутали его с шиитским учёным Мухаммедом ибн Джариром ат-Табари, который также носил кунью Абу Джа'фар, о чём упоминает аз-Захаби в своих сочинениях.

К числу наиболее известных сочинений ат-Табари относится тафсир «Джами' аль-байан 'ан тавиль ай аль-Куран» — объёмный труд, толкование Корана, а также «Тарих аль-умам ва аль-мулюк» — широко известный, выдающийся, объёмный труд по истории. Тафсир ат-Табари относится к числу самых известных, полезных и важных трудов в области толкования Корана.

[2] Иззуддин Абу аль-Хасан Али ибн Мухаммад ибн Абд-аль-Карим аль-Джазари (1160-1223). Известен как Ибн аль-Асир. Известный исламский историк. Автор известного труда по истории. Современник Саляхудди-на аль-Айюби. Описал связанные с ним события. Также автор известного сборника биографий сподвижников Пророка ﷺ.

[3] Абу Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби (1274-1348). Известнейший исламский учёный, знаток хадисов. Путешествовал по разным областям исламского государства, собирая хадисы. Хорошо знал биографии передатчиков хадисов и степени их надёжности. Историк. Автор известного труда по истории и не менее известного сборника биографий известных

сто используемые сочинения по истории. Я обратился также к тафсирам, сборникам хадисов и комментариям к ним, а также к жизнеописаниям сподвижников, книгам, в которых упоминается степень надёжности передатчиков хадисов, и трудам по фикху. В этих источниках я обнаружил богатый исторический материал, подобный которому трудно найти в известных сочинениях по истории.

В своём исследовании я использовал исключительно достоверные сообщения и истории, тщательно избегая слабых и ненадёжных. А опровергая сомнения и ложные утверждения, связанные с теми или иными историческими событиями, я следовал путём приверженцев Сунны.

Хвала Всевышнему, сегодня подобных исследований становится всё больше, и, с позволения Аллаха, со временем будут появляться всё новые полезные и содержательные труды, посвященные эпохе праведных халифов. Просим у Аллаха помощи и содействия в этом благом и благодатном деле!

В своём исследовании я старался показать и максимально полно описать все стороны жизни и все грани личности четвёртого праведного халифа Али ибн Абу Талиба. Его жизнь, равно как и жизнь его великих предшественников, — одна из золотых страниц исламской истории.

Али ибн Абу Талиб принадлежит к числу великих имамов-предводителей, сунны которых мы обязаны придерживаться. Их слова и дела — прекрасный пример для нас. Ознакомление с жизнеописанием Али ﷺ способствует укреплению веры любого мусульманина и учит верующих правильно понимать свою религию. Поэтому я изучил личность Али и его эпоху настолько тщательно, насколько позволили мне мои возможности. При этом я не утверждаю, что моё исследование безупречно и содержит исключительно достоверные сведения. Как и всякий человек, я мог допустить ошибку. Однако Всевышний знает, что этот труд я писал ради Него, стремясь к Его довольству, и лишь к Нему взывал я с мольбой о том, чтобы мне удалось довести задуманное до конца и чтобы написанная мною

книга принесла пользу читателям. Поистине, Аллах — Владелец прекрасных имён, Слышащий мольбы.

По милости Всевышнего я завершил работу над книгой в субботу 17 числа месяца раби'-ас-сани 1424 года хиджры, что соответствует 7 июня 2003 года по христианскому летоисчислению. Прошу Всевышнего Аллаха принять мой труд и позволить нам присоединиться к пророкам, искренне верующим, мученикам и праведникам в мире вечном.

Этими словами завершаю предисловие к своей книге. Всё, что мне осталось сделать, — предстать перед Всевышним Аллахом с сердцем, исполненным благоговейного страха, и признать Его милость, великодушие и щедрость. Он оказывает милость. Он окружает почётом. Он помогает достичь цели и содействует в благих делах. Хвала Ему за все те блага, которыми Он одарил меня в этой жизни. Прошу Всевышнего посредством Его прекрасных имён и высочайших атрибутов сделать так, чтобы труд мой был проделан исключительно ради Его благородного Лица и принёс пользу Его рабам. Я прошу Его о том, чтобы Он вознаградил меня за каждую написанную мною букву, добавил этот труд на чашу весов с моими благими делами и утвердил на истинном пути моих братьев по вере, помогавших мне в моей работе.

Я искренне надеюсь, что каждый читатель не забудет обратиться к Всевышнему Аллаху с доброй мольбой за автора, который, подобно всем людям, нуждается в прощении Всевышнего, Его милости и довольстве.

**Господи! Внуши мне быть благодарным за Твою милость, которую Ты оказал мне и моим родителям, и совершать праведные деяния, которым» Ты будешь доволен. Введи меня по Своей милости в число Своих праведных рабов.**

رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ  
الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ  
وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ  
وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ  
الصَّالِحِينَ ﴿٥٥﴾

Всевышний Аллах сказал:

**Никто не удержит милость, которую Аллах открывает людям. А то, что Он удерживает, никто не может ниспослать после Него. Он — Могущественный, Мудрый.**

Сура 35 «Творец», аят 2

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا  
مُمْسِكٍ لَهَا وَمَا يُمَسِّكُ فَلَا  
مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

Пречист Ты, о Аллах, и хвала Тебе! Я свидетельствую, что нет божества, кроме Тебя, прошу у Тебя прощения и приношу Тебе покаяние. И последние слова наши — «Хвала Аллаху, Господу миров».

'Али Мухаммад ас-Салляби

## **Часть первая**

**'Али ибн Абу Талиб  в Мекке**

## Глава первая

### Имя, происхождение, кунья, личные качества и семья 'Али ﷺ

#### §1. Имя, кунья и прозвища

**Имя.** Его звали 'Али ибн Абу Талиб (Абд-Манаф) ибн Абд-аль-Мутталиб (Шейба аль-Хамд) ибн Хашим ибн Абд-Манаф ибн Кусайй ибн Киляб ибн Мурра ибн Ка'б ибн Люайй ибн Галиб ибн Фихр ибн Малик ибн ан-Надр ибн Кинана ибн Хузайма ибн Мудрика ибн Ильяс ибн Мудар ибн Низар ибн Ма'адд ибн Аднан. Он приходился Посланнику Аллаха ﷺ двоюродным братом. У них был общий дедушка — Абд-аль-Мутталиб ибн Хашим. Отец Али Абу Талиб был родным братом Абдаллаха, отца Пророка ﷺ. При рождении Али получил имя Асад (лев). Так назвала его мать в честь своего отца Асада ибн Хашима. Это подтверждают и стихи, которые Али продекламировал во время взятия Хайбара:

Я — тот, кого мать назвала львом, и я  
подобен страшному льву, живущему в чаще...

Абу Талиб в это время отсутствовал, а когда приехал, имя ему не понравилось, и он назвал сына Али.

**Кунья.** Али носил кунью Абу аль-Хасан по имени своего старшего сына аль-Хасана, которого родила ему Фатыма, дочь Посланника Аллаха ﷺ. У него было ещё одно прозвище — Абу Тураб (букв. 'отец пыли'). Это прозвище дал ему Пророк ﷺ, и Али любил, когда его называли этим прозвищем. История появления этого прозвища такова: «Однажды, зайдя в дом Фатымы ﷺ, Посланник Аллаха ﷺ не



нашёл там 'Али и спросил: *"А где же сын твоего дяди<sup>2</sup>?"* Фатыма ответила: "Мы повздорили, и он рассердился на меня и ушёл, отказавшись спать у меня днём". Посланник Аллаха ﷺ велел одному человеку: *"Посмотри, где он"*. Через некоторое время тот вернулся и сказал: "О Посланник Аллаха, он спит в мечети". Тогда Посланник Аллаха ﷺ пришёл туда и увидел, что накидка Али упала с его бока, а сам он лежит, испачкавшись в пыли. Тогда Посланник Аллаха ﷺ принялся стряхивать с него пыль, приговаривая: *"Вставай. о Абу Тураб, вставай, о Абу Тураб!"*» [Муслим, № 2409]. А в версии аль-Бухари говорится: «Именно Пророк ﷺ назвал его так» [Бухари].

Али называли Абу аль-Хасан, Абу аль-Хусейн, Абу аль-Касим аль-Хашими, и Абу ас-сибтайн<sup>3</sup>. Его также называли повелителем верующих и четвёртым праведным халифом.

## § 2. Рождение

Учёные разошлись во мнениях относительно года рождения Али. Одни сказали, что он родился за пятнадцать или шестнадцать лет до начала пророческой миссии. К сторонникам этого мнения относился аль-Хасан аль-Басри<sup>[4]</sup>. Другие утверждали, что он родился за десять лет до начала пророческой миссии.

[4] Аль-Хасан аль-Басри — последователь сподвижников, учёный. Родился в 21 г. Х./642 г. н. э. в Медине. Его мать была служанкой жены Пророка ﷺ Умм Салямы. Выучил Коран в возрасте десяти лет. После гибели халифа 'Усмана переселился в Басру, где получал знания. В течение десяти лет был писцом при правителе Хорасана. Давал фетвы в Басре. Там же скончался в 101 г. х./728 г. н. э.

<sup>2</sup> Употребительное среди арабов выражение, не служившее указанием на степень родства. Этим словосочетанием мог обозначаться и родственник, и чужой человек.

<sup>3</sup> 'Отец двух внуков'. Подразумеваются аль-Хасан и аль-Хусейн (да будет

[5] Абу Бакр Мухаммед ибн Исхак ибн Ясар аль-Мадани. Родился в Медине в 85 г. х./703 г. н. э. Первым из арабских историков написал жизнеописание Пророка ﷺ. Путешествовал. Скончался в 151 г. х. / 768 г. н. э.

[6] Шихаб-ад-дин Ахмад ибн Али ибн Махмуд ибн Ахмад ибн Хаджар аль-Аскаляни. Мусульманский учёный, знаток хадисов. Выходец из Палестины. Родился в Египте в 773 г. х. Много путешествовал в поисках знания. Автор многих трудов, в том числе объёмного комментария к «Сахиху» аль-Бухари и сборника жизнеописаний сподвижников. Скончался в 852 г. х.

Такого мнения придерживался Ибн Исхак<sup>[5]</sup>, и Ибн Хаджар<sup>[6]</sup> считал его наиболее правильным. От аль-Бакира Мухаммада ибн 'Али передаётся два мнения — за десять лет до начала пророческой миссии или за пять. Наиболее правильное мнение — то, согласно которому 'Али родился за десять лет до начала пророческой миссии. Аль-Факихи передаёт, что 'Али был первым представителем бану Хашим, родившимся внутри Каабы. Аль-Хаким сказал: «Многими людьми передаются сообщения о том, что Али родился внутри Каабы».

### § 3. Семья и её влияние

Анатомия, психология, этика и социология единогласно утверждают, что в большинстве случаев кровь (происхождение) оказывает определённое влияние на нравственность, характер и способности представителей одного рода. Осуществляется это тремя путями.

**Ценности и идеалы семьи, в которые она беспрекословно верит, которые хранит и оберегает и которые передаются из поколения в поколение.** Семья гордится этими ценностями и идеалами, а того, кто восстаёт против них или противоречит им, она считает отбившимся, изгоем. Отречение от этих ценностей считается низостью, отсутствием мужественности, легкомыслием, а также неуважением к предкам и непростительным их оскорблением согласно понятиям этой семьи и традициям и установлениям, передающимся из поколения в поколение.

**Истории предков и героев из числа членов семьи.** Это истории о мужестве, доблести, подвигах, геройстве, ловкости и отваге, гордости, благородстве, щедрости и великодушии, защите притеснённых и слабых. Это истории, которые передаются в семье из уст в уста и составляют гордость семьи. Старшее поколение передаёт эти истории младшему, и детство, юность и взросление членов семьи происходит под влиянием этих историй. Они влияют на формирование их менталитета и их чувств, а также снабжают их критериями величия, мужества, одновременно побуждая их почитать предков, заботиться о репутации семьи и защищать её честь.

**Влияние передаваемой по наследству крови на органы тела в семье, которая следит за чистотой своей крови.** Разумеется, влияние это проявляется не всегда и это не правило, из которого не может быть исключений, в отличие от неизменных обычаев Аллаха: **«Ты не найдёшь замены для установления Аллаха и не найдёшь возможности уклониться от установления Аллаха»** (сура 35 «Создатель», аят 43).

Как сказал Посланник Аллаха ﷺ, *«люди бывают разные, как серебряная и золотая руда, и те, которые были лучшими во времена невежества, останутся таковыми и в исламе, если только обретут понимание религии»* [Ахмад]. И, как сказал Посланник Аллаха ﷺ, *«происхождение не ускорит движение того, кого задержали его дела»* [Муслим].

Следовательно, нет причин относиться к крови как к чему-то священному. Принадлежность к определённой семье не является основанием для сосредоточения власти или духовного лидерства в руках членов этой семьи. А именно от этого страдал древний мир до ислама. Следствием этого явления, этой монополии и деспотизма стало бытовое разложение и упадок нравственности, порабощение людей, жесточайшая эксплуатация. В нашем распоряжении сегодня множество свидетельств римских, персидских, греческих и индийских историков, подтверждающих это.

В этом пункте мы расскажем о семье, в которой родился Али ион Абу Талиб, — о её происхождении, положении в обществе, особенностях и обычаях, традициях, нравственном и духов-

ном наследии, а также о том, как относились арабы к этой семье и как они признавали её достоинства.

**Племя курайш.** Все арабы признавали благородство происхождения племени курайшитов, его главенство, чистоту и богатство его языка, высокую нравственность, доблесть и храбрость. Эти их достоинства стали притчей во языцех и никогда не ставились под сомнение и не становились предметом споров. Представители этого племени жили в тесном союзе друг с другом и придерживались многих норм шариата пророка Ибрахима (мир ему и благословение Аллаха). Они отличались от бедуинов, которые не были известны ни набожностью, ни хорошими манерами. Они любили своих детей, совершали обход вокруг Каабы и другие обряды хаджа, заворачивали своих умерших в саван, совершали полное омовение после большого осквернения и старались держаться подальше от огнепоклонников. Они не вступали в брак с дочерьми, внучками, сестрами и племянницами, считая это мерзостью и не желая подражать огнепоклонникам, и Коран одобрил их действия и подтвердил их правильность. При заключении браков они отдавали брачный дар, браки заключались при свидетелях, а развод допускался трижды. Ещё одно достоинство курайшитов заключалось в том, что они брали жён из любого племени без каких-либо ограничений, а своих женщин отдавали замуж только за тех, кто демонстрировал истинную приверженность их религии, считая иной образ действий недозволенным для себя. Это был вопрос чести. Кроме того, они понимали, что единоведец будет подчиняться им.

**Бану Хашим.** Хашимиты были благородным курайшитским родом, и из тех рассказов и описаний, которые сохранила для нас история, мы узнаём о благородных качествах, присущих представителям этого рода. Они отличались умеренностью во всём и благородием, непоколебимой верой в почётность места, которое Всевышний Аллах отвёл Каабе, избегали несправедливости и притеснения, признавали истину, не проявляя гордыни, ставили перед собой высокие цели, сочувствовали слабому и притеснённому и славились своей щедростью и храбростью, и им были присущи все качества настоящего воина и защитника в понимании арабов.

Жизнеописание предков Посланника Аллаха ﷺ вполне согласуется с его представлениями о достоинствах и с теми нравственными достоинствами, к которым он призывал. Однако они жили в период между двумя пророческими миссиями, когда учение одного пророка было уже почти забыто, а время другого ещё не наступило. И они пошли на поводу у своих соплеменников, переняв от них языческие убеждения и обряды поклонения. Высокого положения, которое занимали хашимиты в обществе, они смогли добиться только благодаря самопожертвованию, даянию, щедрости и пользе, которую они приносили людям.

**'Абд-аль-Мутталиб ибн Хашим.** Он был дедом и Посланника Аллаха ﷺ, и Али ибн Абу Талиба. От дяди со стороны отца, аль-Мутталиба, к нему перешла почётная обязанность поить и кормить паломников, и он делал для людей то же, что делали до него его предки. Его почитали даже больше, чем его предков. Он пользовался любовью и уважением среди своих соплеменников и занимал достойное место среди них.

'Абд-аль-Мутталиб не был самым богатым из курайшитов, как не был он и единственным и неоспоримым лидером мекканцев, как в своё время его предок Кусайй. В Мекке были люди богаче и влиятельнее его. Однако он занимал почётное место среди своих соплеменников, поскольку занимался поением и кормлением прибывающих в Мекку паломников. В его ведении находился источник Замзам, и оказываемый ему почёт был неразрывно связан с Каабой.

'Абд-аль-Мутталиб ничуть не сомневался в том, что Аллах отвёл Каабе высочайшее место и что Он оберегает и защищает её. Эта вера и основные черты сильной и благородной личности 'Абд-аль-Мутталиба проявились в его диалоге с эфиопским царём Абрахой. Этот царь пошёл войной на Мекку, желая уничтожить Каабу, дабы её почитателям нечего было возвеличивать. При этом он захватил двести верблюдов, принадлежавших Абд-аль-Мутталибу. Через одного человека Абд-аль-Мутталиб попросил разрешения зайти к Абрахе. Абрахе он показался очень благородным и достойным человеком, и он даже спустился со своего трона и сел рядом с Абд-

аль-Мутталибом. Он спросил, что ему нужно, и 'Абд-аль-Мутталиб ответил: «Мне нужно, чтобы ты вернул мне две сотни верблюдов, которых ты угнал у меня». Услышав это, Абраха разочаровался в нём. Абраха воскликнул: «Ты разговариваешь со мной о двухстах верблюдах, которых я взял у тебя, и умалчиваешь о храме, который является олицетворением твоей религии и религии твоих отцов. Я пришёл разрушить его, а ты ни слова о нём не говоришь!» Абд-аль-Мутталиб сказал ему: «Ведь я хозяин тех верблюдов, а у храма есть свой хозяин, который и защитит его». Царь сказал: «Он не сможет защитить его от меня». Абд-аль-Мутталиб сказал: «Делай, что пожелаешь...» И всё случилось так, как и предрекал Абд-аль-Мутталиб. Господь Каабы защитил её, отразив козни Абрахи и его войска. Всевышний Аллах сказал: **«Разве Он не запутал их козни и не наслал на них птиц стаями? Они бросали в них камни из обожжённой глины и превратили их в подобие изъеденных иссохших злаковых листьев»** (сура 105 «Слон», аяты 3-5).

Абд-аль-Мутталиб велел своим детям избегать притеснения и несправедливости, побуждал их к достойным делам и запрещал совершать низкие поступки. Абд-аль-Мутталиб умер в возрасте старше восьмидесяти лет, а Мухаммаду ﷺ в то время было восемь лет. Отсюда следует, что он скончался около 578 года н. э. Сообщается, что в Мекке в течение нескольких дней не вели торговлю на рынках в знак скорби по Абд-аль-Мутталибу.

**Абу Талиб, отец Али ибн Абу Талиба.** Абу Талиб был бедным человеком. Он очень любил своего племянника Мухаммада ﷺ и, отправляясь куда-нибудь, непременно брал его с собой. Именно он заботился о Мухаммаде ﷺ после кончины Абд-аль-Мутталиба. Когда Посланник Аллаха ﷺ начал вести открытый призыв к Аллаху, Абу Талиб встал на его защиту. Он был решительно настроен помогать ему и не оставлять в трудную минуту. Курайшитов это обстоятельство огорчило и разозлило, и они продолжили строить свои козни. Абу Талиб продемонстрировал редкое мужество, защищая Посланника Аллаха ﷺ. Он связал свою судьбу с судьбой племянника Мухаммада ﷺ. Более того, он воспользовался своим положением — а он был предводителем

бану Хашим, и это заставило хашимитов присоединиться к нему. Объединившись, они встали на защиту Посланника Аллаха ﷺ, мусульмане и немусульмане.

Абу Талиб предоставил своему племяннику Мухаммаду ﷺ полную свободу действий.

Увидев, что его род сплотился вокруг него, Абу Талиб обрадовался. Он похвалил пришедших, вспомнил их славное прошлое, упомянул о достоинствах Посланника Аллаха ﷺ и его положении среди них, намереваясь укрепить решимость сородичей защищать Мухаммада ﷺ и помогать ему. Он сказал:

Если племя курайш соберётся хвалиться,  
то Абд-Манаф — его сердцевина и суть.  
Если искать среди них благородных,  
то нет благородней, чем в Хашиме.  
Пусть гордятся они, но Мухаммад —  
избранник, и он среди них благороднейший.  
Против нас курайшиты дурное замыслили,  
только усилия их оказались напрасными.  
Мы и в прошлом не терпели несправедливости  
и высокомерных на место ставили...

Когда же Абу Талиб стал опасаться, что арабы ополчатся против него и против его народа вместе с ним, он прочитал свою знаменитую касыду, в которой обращался за защитой к святости Мекки, упоминая о своём положении среди её жителей и располагая к себе самых влиятельных и благородных представителей своего народа. И в то же время через эту касыду он объявил во всеуслышание, что он никогда не выдаст Посланника Аллаха ﷺ и никогда не лишит его своего покровительства и что он готов погибнуть, защищая его:

Когда я увидел, что люди бездушны  
и без сожаленья все узы порвали,  
что с нами теперь уж открыто враждуют  
и нам без стыда причиняют страданья,

что с лютой враждою на нас устремились,  
с другими союз против нас заключили  
и, нас ненавидя, грызут свои пальцы, —  
под меч и копьё своё тело подставил,  
и к Дому привёл я соратников-братьев,  
и за покров его взялся с надеждой...

Абу Талиб испросил защиты у Каабы и у всех святынь, которые в ней, и поклялся Каабой, что никогда не выдаст Мухаммада ﷺ, даже если кровь будет течь рекой и ему придётся вести жесточайшие сражения с другими курайшитскими родами:

Домом Аллаха клянусь, все вы лжёте,  
говоря, что Мухаммада мы отдадим вам!  
Мы за него будем насмерть сражаться,  
пусть жён и детей нам придётся покинуть.  
Железом одеты, предстанем пред вами,  
подобно водою гружённым верблюдам!

Абу Талиб помогал своему племяннику и сотрясал общество курайшитов своими обличительными стихами. А когда ислам начал проникать в сердца представителей разных племён, курайшиты собрались и заключили договор против бану Хашим и бану Абд-аль-Мутталиб, обязавшись не родниться с ними, ничего не продавать им и ничего не покупать у них. Они записали текст договора на свитке, который повесили внутри Каабы. После этого бану Хашим и бану Абд-аль-Мутталиб примкнули к Абу Талибу и остались с ним в его квартале. Это событие произошло в месяце мухаррам седьмого года от начала пророческой миссии Мухаммада ﷺ. Около трёх лет хашимиты прожили в состоянии полной блокады, и у них не было ничего, кроме того, что им приносили тайно. Так продолжалось до тех пор, пока однажды термиты не съели свиток, на котором был записан договор, о чём Посланник Аллаха ﷺ, узнавший об этом из откровения, заранее сообщил Абу Талибу. Потом договор был аннули-



рован. Абу Талиб скончался в середине шавваля десятого года от начала пророческой миссии Мухаммада в возрасте старше восьмидесяти лет, так и не приняв ислам. В том же году скончалась и супруга Посланника Аллаха ﷺ Хадиджа. С этого времени положение Посланника Аллаха ﷺ значительно усложнилось. Этот год получил название «год скорби».

**Мать повелителя верующих Али ибн Абу Талиба** ﷺ. Его матерью была благородная сподвижница Фатыма бинт Асад ибн Хашим ибн Абд-Манаф ибн Кусай аль-Хашимийя. Она была первой хашимиткой, родившей хашимита. Ей выпала честь заботиться о Пророке ﷺ, когда после кончины деда он перешёл по завещанию Абд-аль-Мутталиба на попечение своего дяди Абу Талиба. Она заменила ему мать и окружила его материнской заботой. Около двадцати лет Мухаммад ﷺ прожил в её доме. Она вняла его призыву к исламу, приняла религию Всевышнего одной из первых и стала одной из наиболее достойных его представительниц. Эта женщина (да будет доволен ею Аллах) была образцом мягкости и милосердия и очень хорошо относилась к Фатыме, дочери Пророка ﷺ, помогая ей из почтения к ней и её отцу. От повелителя верующих Али передают такие слова: «Я сказал своей матери: "Избавь Фатыму, дочь Посланника Аллаха ﷺ, от хождения за водой и выхода по разным надобностям, а она будет молоть зерно и замешивать тесто"» [Хайсами].

Результатом долгого общения с Пророком ﷺ стало и то, что Фатыма запомнила и передала немало хадисов. Она занимала важное место в жизни Посланника Аллаха ﷺ, и он нередко дарил ей подарки.

Ибн Хаджар передаёт: «Али ﷺ передаёт: "Однажды Посланнику Аллаха ﷺ подарили шёлковую ткань, и он сказал: *<Раздели её между Фатымгми>*. И я разделил эту ткань, сделав из неё четыре покрывала: покрывало для Фатымы, дочери Посланника Аллаха ﷺ, покрывало для Фатымы бинт Асад ﷺ, и покрывало для Фатымы, дочери Хамзы (да будет доволен Аллах ими обоими)". И он не назвал четвёртую» [Исаба].

Фатыме бинт Асад была дарована благодать — как при жизни, так и после смерти. Она скончалась ещё при жизни Посланника Аллаха ﷺ. Что же касается передаваемого от Анаса ибн Малика сообщения о её похоронах и о том, какое участие принимал в них Посланник Аллаха ﷺ, то оно слабое, не имеющее под собой основания, и не подкрепляется другими сообщениями. В этом сообщении утверждается, что Посланник Аллаха ﷺ якобы обратился к Аллаху с такой мольбой за неё: «Аллах, Который оживляет и умерщвляет, Живой, Который не умирает, прости матери моей Фатыме бинт Асад, и подскажи ей довод её, и сделай просторным для неё вход её. (Заклинаю Тебя) правом Твоего пророка и пророков, которые были до меня, поистине, Ты — Милостивейший из милостивых» [Албани. Да'ифа].

Нашлись люди, которые приводят это сообщение в качестве доказательства того, что разрешается обращаться к Аллаху, ища приближения к Нему посредством личностей («правом Твоего пророка и пророков»).

Профессор аль-Аруси проанализировал это сообщение и выяснил, что оно передаётся пятью путями. У трёх версий непрерывный иснад<sup>4</sup>, а две другие относятся к категории мурсаль (то есть в иснаде отсутствует первый передатчик). В каждой из этих версий сразу по несколько серьёзных изъянов, делающих их очень слабыми и неприемлемыми. Вместе с тем такая форма приближения к Аллаху упоминается только в одной версии. Это версия Анаса. Из-за крайней слабости всех версий сам хадис является крайне слабым, и имеющиеся изъяны только подчёркивают его слабость. Серьёзной критике со стороны учёных подвергся не только иснад этого хадиса, но и его текст.

Во-первых, в хадисе содержится чрезмерная похвала, откровенное превознесение и излишества, не свойственные той эпохе — эпохе Пророка ﷺ.

---

<sup>4</sup> Иснад — цепочка передатчиков хадиса или иного сообщения.

Во-вторых, этот хадис противоречит обычным действиям Посланника Аллаха ﷺ в случае, когда омывают и хоронят умершую женщину. Так, только в этой истории упоминается о том, что Посланник Аллаха ﷺ поливал водой тело умершей. В истории омовения его умершей дочери Зайнаб говорится, что Посланник Аллаха ﷺ велел женщинам омыть тело Зайнаб и не поливал сам.

Аль-Бухари и Муслим приводят в своих сборниках следующий хадис, передаваемый от Мухаммада ибн Сирина. Умм Атыйя ؓ рассказывает: «Посланник Аллаха ﷺ зашёл к нам, когда скончалась его дочь, и сказал: *"Омойте её три, пять или более раз, если сочтёте нужным, водой с ююбой, а при последнем омовении используйте камфору. А когда закончите, сообщите мне"*. Закончив омывать тело, мы сообщили об этом Посланнику Аллаха ﷺ, и он дал нам свой изар и сказал: *"Заверните её в это"*». И больше он ничего не делал.

В-третьих, в хадисе упоминается, что Посланник Аллаха ﷺ рыл могилу своими руками, вытаскивал из неё землю и даже лёг в ней, а упоминание о подобных действиях с его стороны содержится только в слабых хадисах. Всё это противоречит его обычному поведению и является преувеличением и чрезмерным превознесением.

Сама форма обращения к Аллаху, содержащаяся в этом хадисе, противоречит обычному стилю Посланника Аллаха ﷺ. Мольба в этом хадисе начинается словами «Аллах, Который оживляет и умерщвляет». Это абсолютно несвойственно мольбам, с которыми Посланник Аллаха ﷺ, обращался к Всевышнему. Обычно он начинал свою мольбу словами «О Аллах!».

Сам передатчик этого хадиса пытался оправдаться: мол, Посланник Аллаха ﷺ никогда не делал ничего подобного, только вот в тот раз сделал... Однако оправдание, разумеется, неубедительное и неприемлемое.

**Братья Али ибн Абу Талиба.** У Абу Талиба было четверо сыновей: Талиб (отсюда кунья Абу Талиба), Акиль, Джа'фар и Али. Также у него было две дочери: Умм Хани и Джумана. Все дети Абу Талиба были от Фатымы бинт Асад. Разница в возрасте меж-

ду сыновьями составляла десять лет. Талиб был старше 'Акиля на десять лет и Джа'фар был старше 'Али на десять лет. Ниже приводятся краткие сведения о братьях Али عليه السلام.

Талиб ибн Абу Талиб. Талиб умер язычником после битвы при Бадре, а согласно другой версии он пошёл куда-то и не вернулся, и никто не знал, что с ним стало и где он погиб, — иными словами, он пропал без вести. Он любил Посланника Аллаха ﷺ и совершал похвальные поступки по отношению к нему. Он выступил вместе с язычниками, направлявшимися к Бадру против своей воли, однако по пути между ними и курайшитами состоялся разговор, и те сказали: «О бану Хашим! Мы знаем, что, даже если вы вышли с нами, сердцами вы всё равно с Мухаммадом!» И он вернулся в Мекку в числе тех, кто вернулся. Он сочинял стихи, а также поэму, в которой хвалил Пророка ﷺ и оплакивал убитых язычников-курайшитов, чьи тела были сброшены в колодец Бадра.

'Акиль ибн Абу Талиб. Носил кунью Абу Язид. Принял ислам в год покорения Мекки<sup>5</sup>, а согласно другой версии — в год Худайбии<sup>6</sup>, и переселился в Медину в начале 8 г. х. В день битвы при Бадре попал в плен к мусульманам, и его дядя аль-'Аббас заплатил выкуп за него. Упоминания об 'Акиле содержатся в достоверных хадисах. Известно, что он участвовал

[7] В день покорения Мекки Посланник Аллаха ﷺ со своим войском вступил в город без ихрама. На нём была чёрная чалма. Он въехал, склонившись в знак благодарности Всевышнему, Который даровал ему эту победу, так что подбородок его почти касался передней луки седла его верблюдицы. Вступая в город, он читал суру «Победа», чтобы вновь ощутить милость Всевышнего, Который дарует победу, прощает грехи и помогает Своим рабам. Вступив в Мекку, которая была сердцем Аравии и её религиозным и политическим центром, Посланник Аллаха ﷺ утвердил принципы справедливости и равенства, скромности и покорности Всевышнему.

<sup>5</sup> Мекка покорилась мусульманам в пятницу 20 рамадана 8 г. х.<sup>[7]</sup>

<sup>6</sup> Речь идёт о заключении мирного договора с курайшитами в Худайбии в 6 г. х.

в битве при Муте<sup>[8]</sup>. В описаниях покорения Мекки и похода на Хунайн его имя не упоминается, поскольку в это время он болел, о чём упоминает Ибн Са'д<sup>[9]</sup>. Однако аз-Зубайр ибн Баккар передаёт с иснадом до аль-Хасана ибн 'Али, что 'Акиль был среди тех, кто проявил стойкость и не побежал в битве при Хунайне, и умер в период правления Му'авии<sup>[10]</sup>. А аль-Бухари в «*Ат-Тарих аль-асгар* = Малая история» приводит сообщение с безупречным (*сахих*) иснадом, из которого следует, что 'Акиль скончался в самом начале правления Язида до событий на лавовом поле<sup>7</sup>, в возрасте 96 лет.

Джа'фар ибн Абу Талиб. Принял ислам одним из первых. Он любил бедных людей, сидел с ними и помогал им, а они помогали ему, они беседовали с ним, и он беседовал с ними. Он переселился в Эфиопию, и правитель Эфиопии (негус) и те, кто последовал за ним, приняли ислам от него. Погиб в битве при Муте в Шаме, храбро сражаясь до последнего вздоха.

Умм Хани бинт Абу Талиб. Двоюродная сестра Пророка ﷺ. Её звали Фахита, а согласно другим версиям — Фатыма или Хинд, однако первая версия наиболее известная. Она была женой Хубайры ибн Амра ибн Аиза аль-Махзуми и родила ему сына Амра — поэтому он и носил кунью Абу Амр. В день покорения Мекки она взяла под свою защиту двух человек из бану Махзум, и Посланник Алла-

[8] Эта неравная битва между мусульманами и византийцами состоялась в 8 г. х. В этой битве с многократно превосходящими их численностью силами противника погибли трое командующих мусульман — Зайд ибн Хариса, Джа'фар ибн Абу Талиб и Абдаллах ибн Абу Раваха, после чего командование взял на себя Халид ибн аль-Валид, сумевший увести войско.

[9] Абу Абдаллах Мухаммад ибн Са'д ибн Мани' аль-Багдади. Мусульманский учёный. Родился в 168 г. х. Автор объёмного собрания жизнеописаний. Скончался в 230 г. х.

[10] Му'авия ибн Абу Суфьян. Принял ислам вместе со своим отцом Абу Суфьяном Сахром ибн Харбом после покорения Мекки. 'Умар ибн аль-Хаттаб назначил его наместником Шама после смерти его брата Язида ибн Абу Суфьяна. Он оставался наместником Шама вплоть до времён правления Али ибн Абу Талиба. После того как аль-Хасан ибн Али добровольно отказался от власти в 40 г. х., он стал правителем. Скончался в 60 г. х. в возрасте 78 лет.

<sup>7</sup> Имеется в виду восстание жителей Медины, подавленное войсками Язида.

ха عليه السلام сказал: *«Мы взяли под свою защиту того, кого взяла под свою защиту ты, о Умм Хани»*. Хадисы, переданные Умм Хани от Пророка ﷺ, приводятся в шести основных сборниках хадисов, и не только в них. Ат-Тирмизи и другие утверждали, что она пережила 'Али عليه السلام [Исаба].

Джумана бинт Абу Талиб. Она была матерью сына Абу Суфьяна ибн аль-Хариса ибн Абд-аль-Мутталиба. Ибн Са'д упоминал о ней в биографии её матери Фатымы бинт Асад и отдельно — в главе о двоюродных сестрах Пророка ﷺ. Он сказал: «Она родила Абу Суфьяну ибн аль-Харису его сына Джа'фара ибн Абу Суфьяна, и Посланник Аллаха ﷺ выделил ей тридцать васков<sup>8</sup> из урожая Хайбара» [Исаба].

**Жёны и дети Али.** Фатыма, дочь Посланника Аллаха ﷺ, родила ему аль-Хасана, аль-Хусейна, Зайнаб-старшую и Умм Кульсум-старшую. Хауля бинт Джа'фар ибн Кайс ибн Масляма родила ему Мухаммада-старшего (это Мухаммад ибн аль-Ханафийя). Умм аль-Банин бинт Хизам ибн Халид ибн Джа'фар ибн Раби'а родила ему аль-'Аббаса-старшего, 'Усмана, Джа'фара-старшего и 'Абдаллаха. Асма бинт 'Умайс аль-Хас'амийя родила ему Яхью и 'Ауна. Ас-Сахба (Умм Хабиб бинт Раби'а ибн Буджайр)<sup>9</sup> родила ему 'Умара-старшего и Рукайю. Умама бинт аль-'Ас ибн ар-Раби'<sup>10</sup> родила ему Мухаммада-среднего. Умм Са'ид бинт 'Урва ибн Мас'уд ас-Сакафи родила ему Умм аль-Хасан и Рамлю-старшую. Наложницы родили ему Мухаммада-младшего, Умм Хани, Маймуну, Зайнаб-младшую, Рамлю-младшую, Умм Кульсум-младшую, Фатыму, Умаму, Хадиджу, Умм аль-Кирам, Умм Саляму, Умм Джа'фар, Джуману и Нафису. Махья бинт Имру аль-Кайс родила ему дочь, которая погибла ещё в детском возрасте. Ибн Са'д сказал: «Остальные сообщения о тех, кто родил Али детей, мы счи-

<sup>8</sup> Один васк равняется 135 кг.

<sup>9</sup> Она попала в плен во время сражения при Айн-ат-Тамре в период правления Абу Бакра ас-Сыддика.

<sup>10</sup> Дочь Зайнаб, дочери Пророка ﷺ.

таем недостоверными» [Ибн Са'д. Табакат]. Всего у Али было 14 сыновей и 19 (или 17) дочерей. Только у пятерых из его детей было потомство. Это аль-Хасан, аль-Хусейн, Мухаммад ибн аль-Ханафийя, аль-Аббас (от женщины из племени Киляб) и 'Умар (от женщины из племени Таглиб). О Фатыме и её потомстве — аль-Хасане, аль-Хусейне и Умм Кульсум — мы расскажем в других главах этой книги.

**Внешность 'Али.** Ибн Абд-аль-Барр<sup>[11]</sup> сказал: «Наилучшее из описаний Али, которые мне довелось встречать, таково: он был среднего телосложения, ростом ниже среднего, с крупными чёрными глазами, красивым лицом, напоминающим луну в ночь полнолуния, с выступающим животом, широкими плечами и сильными кистями рук, шея его напоминала серебряный сосуд. Он был лысым — волосы у него были только на затылке, — с большой бородой, лопатки его напоминали лопатки дикого зверя, на руках его не выделялись предплечья и плечи, а если он хватал кого-то за локоть, у того человека перехватывало дыхание. Полный телом, с сильными руками и предплечьями, отправляясь сражаться, он почти бежал. Он был хладнокровным, сильным и смелым» [Исти'аб].

[11] Абу'Умар Юсуф ибн Абдаллах ибн Мухаммад ибн 'Абд-аль-Барр. Мусульманский учёный. Знаток хадисов, факих, судья, историк. Последователь маликитского мазхаба. Автор многих сочинений. Родился в 368 г. х. Скончался в 463 г. х. в возрасте 95 лет.

## Глава вторая

### Принятие ислама и деяния в Мекке до переселения

#### §1. Принятие ислама

Всевышний Аллах пожелал одарить 'Али Своей милостью. Как-то выдался очень трудный для курайшитов год, а у Абу Талиба была большая семья, которую нужно было прокормить.

Абу Талиб, дядя Посланника Аллаха ﷺ, был человеком небогатым. Ему было трудно содержать всех своих домочадцев. А аль-'Аббас был одним из наиболее состоятельных представителей рода Хашим.

Мухаммад ﷺ сказал своему дяде аль-'Аббасу: *«О 'Аббас! У твоего брата Абу Талиба большая семья, а ты видишь, что людей постигла засуха и голод. Пойдём же к нему и поможем ему содержать семью. Я возьму к себе одного из его сыновей, а ты возьмёшь другого».*

Аль-'Аббас сказал: «Хорошо».

И они вместе отправились к Абу Талибу и сказали: «О Абу Талиб! Мы хотим облегчить твоё положение и помочь тебе с содержанием твоей семьи до тех пор, пока твоё положение не улучшится».

Абу Талиб сказал: «Оставьте мне 'Акиля, а с остальными поступайте, как пожелаете».

Мухаммад ﷺ взял к себе Али. И он жил с ним до тех пор, пока Посланнику Аллаха ﷺ не было внушено первое Откровение. Али стал первым ребёнком, принявшим ислам. Аль-'Аббас взял к себе Джа'фара. Джа'фар жил у дяди до тех пор, пока не повзрослел, не принял ислам и не научился обеспечивать себя самостоятельно.



Заметим, что Посланник Аллаха ﷺ хотел отблагодарить дядю за то добро, которое он сделал для него. Ведь именно Абу Талиб обеспечивал его после кончины деда, Абд-аль-Мутталиба. Это была одна из величайших милостей, которые Всевышний Аллах даровал 'Али. Его воспитывал тот, кого воспитал Всевышний Аллах, защищая его, оберегая и заботясь о нём, тот, чьим нравом был Коран. Этот коранический нрав не мог не оказать влияния и на Али. Воспитание Пророка ﷺ было надёжной гарантией того, что и воспитание 'Али будет безупречным. Он воспитывался в доме ислама и знал его секреты с молодых ногтей. Это было ещё до того, как призыв вышел за пределы дома и стал искать себе приверженцев и достойных поборников, которые несли бы его дальше в мир, выводя людей из мрака к свету. Учёные разошлись во мнениях о том, кто принял ислам после матери верующих Хадиджи бинт Хувайлид: Абу Бакр ас-Сыддик<sup>[12]</sup> или Али. Наиболее правильным представляется мнение, согласно которому первым из

[12] Первый из четырёх праведных халифов. Его звали Абу Бакр 'Абдаллах ибн Абу Кухафа 'Усман ибн 'Амир ибн Амр ибн Ка'б ибн Са'д ибн Тайм ибн Мурра ибн Ка'б ибн Люайй ибн Галиб ибн Фахр ат-Тайми аль-Кураши. У них с Пророком ﷺ был общий предок — Мурра ибн Ка'б. Его мать звали Умм аль-Хайр Сальма бинт Сахр ибн 'Амр ибн Ка'б ибн Са'д ибн Тайм ибн Мурра. Абу Бакр ﷺ родился на два года позже Посланника Аллаха ﷺ. Он отличался благим нравом и вёл достойную жизнь. Он был состоятельным, помогал людям и подавал нуждающимся. Абу Бакр ﷺ был другом Мухаммада ﷺ ещё до начала пророческой миссии. Абу Бакр первым внял его призыву и уверовал в него. Сам Пророк ﷺ говорил: «Все, к кому я обращался с призывом к исламу, не спешили принимать его, кроме Абу Ба-кра». Затем он призвал к исламу своих братьев и друзей из племени Ку-райш, и на его призыв откликнулись несколько человек. Когда язычники начали истязать своих рабов, принявших ислам, Абу Бакр выкупал их и освобождал. Когда Абу Бакр собрался переселиться в Эфиопию вместе с другими мусульманами, его удержал Ибн ад-Дугунна, лидер племени аль-Карра. Некоторое время Абу Бакр пользовался его защитой, а потом отказался от неё, предпочтя ей защиту и покровительство Всевышнего Аллаха. А когда Аллах разрешил Пророку ﷺ совершить переселение в Медину, Абу Бакр ﷺ сопровождал его. Абу Бакр выдал свою дочь 'Аишу ﷺ замуж за Посланника Аллаха ﷺ. Абу Бакр ﷺ сопровождал Посланника Аллаха ﷺ во многих походах, а в последнем его походе на Табук Абу Бакр нёс знамя. А в девятом году от хиджры Посланник Аллаха ﷺ велел ему совершить хадж с людьми. Во время своей предсмертной болезни Посланник ﷺ велел ему совершать молитвы с людьми, и это самый веский довод в пользу того, что именно Абу Бакр должен был стать халифом мусульман после него. У него был сын 'Абдаллах, дочь

'Аиша (жена Пророка ﷺ), сын Мухаммед. У Абу Бакра также была дочь Умм Кульсум, которая родилась после его смерти. Абу Бакр رضي الله عنه был светлокожим, с редкой растительностью на щеках, сутулым и его изар плохо держался на нём. У него было худое лицо, а сам он был худощавым. У него был орлиный нос и глубоко посаженные глаза. Он красился хной.

[13] Зайд ибн Хариса ибн Шурахбиль аль-Кальби. Был похищен во время набега на землю его народа и продан на рынке 'Укказ. Был слугой Хадиджи رضي الله عنها, которая подарила его Пророку ﷺ. Пророк ﷺ усыновил его, потому что Зайд предпочёл остаться с ним, когда его семья нашла его и предложила ему вернуться домой. Его называли Зайд ибн Мухаммад до тех пор, пока Всевышний Аллах не ниспослал аят, в котором содержался запрет давать приёмным детям своё имя. Пророк ﷺ женил его на своей воспитательнице Умм Айман, и она родила ему Усаму. Затем он женил его на своей двоюродной сестре (дочери своего дяди по отцу) Зайнаб бинт Джахш. Когда Зайд развёлся с ней, Пророк ﷺ взял её в жёны. Посланник Аллаха ﷺ поручал Зайду командование войсками в нескольких походах, которые проходили без участия Посланника ﷺ. Погиб в битве при Муте в возрасте 55 лет. Его называли любимцем Посланника Аллаха ﷺ.

свободных мужчин принял ислам Абу Бакр, из детей — 'Али, из женщин — Хадиджа. Она была первой из уверовавших. А из вольноотпущенников первым уверовал Зайд ибн Хариса<sup>[13]</sup>. Таким образом, Али принял ислам первым среди детей и подростков.

## §2. Как 'Али принял ислам

Ибн Исхак передаёт, что однажды Али ибн Абу Талиб пришёл к Пророку ﷺ уже после того, как Хадиджа приняла ислам, и застал их совершающими молитву. Али спросил: «Что это, о Мухаммад?» Пророк ﷺ сказал: *«Религия Аллаха, которую Он избрал для Себя и с которой Он направил Своих посланников. Я призываю тебя к Одному лишь Аллаху и к поклонению только Ему, и ты должен перестать верить в аль-Лят и аль-'Уззу»*. 'Али сказал: «Я не слышал ничего подобного до сегодняшнего дня, и я не стану ничего делать, пока не посоветуюсь с Абу Талибом». Пророку ﷺ не хотелось, чтобы Али раскрывал его секреты до того, как сам он от-

крыто объявит людям об исламе. Он сказал 'Али: **«О 'Али, если не примешь ислам, то никому не говори о нём»**. Ночь 'Али провёл в раздумьях, и в конце концов Аллах внушил ему, что ему следует принять ислам. Утром он пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал ему: «Что ты предложил мне, о Мухаммад?» Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: **«Засвидетельствовать, что нет божества, кроме Одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварищей, отказаться от веры в аль-Лят и аль-'Уззу и отречься от всего того, что приравнивают к Нему»**. Али так и сделал и принял ислам. И после этого 'Али приходил к нему, соблюдая осторожность и боясь Абу Талиба. Он скрыл принятие им ислама и не стал объявлять об этом открыто [Ибн Касир. Бида'йа].

### §3. 'Али и Абу Талиб

Ибн Исхак передаёт, что, по сообщениям некоторых учёных, Посланник Аллаха ﷺ для совершения молитвы уходил в ущелья Мекки. Вместе с ним пошёл и Али ибн Абу Талиб — тайно от своего отца Абу Талиба, всех дядей и остальных родственников. Они оба молились в этих ущельях. Когда наступал вечер, они возвращались. Так они проводили столько времени, сколько было угодно Аллаху. Потом однажды Абу Талиб застал их молящимися и сказал Посланнику Аллаха ﷺ: «О сын моего брата! Что это за религия, которую ты исповедуешь?» Тот ответил: **«О дядя! Это — религия Аллаха, религия Его ангелов, религия Его посланников, религия отца нашего Ибрахима. Аллах послал меня с этой религией посланником к рабам. И ты, о дядя, самый достойный человек, к которому я обращаюсь с увещанием и которого призываю к праведному пути! Ты больше всех достоин того, чтобы ответить мне согласием и помочь мне в этом!»** Абу Талиб сказал: «О сын брата моего! Я не могу отказаться от религии моих отцов и от того, чему они следовали раньше. Но, клянусь Аллахом, тебе ничто не угрожает, пока я жив». Упоминают, что он сказал 'Али: «О сын мой! Что это за религия, ко-

торую ты исповедуешь?» Тот ответил: «О отец мой! Я уверовал в Аллаха и в Посланника Аллаха ﷺ. Я поверил в его пророчество, молился вместе с ним Аллаху и последовал за ним». Утверждают, что Абу Талиб сказал ему: «Он призывает тебя только к благому. Следуй за ним!»

#### **§ 4. Разрушал ли 'Али идолов вместе с Посланником Аллаха ﷺ в Мекке?**

У сообщения о том, что якобы 'Али тайно разрушал идолов в Мекке вместе с Посланником Аллаха ﷺ — вставал на плечи Посланника Аллаха ﷺ, чтобы дотянуться до идолов, и разбивал их по его велению, — слабый иснад. Аз-Захаби сказал: «У этого хадиса слабый иснад и отвергаемое (*мункар*) содержание». Слабость и несостоятельность этого хадиса подтверждают и современные учёные. Соответственно, на нём не могут основываться нормы Шариата и он не может использоваться в качестве доказательства. Таким образом, этот хадис не может быть противопоставлен утверждённому и действовавшему в мекканский период запрету использовать силу против противников и разрушать их идолов. Посланник Аллаха ﷺ очистил Мекку от идолов только после покорения Мекки, после чего послал отряды для разрушения идолов по всему Аравийскому полуострову, уничтожив все проявления язычества и многобожия после того, как у него появились силы и возможности для этого.

#### **§ 5. 'Али хоронит своего отца Абу Талиба по указанию Посланника Аллаха ﷺ**

'Али رضي الله عنه передаёт, что он пришёл к Пророку ﷺ и сказал: «Поистине, Абу Талиб умер». Пророк ﷺ сказал ему: «*Иди и похорони его*». Али сказал: «Но ведь он умер язычником». Пророк ﷺ повторил: «*Иди и похорони его*». Али рассказывал: «И я похоронил

его, после чего вернулся к Пророку ﷺ и он сказал мне: *"Соверши полное омовение"*» [Ахмад]. А в другой версии говорится: «Он сказал: *"Пойди и соверши полное омовение, а потом не делай ничего, пока не придёшь ко мне"*. И я совершил полное омовение, после чего пришёл к нему, и он обратился к Аллаху с мольбами за меня, которые я не променял бы ни на красных, ни на чёрных верблюдов». Передатчик этого хадиса Абд-ар-Рахим ас-Сулями сказал: «И Али совершал полное омовение после того, как омывал тело покойного» [Фада'иль ас-сахаба].

## § 6. Осторожность 'Али и его помощь Абу Зарру

К важным особенностям мекканского периода можно отнести секретность. Люди скрывали принятие ими ислама, а также то, что им было известно об исламе, даже от самых близких людей. Веления Посланника Аллаха ﷺ соблюдать осторожность и сохранять секретность были ясными и однозначными.

Али сыграл важную роль в принятии ислама Абу Зарром<sup>[14]</sup>, поскольку именно он помог ему встретиться с Посланником Аллаха ﷺ. Абу Зарр ﷺ осуждал обычаи времён невежества и отказывался поклоняться идолам и придавать Аллаху сотоварищей. До принятия ислама он в течение трёх лет совершал молитву, обращаясь в любую сторону. Вероятнее всего, он относился к числу ханифов. Услышав о Пророке ﷺ, он отправился в Мекку, однако не захотел никого спрашивать о нём. Ког-

[14] Абу Зарр Джундуб ибн Джунада аль-Гифари. Один из самых известных и выдающихся сподвижников. Принял ислам в первые годы его распространения в Мекке, после чего вернулся к своим соплеменникам. Когда Посланник Аллаха ﷺ переселился в Медину, он присоединился к нему. Впоследствии он поселился в местечке Рабза, где и скончался в 32 г. х.

да стемнело, он лёг, а 'Али رضي الله عنه, увидев его, понял, что он чужестранец, и пригласил его к себе переночевать. При этом он не стал спрашивать его ни о чём. Утром Абу Зарр вышел и отправился в Заповедную мечеть. Там он пробыл до вечера, и Али снова увидел его и пригласил к себе переночевать. То же самое повторилось и на третью ночь. Затем Али رضي الله عنه всё-таки спросил его о причине его приезда в Мекку. Поняв, что ему можно доверять, Абу Зарр сообщил ему, что он приехал потому, что желал встретиться с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم. Али сказал: «Всё это правда, и он действительно Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم. Утром следуй за мной. Если я увижу нечто такое, что может представлять опасность для тебя, я остановлюсь... А когда я продолжу путь, следуй за мной». Абу Зарр последовал за ним и встретился с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم. Послушав его речи, он принял ислам, и Пророк صلى الله عليه وسلم сказал ему: **«Возвращайся к своему народу, говори с ним и жди, пока к тебе не придёт моё веление»**. Однако. Абу Зарр воскликнул: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, я буду кричать об этом среди курайшитов!» С этими словами он вышел от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, пришёл в мечеть и закричал изо всех сил: «Я свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха!» Люди тут же поднялись, бросились к нему и повалили его на землю. Аль-'Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб подошёл к ним, предостерёг их от мести племени Гифар, к которому принадлежал Абу Зарр, и напомнил язычникам о том, что караванные пути, по которым идут их торговые караваны в Шам, пролегают по землям этого племени. Так он спас его от разъярённой толпы.

А перед тем, как отправиться в Мекку самому, Абу Зарр послал туда своего брата, чтобы он разузнал о Посланнике Аллаха صلى الله عليه وسلم и потом принёс ему известия. Вернувшись, брат сказал ему: «Я увидел человека, который призывает к нравственным достоинствам, а слова его непохожи на стихи». Абу Зарр сказал: «Этих сведений мне недостаточно!» И после этого Абу Зарр решил сам отправиться в Мекку, чтобы встретиться с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم. Его брат сказал ему на прощанье: «Берегись жителей Мекки, ибо они притесняют его и говорят ему дурные слова» [Муслим, № 2473].

Важнейшие выводы, которые можно сделать из этой истории, таковы.

- Абу Зарр соблюдал осторожность. Он не знал, где именно находится Посланник Аллаха ﷺ, однако не обращался к курайшитам с вопросами о нём, зная, что они испытывают неприязнь к каждому, кто общается с Посланником Аллаха ﷺ. Поведение Абу Зарра свидетельствует о том, что он хорошо понимал ситуацию. Если бы он спросил курайшитов о Посланнике Аллаха ﷺ, они бы поняли, с какой целью он направляется к нему, и выместили бы на нём свой гнев, а потом выгнали бы его из Мекки. В этом случае он не смог бы достичь цели и не встретился бы с тем, ради кого проделал долгий и трудный путь.
- Абу Зарр отказался сразу сообщать 'Али о цели своего приезда в Мекку, хотя тот в течение трёх дней приглашал его к себе ночевать и оказывал ему гостеприимство. И только убедившись в том, что перед ним надёжный человек, который не выдаст его тайну, Абу Зарр рассказал ему, зачем приехал. Он соблюдал максимальную осторожность и в конце концов добился своего.
- Абу Зарр и 'Али позаботились о безопасности и во время своего передвижения. Они условились, что 'Али, увидев опасность, то есть людей, которые следят за ним, сделает определённое движение и тем самым предупредит Абу Зарра. Так они и добрались до дома аль-Аркама, в котором находился Посланник Аллаха ﷺ. Кроме того, Абу Зарр шёл отдельно от Али, на некотором удалении от него, чтобы окружающие считали, что они не вместе. Они шли таким образом, чтобы, даже если с одним что-то случится, второй не пострадал.
- Принятые 'Али и Абу Зарром (да будет доволен Аллах ими обоими) меры безопасности свидетельствуют о том, что сподвижники соблюдали осторожность и заботились о безопасности. Их действия были хорошо организованными и продуманными.

## § 7. 'Али вместе с Посланником Аллаха ﷺ на переговорах с племенами и переговоры с бану Шейбан

'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه передаёт: «Когда Всевышний Аллах повелел Своему Пророку ﷺ искать защиты и покровительства у разных арабских племён, он вышел из дома, а я сопровождал его...» Далее он сказал: «...и мы подошли к другому собранию. Судя по их виду, это были благородные люди. Они двигались и разговаривали спокойно и с достоинством. Абу Бакр подошёл к ним и спросил: "Из какого вы племени?" Они ответили: "Шейбан ибн Са'ляба". Абу Бакр повернулся к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: "Да станут мои отец и мать выкупом за тебя! Это же прекрасные люди!" А среди них был человек по имени Мафрук, который превосходил остальных красотой и красноречием. У него было две косы, которые свешивались ему на грудь. Он сидел ближе всех к Абу Бакру. Абу Бакр спросил: "Какова ваша численность?" Мафрук ответил: "Нас больше тысячи, а победить тысячу трудно". Абу Бакр спросил: "А насколько вы сильны?" Мафрук ответил: "Когда мы встречаемся с врагом, наш гнев страшен. Когда мы гневаемся, мы бьёмся насмерть. О скакунах мы заботимся больше, чем о детях, и об оружии — больше, чем о дойных верблюдицах. Победа — от Аллаха. Он дарует её то нам, то нашим противникам... А ты, по всей вероятности, брат курайшитов?" Абу Бакр сказал: "Если до вас доходило известие о том, что он — Посланник Аллаха, то вот он перед вами". Мафрук спросил: "К чему ты призываешь нас, о брат курайшитов? Твои слова красивы, и я не слышал подобного раньше". Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Я призываю вас засвидетельствовать, что нет божества, кроме Одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварищей, и что я — раб Аллаха и Его Посланник. И я призываю вас приютить меня и защитить, потому что курайшиты восстали против Аллаха, обвинили во лжи Его Посланника, предпочли истине ложь и удовольствовались ею. А ведь Аллах — Самодостаточный, Достойный хвалы"***. Мафрук спросил: "К чему ещё призываешь ты нас,



о брат курайшитов?" В ответ Посланник Аллаха ﷺ прочитал им аят: *"Скажи: <Придите, и я прочту то, что запретил вам ваш Господь>. Никого не приобщайте к Нему в сотоварищи, делайте добро родителям. Не убивайте своих детей, опасаясь нищеты, ведь Мы обеспечиваем пропитанием вас вместе с ними. Не приближайтесь к мерзким поступкам — ни втайне, ни открыто. Не убивайте душу, которую Аллах запретил убивать, если только у вас нет на это права. Это заповедал вам Аллах — быть может, вы уразумеете"*. Мафрук сказал: "Ты призвал нас к религии Аллаха, благоденствию и прекрасным деяниям, и проиграл твой народ, когда обвинил тебя во лжи и превознёсся над тобою..." Затем он предоставил слово Хани ибн Кубайсе, сказав: "Это Хани, наш старейшина и хранитель нашей религии". Хани сказал: "Я слышал сказанное тобою, о брат курайшитов, и я считаю, что оставить нашу религию и стать твоими последователями после одной встречи с тобой для нас слишком серьёзный шаг. В таких делах поспешность ни к чему. Мы не хотим разом перечеркнуть наше прошлое и не желаем принимать решение, не посоветовавшись с нашими людьми. Лучше мы сейчас расстанемся и подумаем". Затем он предоставил слово аль-Мусанне ибн Харисе, сказав: "Это аль-Мусанна, наш старейшина и полководец". Аль-Мусанна (который впоследствии принял ислам) сказал: "Я слышал сказанное тобою, о брат курайшитов, и мой ответ тебе относительно отказа от нашей религии и принятия твоей — тот же, что и ответ Хани ибн Кубайсы... Поистине, мы поселились между двух водоёмов. Один в Йемене, другой в Ас-Самаме". Посланник Аллаха ﷺ спросил: *"Что это за водоёмы?"* Он ответил: "Реки хосроя и источники арабов. Если говорить о реках хосроя, то здесь мы совершим непростительный грех, и у нас не будет достойного оправдания, потому что мы связаны с хосроем договором о том, что мы не станем совершать преступлений и не станем покровительствовать тем, кто совершает преступления. А то, к чему ты призываешь, как я понимаю, царям и владыкам не по душе. Если же ты желаешь, чтобы мы взяли тебя под своё покровительство и за-

щищали тебя от тех, кто живёт со стороны источников арабов, то мы готовы сделать это". Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"В вашем ответе не было ничего дурного, ибо вы сказали правду. Однако религию Аллаха поддержит по-настоящему лишь тот, кто окружит её со всех сторон... Если вскоре Всевышний Аллах отдаст в ваши руки их земли и их дома и женщины их перейдут к вам, станете ли вы восхвалять Аллаха и возвеличивать Его?"* Ан-Ну'ман ибн Шурайк воскликнул: "О Аллах! Если бы это случилось, тогда да!"» [Ибн Касир. Бидайа].

Важнейшие выводы, которые можно сделать из этой истории, таковы.

— 'Али слышал, что Посланник Аллаха ﷺ отказался давать своим потенциальным покровителям какие-либо гарантии того, что впоследствии в награду за оказанную ему помощь и поддержку исламского призыва они обретут власть и влияние. Причины этого очевидны. Исламский призыв — это призыв к религии Аллаха, и главное требование к принявшим эту религию и защищающим её — искренность. Всё, что они делают, они должны делать с чистым намерением, ради Аллаха, стремясь к Его довольству, а не из корысти и стремления к власти и мирским благам. Религии Всевышнего нужны были защитники, которые защищали бы её со всей искренностью, — истинные рабы Всевышнего, благородные люди, равнодушные к мирским благам, ставящие перед собой великие цели, готовые погибнуть за истину и пожертвовать на пути Всевышнего самым дорогим из того, чем они владеют... А какая может быть польза от людей, которые не готовы и пальцем пошевелить ради дела, в котором не видят материальной выгоды для себя? Желаящийся присоединиться к мусульманской общине, призывающей к религии Всевышнего, не должен выдвигать условий, требуя для себя высоких постов или материального вознаграждения, потому что это призыв Аллаха и Аллах вверяет его, кому пожелает. Призывающий к религии Аллаха трудится ради Него, из стремления к Лику Его. Если же его главная забота — власть и влияние, то это явное свидетель-

ство неискренности человека, неправильности его намерения. Поэтому Яхья ибн Му'аз ар-Рази сказал: «Не преуспеет тот, от кого исходит запах власти».

- 'Али также узнал о ещё одном требовании, предъявленном Посланником Аллаха ﷺ к своим потенциальным покровителям, — чтобы они не были ни с кем связаны договорами, противоречащими исламскому призыву, которые они не могут нарушить. А иначе исламскому призыву грозит уничтожение со стороны могущественных государств, с которыми связаны договором его покровители. Ведь правители этих государств не могли не понимать, что исламский призыв представляет опасность для их царств и противоречит их интересам. Покровительство, ограниченное оговорками и условиями, или частичное покровительство не могло устроить Посланника Аллаха ﷺ, поскольку не решало проблему безопасности исламского призыва. Бану Шейбан дали ему понять, что не станут сражаться с хосроем, если тот вдруг решит схватить его. Посланник Аллаха ﷺ понял, что они никогда не решатся воевать с хосроем. Вместо этого они выдадут его, Мухаммада ﷺ, по первому требованию, лишь бы избежать сражения с персами... Итак, переговоры с бану Шейбан также не дали результатов.
- Посланник Аллаха ﷺ был дальновидным человеком. Он не жил сегодняшним днём — он смотрел в будущее. Поэтому, когда аль-Мусанна ибн Хариса предложил защищать его от арабов, но не от персов, Посланник Аллаха ﷺ ответил: **«Однако религию Аллаха поддержит по-настоящему лишь тот, кто окружит её со всех сторон...»**
- 'Али увидел впоследствии, как по воле Всевышнего спустя десять или немногим более лет племя бану Шейбан приняло ислам и сражалось с царями, которых ранее опасалось. Их предводителем был тот самый аль-Мусанна ибн Хариса, доблестный воин и отважный герой. Вместе со своими соплеменниками он участвовал в покорении Ирака в эпоху Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه. Приняв ислам, бану Шейбан бесстрашно сражались с персами, демонстрируя чудеса смелости и отваги. Если до принятия исла-

ма они боялись персов и не решались противоречить им и тем более сражаться с ними, то после того, как их сердца наполнила искренняя вера, положение резко изменилось.

## § 8. Готовность 'Али رضي الله عنه пожертвовать жизнью ради Пророка صلى الله عليه وسلم

Когда курайшиты собрались в месте своих собраний и договорились убить Пророка صلى الله عليه وسلم и таким образом избавиться от него, Аллах сообщил об этом Своему Пророку صلى الله عليه وسلم, который был самым мудрым из Его творений. И Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم решил покинуть дом в тот момент, когда язычники окружили его и взоры их были устремлены на постель, на которой он должен был спать. Он велел Али ибн Абу Талибу спать в его постели вместо него этой ночью. Кто же мог решиться занять место Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم в его постели в то время, когда враги окружили дом для того, чтобы убить Пророка صلى الله عليه وسلم? Кто мог добровольно подвергнуть себя подобной опасности, когда было очевидно, что язычники могут убить того, кого обнаружат на постели Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, ещё до того, как поймут, что перед ними не Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم? На подобный поступок были способны только герои. По милости Аллаха такой герой нашёлся.

Пророк صلى الله عليه وسلم велел Али остаться в Мекке на несколько дней, чтобы вернуть врагам-язычникам все вещи, которые те, зная о его кристальной честности, оставляли ему на хранение. Это величайшее проявление справедливости, надёжности и честности. В одной из версий этой истории говорится, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал Али: **«Спи сегодня в моей постели. Завернись в этот мой плащ и спи так. Поистине, они не причинят тебе никакого вреда»** [ИбнХишам].

Ибн Хаджар сказал и Муса ибн 'Укба передал от Ибн Шихаба: «Али лёг на постель Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, дабы скрыть его отсутствие в доме, а курайшиты принялись обсуждать, кто из них первым бросится к спящему и привяжет его, чтобы убить. Когда настало утро, они обнаружили, что это Али. Они спросили его,

где Посланник Аллаха ﷺ, однако он ответил: "Понятия не имею". И они поняли, что Пророку ﷺ удалось уйти» [Фатх Аль-Бари].

Ибн 'Аббас передаёт: «Поистине, 'Али рисковал жизнью в ту ночь: облачившись в одежду Пророка ﷺ, он спал на его месте» [Фада'иль ас-сахаба].

Об Али и его братьях из числа сподвижников, усердствовавших на пути Аллаха в стремлении к Его довольству и миру вечному, Всевышний Аллах ниспослал аят: **«Среди людей есть и такой, который продаёт свою душу, надеясь снискать довольство Аллаха. Аллах снисходителен к рабам»** (сура 2 «Корова», аят 207).

Важнейшие выводы, которые можно сделать из этой истории, таковы:

- Согласно плану переселения, который составил Посланник Аллаха ﷺ, требовался человек, который остался бы в его доме вместо него, чтобы отвлечь язычников-курайшитов, устроивших засаду возле дома. Ему необходимо было выиграть время, чтобы вместе со своим спутником Абу Бакром успеть добраться до безопасного места до того, как курайшиты обнаружат его отсутствие.
- 'Али беспрекословно исполнил веление Пророка ﷺ. Искренне преданный исламскому призыву, он готов был пожертвовать жизнью ради Пророка ﷺ. Он понимал, что Пророк ﷺ не менее важен для мусульман, чем командующий для солдат: благополучие командующего — благополучие войска, а гибель командующего — поражение войска. Поступок 'Али ﷺ был настоящей жертвой с его стороны, потому что мечи курайшитов могли обрушиться на его голову. Однако он не побоялся этого. Ему достаточно было того, что спасётся Посланник Аллаха ﷺ — пророк этой общины и предводитель исламского призыва.
- Язычники оставляли у Посланника Аллаха ﷺ ценности. Они боролись с Посланником Аллаха ﷺ, стремились уничтожить его призыв и даже замыслили убить его самого. И вместе с тем они оставляли ему на хранение ценные вещи. Удивительное противоречие...

Они лгали, утверждая, что Мухаммад صلى الله عليه وسلم — колдун, одержимый или лжец, но при этом не находили во всей Мекке более надёжного человека, чем он, чтобы оставить ему на хранение своё имущество, которым они дорожили. Это лишний раз доказывает, что они отказывались уверовать в то, с чем пришёл к ним Мухаммад صلى الله عليه وسلم, и признать в нём Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم не потому, что они сомневались в правдивости его слов, а лишь по причине своего высокомерия, нежелания признавать истину, с которой послал его Всевышний, и опасений за свою власть и господство.

Истину сказал Всевышний Аллах: **«Мы знаем, что тебя печалит то, что они говорят. Они не считают лжецом тебя — просто несправедливые отрицают знамения Аллаха!»** (сура 6 «Скот», аят 33).

— Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم велел Али عليه السلام вернуть все ценности, что язычники оставили ему на хранение, их владельцам, хотя, казалось бы, все его мысли должны были быть поглощены предстоящим переселением. Однако, несмотря на тяжёлые условия, в которых он жил последнее время в Мекке, разработку плана переселения и подготовку всего необходимого, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не забыл позаботиться о доверенном ему, хотя другой на его месте забыл бы даже о своём имуществе, не говоря уже о чужом. Он не пожелал вероломно поступать с теми, кто доверял ему, даже с врагами, причинявшими ему зло, потому что вероломство присуще лицемерам, но не верующим.

— Этот хадис является неопровержимым доказательством смелости Али. Ведь он знал об опасности, с которой сопряжено исполнение веления Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он понимал, что язычники могут ворваться в дом и убить его, прежде чем поймут, кто перед ними. Они собирались напасть на него, когда забрезжит рассвет и он соберётся выйти из дома. Им предстояло просидеть всю ночь. Напряжение достигло предела, и им было уже не до того, чтобы удостовериться, действительно ли перед ними Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم. Разумеется, все эти мысли

пронеслись в голове 'Али. Несмотря на это, он исполнил веление Пророка ﷺ. Во-первых, потому что он беззаветно любил Аллаха и Его Посланника и ставил перед собой высокую цель — спасти Посланника Аллаха ﷺ, пусть даже ценой собственной жизни. Во-вторых, это было необходимо для того, чтобы Посланник Аллаха ﷺ мог благополучно покинуть свой дом в Мекке и распространять ислам повсюду. Таким образом, дело касалось интересов ислама... Несмотря на то что могло произойти всё что угодно, Али остался спать на месте Посланника Аллаха ﷺ, искренне веря в слова Всевышнего: **«Скажи: "Нас постигнет только то, что предписано нам Аллахом. Он — наш Покровитель. И пусть верующие уповают на одного Аллаха"»** (сура 9 «Покаяние», аят 51).

Из поступка Посланника Аллаха ﷺ, который выбрал для этого ответственного поручения Али, можно понять, что Посланник Аллаха ﷺ полностью доверял Али и не сомневался в том, что Али — самый подходящий исполнитель, обладающий всеми необходимыми для столь важного и опасного дела качествами. Он не колебался, когда Посланник Аллаха ﷺ позвал его для того, чтобы он спал на его месте, хотя знал, что замышляют курайшиты, подготовившие для исполнения своего злого намерения храбрейших юношей Курайша, и понимал, что ему угрожает смертельная опасность. Тем не менее он не позволил себе размышлять о возможных последствиях — ведь речь шла о спасении Посланника Аллаха ﷺ, и он понимал, что ему выпала великая честь и обрести её можно только таким путём.

## § 9. Переселение 'Али ﷺ

Утром Али встал с постели, и люди узнали его и убедились в том, что Посланник Аллаха ﷺ спасся. Они спросили Али: «Где твой товарищ?» Он ответил: «Не знаю... Я что, надсмотрщик над ним, что ли?» И они велели ему выйти, и он вышел.

Язычников огорчил дерзкий ответ 'Али, и они пришли в ярость из-за того, что Посланнику Аллаха ﷺ удалось покинуть дом незамеченным, несмотря на то что они стерегли его. Они обругали Али и побили его, после этого привели в мечеть, продержали некоторое время, а потом оставили в покое.

Али терпеливо перенёс всё, что выпало на его долю. Радость от спасения Посланника Аллаха ﷺ затмила все страдания, которые ему пришлось претерпеть. Он не проявил слабости и не выдал местонахождения Посланника Аллаха ﷺ. Али обошёл Мекку, разыскав владельцев всех вещей, оставленных на хранение у Посланника Аллаха ﷺ, и вернул им их имущество. Он сделал то, ради чего Посланник Аллаха ﷺ и оставил его в Мекке. Раздав все вещи и освободив таким образом совесть Посланника Аллаха ﷺ, Али начал собираться в путь. Он провёл в Мекке три ночи и теперь собирался присоединиться к Посланнику Аллаха ﷺ.

Во время своего переселения Али искал укрытие днём, а ночью шёл. Так продолжалось до тех пор, пока он не добрался до Медины. У него не было верблюда, на котором он мог бы ехать, и он не мог идти днём из-за жгучего солнца, и ему приходилось идти ночью, в пугающей, зловещей темноте, в полном одиночестве. Он проделал весь путь в одиночку. Трудно представить, насколько страшный, полный опасностей и тяжкий путь пришлось преодолеть Али. Однако он стремился к довольству Всевышнего Аллаха и в конце концов присоединился к Посланнику Аллаха ﷺ и поселился рядом с ним, наслаждаясь безопасностью и спокойной жизнью в Медине. По пути в Медину Али остановился у Кульсума ибн аль-Хадама, у которого до этого останавливался Посланник Аллаха ﷺ. Так совершил переселение будущий предводитель верующих Али ибн Абу Талиб — готовый к самопожертвованию, отважный и бесстрашный.

Во время своего пребывания в Кубе Али успел заметить, что к одной незамужней женщине-мусульманке с наступлением темноты приходит какой-то мужчина, стучит в дверь и она выходит к нему, после чего он отдаёт ей что-то и она заходит обратно в дом, а он уходит. Он решил выяснить,



в чём дело. 'Али рассказывает: «Я сказал ей: "О раба Аллаха! Кто этот человек, который каждую ночь приходит к твоей двери и стучится, после чего ты выходишь к нему и он даёт тебе что-то?" Она сказала в ответ: "Это Сахль ибн Хунайф ибн Вахб<sup>[15]</sup>. Он узнал, что я одинокая незамужняя женщина, и каждый вечер он приносит мне деревянных идолов своего народа, чтобы я использовала их для растопки"». Али упоминал об этом поступке Сахля, когда тот умер у него в Ираке.

Необходимо отметить, что бдительность и осмотрительность очень важны для мусульманина и ему не следует относиться к происходящему вокруг небрежно и невнимательно.

[15] АбуАсад(или Абу Абдаллах) Сахль ибн Хунайф ибн Вахб аль-Ансари аль-Ауси. Участвовал в битве при Бадре. Передавал хадисы от Пророка ﷺ. Один из тех, кто не побежал во время битвы при Ухуде. Участвовал в Битве у рва и остальных битвах. Али сделал его своим наместником в Басре. Участвовал в битве при Сыффине. Умер в 38 г. х.

## Глава третья

### Влияние Корана на жизнь 'Али

#### § 1. Представления об Аллахе, Вселенной, жизни, Рае, Аде и предопределении

Посланник Аллаха ﷺ принёс людям Священный Коран — Откровение Всевышнего Аллаха и кладезь исламского знания. Посланник Аллаха ﷺ стремился к тому, чтобы именно Священный Коран был жизненной программой для его сподвижников и чтобы он был основой их воспитания. Именно Коран должен был стать основой формирования мусульманской семьи и мусульманской общины. Ангел Джibrиль приносил Посланнику Аллаха ﷺ аяты Книги Всевышнего. А потом сподвижники слышали эти аяты из уст Посланника Аллаха ﷺ, и они проникали в их души и сердца и текли в их жилах с током крови. Дух каждого из сподвижников взаимодействовал с Кораном, проникался им и превращал своего обладателя в нового человека с новыми, кораническими ценностями, чувствами, целями, поведением и устремлениями. Посланник Аллаха ﷺ стремился к тому, чтобы единственным предметом, который изучали с ним сподвижники, и программой, в соответствии с которой он воспитывал их, был Священный Коран.

Из Корана Али ؑ узнал о Том, Кто Единственный достоин поклонения. Посланник Аллаха ﷺ старался вложить смысл этих великих аятов в души своих сподвижников и дать им правильное представление о Всевышнем и об их обязанностях перед Ним, понимая, что следствием этого представления станет глубокая убеждённость в правильности выбранного пути и искренняя ве-

ра, если душа человека чиста, а его естественную природу ничто не заглушает. Представления 'Али ﷺ об Аллахе, а также о Вселенной, жизни, Рае и Аде, предопределении, сущности человека и его борьбы с шайтаном стали соответствовать Корану и словам Посланника Аллаха ﷺ.

Всевышний Аллах свободен от любых недостатков и изъянов, Ему присуще совершенство, у Него нет сотоварищей, и у Него нет и никогда не было ни супруги, ни детей.

Али ﷺ осознал, что Всевышний Аллах — Создатель, Владыка и Распорядитель всего:

**Воистину, ваш Господь — Аллах, Который сотворил небеса и землю за шесть дней, а затем вознёсся на Трон. Он покрывает ночью день, который поспешно за ней следует. Солнце, луна и звёзды — все они покорны Его воле. Несомненно, Он творит и повелевает. Благословен Аллах, Господь миров!**

Сура 7 «Ограды», аят 54

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي  
اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ  
وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ  
إِنَّا لَهُ لَكَاةٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

Всевышний — источник всех существующих благ:

**Все блага, которые вы имеете, — от Аллаха. И если вас касается беда, то вы громко зовёте Его на помощь.**

Сура 16 «Пчёлы», аят 53

وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا  
مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُونَ ﴿٥٣﴾

Его знание объемлет всякую вещь, и от Него ничто не укрывается:

**Ни на небесах, ни на земле не ускользнёт от Него даже то, что**

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي

**весом с мельчайшую частицу, или меньше неё, или больше неё.**

Сура 34 «Саба», аят 3

السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا  
أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ

Всевышний Аллах фиксирует все деяния человека посредством Своих ангелов, и в Судный день ему будет предъявлена эта запись:

**Стоит ему произнести слово, как при нём оказывается готовый наблюдатель.**

Сура 50 «Каф», аят 18

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
عَتِيدٌ ﴿١٨﴾

Всевышний Аллах подвергает Своих рабов испытаниям, насылая на них то, что им не нравится, чтобы они показали своё истинное лицо и обнаружили свою сущность, и кто подчиняется предопределению Аллаха и проявляет довольство им, тот достоин быть наместником Всевышнего на земле, а кто гневается и начинает роптать, проявляя нетерпение, тот останется ни с чем:

**Кто сотворил смерть и жизнь, чтобы испытать вас: чьи деяния окажутся лучше. Он — Могущественный, Прощающий.**

Сура 67 «Власть», аят 2

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ  
أَلْأَنْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْغَفُورُ ﴿٢﴾

Всевышний Аллах помогает тому, кто молит Его о помощи, просит у Него защиты и предаётся Его воле:

**Воистину, мой Покровитель — Аллах, Который ниспослал Писание. Он покровительствует праведникам.**

Сура 7 «Ограды», аят 196

إِنَّ وَلِيَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ  
وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾

Всевышний Аллах имеет право на то, чтобы Его рабы поклонялись только Ему и не придавали Ему сотоварищей:

**Поклоняйся же только Аллаху и будь в числе благодарных.**

Сура 39 «Толпы», аят 66

بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ وَكُن مِّنَ  
الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

Только Аллах достоин того, чтобы поклоняться Ему, и это обязанность творений перед Аллахом. Всевышний Аллах сказал:

**Поистине, Аллах не прощает, когда к Нему приобщают сотоварищей, но прощает все остальные грехи, кому пожелает. Кто же приобщает сотоварищей к Аллаху, тот измышляет великий грех.**

Сура 4 «Женщины», аят 48

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ  
مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ  
بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾

Это единобожие, разъяснённое и утверждённое в Коране.

Представление Али عليه السلام о Вселенной также было почерпнуто из Корана.

Всевышний Аллах сказал:

**Скажи: «Неужели вы не веруете в Того, Кто создал землю за два дня, и равняете с Ним других? Он же — Господь миров.**

**Он воздвиг над землёй незыблемые горы, наделил её благодатью и распределил на ней пропитание для страждущих за четыре полных дня.**

• قُلْ أَهْبِكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ  
الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ  
أندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾  
وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَرَكَ  
فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ  
سِوَاءَ الْبَلْسَابِئِينَ ﴿٦٧﴾

Потом Он обратился к небу, которое было дымом, и сказал ему и земле: "Придите по доброй воле или против воли". Они сказали: "Мы придём по доброй воле".

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ  
فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ انْتَبِيَا طَوْعًا أَوْ  
كَرْهًا فَإِنِّي أَنْتِنَا طَائِعِينَ ﴿٥١﴾

Он сотворил их семью небесами за два дня и внушил каждому небу его обязанности. Мы украсили нижнее небо светильниками и оберегаем его. Таково предопределение Могущественного, Знающего».

فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ  
وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا  
السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا  
ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٥٢﴾

Сура 41 «Разъяснены», аяты 9-12

Земная жизнь, какой бы долгой она ни была, всё равно однажды закончится, и все мирские блага ничтожны по сравнению с благами мира вечного:

Приведи им притчу о мирской жизни. Она подобна воде, которую Мы ниспосылаем с неба. Земные растения смешиваются с ней [или благодаря ей], а потом превращаются в сухие былинки, рассеиваемые ветром. Поистине, Аллах может всё.

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا  
كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ  
بِهِ نَبَاتٌ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ  
هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٥٣﴾

Богатство и сыновья — украшение мирской жизни, однако нетленные благодеяния лучше по вознаграждению перед твоим Господом, и на них лучше возлагать надежды.

الْأَمْالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ  
رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٥٤﴾

Сура 18 «Пещера», аяты 45-46

Всевышний Аллах раскрыл верующему истинную сущность земной жизни и разъяснил, что мир этот — не обитель почёта, и что мир вечный лучше и долговечнее, и тот, в чьём сердце утвердилось любовь к Аллаху и Его Посланнику, предпочтёт довольство Аллаха и Его Посланника ﷺ всему остальному и будет стремиться снискать это довольство даже ценой своей земной жизни. Повелитель верующих Али упоминал об этой истине. Однажды он сказал: «О мир этот! Обольщай кого-нибудь другого... На моём пути встаёшь ты, и ко мне влечёт тебя. Увы! Напрасны твои старания, ибо я дал тебе окончательный развод, после которого невозможно воссоединение. Век твой недолог, важность твоя невелика. Ах! Как скудны запасы, как длинна и неприветлива дорога...» [Исти'аб].

Из Корана 'Али ﷺ узнал о Рае и стал одним из тех, о ком Всевышний Аллах сказал:

**Они отрывают свои бока от постелей, взывая к своему Господу со страхом и надеждой, и расходуют из того, чем Мы их наделили.**

تَتَجَاوَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ  
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا  
رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٤٥﴾

**Ни один человек не знает, какие улады для глаз сокрыты для них в воздаяние за то, что они совершали.**

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ  
أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٦﴾

Сура 32 «Земной поклон», аяты 16-17

Представление об Аде 'Али ﷺ также получил из Корана, и с тех пор, страшась наказания Всевышнего и помня о предстоящей встрече с Ним, он старался не отклоняться от прямого пути ни на шаг.

Знакомящиеся с жизнеописанием повелителя верующих 'Али ﷺ видят, как глубоко понимал он религию Аллаха и как чётко осознавал, что ему предстоит однажды вернуть-

ся к Всевышнему Аллаху, как он боялся наказания Аллаха. В книге вы встретите много примеров, подтверждающих сказанное.

Представление о предопределении Всевышнего Али عليه السلام получил из Корана и слов Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

Он знал, что всё предопределено Аллахом и Он объемлет Своим знанием всякую вещь:

**Какой бы поступок ты ни совершал, что бы ты ни читал из Корана и что бы вы ни совершали, Мы наблюдаем за вами с самого начала. Ничто на земле и на небе не скроется от твоего Господа, будь оно даже весом в мельчайшую частицу, или меньше того, или больше того. Всё это — в ясном Писании.**  
Сура 10 «Юнус», аят 61

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ  
مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ  
إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ  
نُقِضُونَ فِيهِ وَمَا يَعبُرُ عَنْ رَبِّكَ  
مِنْ بَيْنَالِ ذُرِّيَّةِ الْأَرْضِ وَلَا فِي  
السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَا  
أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾

Аллах записал всё, что должно произойти:

**Воистину, Мы оживляем мёртвых и записываем то, что они совершили, и то, что они оставили после себя. Всякую вещь Мы подсчитали в ясном руководстве.**

Сура 36 «Йа Син», аят 12

إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ  
مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ  
أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

Воля Всевышнего неотвратима, а могущество безгранично:

**Разве они не странствовали по земле и не видели, каким был конец тех, кто жил до них? Они**

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ



были сильнее их, но ничто не способно ускользнуть от Аллаха ни на небесах, ни на земле. Воистину, Он — Знающий, Всемогущий.

Сура 35 «Творец», аят 44

وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ  
اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ  
وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا  
قَدِيرًا ﴿٤٤﴾

Всевышний Аллах сотворил всё сущее:

Таков Аллах, ваш Господь. Нет божества, кроме Него, Творца всякой вещи. Поклоняйтесь же Ему! Он — Хранитель всякой вещи.

Сура 6 «Скот», аят 102

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

Понимание природы божественного предопределения принесло благие плоды и наилучшим образом отразилось на жизни 'Али عليه السلام. 'Али عليه السلام понял также собственную сущность и сущность человека вообще: человек впервые был сотворен из глины, и в него был вдохнут дух, а потом люди стали формироваться из семени.

Всевышний Аллах сказал:

Который превосходно создал всё, что сотворил, и начал создавать человека из глины,

затем создал его потомство из капли презренной жидкости.

Сура 32 «Земной поклон», аяты 7-8

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ  
وَبَدَأُ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾  
ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ  
مُّهِينٍ ﴿٨﴾

Из Корана 'Али عليه السلام узнал, что Всевышний Аллах сотворил человека Своей Рукой и почтил его, даровав ему прекрасный облик и направив к нему посланников. Всевышний дал человеку шанс

обрести Его любовь и заслужить Его довольство посредством следования Пророку صلى الله عليه وسلم, который призывал людей к исламу, чтобы они обрели счастье в обоих мирах.

Всевышний Аллах сказал:

**Верующих мужчин и женщин, которые поступали праведно, Мы непременно одарим прекрасной жизнью и вознаградим за лучшее из того, что они совершали.**

Сура 16 «Пчёлы», аят 97

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً  
وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

'Али также понял природу борьбы между человеком и шайтаном, который старается подобраться к нему, побуждая к послушанию Аллаха и разжигая в нём огонь страстей. Али عليه السلام боролся с шайтаном, прося у Аллаха помощи и поддержки, и сумел победить его, подтверждения чего мы увидим, если будет на то воля Аллаха, на следующих страницах. Ознакомившись с историей Адама, Али عليه السلام узнал, что Адам был прародителем человечества, что основа и суть ислама — абсолютная покорность Всевышнему Аллаху и что человек по природе своей склонен к греху, а потому он должен уповать на Господа, приносить Ему покаяние и просить у Него прощения, и это крайне важно для каждого верующего. Он также понял, что необходимо воздерживаться от зависти и высокомерия и говорить только благие слова.

Всевышний Аллах сказал:

**Скажи Моим рабам, чтобы они говорили наилучшие слова, ибо шайтан вносит между ними раздор. Воистину, шайтан для человека — явный враг.**

Сура 17 «Ночной перенос», аят 53

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ  
أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ  
إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا  
مُّبِينًا ﴿٥٣﴾

'Али ﷺ последовал путём Посланника Аллаха ﷺ, помогая его сподвижникам очищать сердца от всякой скверны посредством поклонения и прививая им лучшие нравственные качества.

## § 2. Место, которое занимал Коран в жизни 'Али ﷺ

Повелитель верующих Али ﷺ жил с Кораном. Он читал его, заучивал, понимал и поступал согласно ему. Он говорил: «Кто читал Коран, а потом умер и попал в Огонь, тот из тех, кто не воспринимал знамения Аллаха всерьёз» [Фара'ид аль-калям].

'Али также говорил: «Блаженны эти люди, поистине, Посланник Аллаха ﷺ любил их больше всех» [Фара'ид аль-калям]. При этом он имел в виду чтецов Корана.

И он говорил: «Мне не приходилось видеть разумного человека, который засыпал бы, не прочитав последние три аята из суры "Корова"» [Фара'ид аль-калям].

'Али говорил о Коране, описывая его и подчёркивая его величие и значимость: «Придерживайтесь Книги Аллаха. В ней — рассказы о живших до вас, и сообщения о том, что произойдёт после нас, и решения всего, что происходит между вами. Она — Слово различающее, а не шутка. Кто возгордится и оставит её, того повергнет Аллах, и кто станет искать прямого пути не в ней, того Аллах введёт в заблуждение. Коран — прочная вервь Аллаха. Он — мудрое напоминание и прямой путь. Страсти не искажают его, учёные не могут насытиться им. Чудеса его не кончаются. Тот, кто говорит согласно ему, говорит правду. Тот, кто судит по нему, судит справедливо. Тот, кто ведёт спор посредством его, преуспеет, а кто призывает следовать Корану, тот наставлен на прямой путь» [Фада'ильаль-Кур'ан].

Благодаря своему крайне внимательному отношению к Корану Али ﷺ приобрёл большие знания о нём и обо всём, что имеет к нему отношение. Сообщается, что он говорил: «Клянусь Аллахом, о каждом ниспосланном аяте я знаю, в связи

с чем он был ниспослан, и где он был ниспослан, и кому он был ниспослан. Поистине, Господь мой наделил меня сердцем разумным и языком правдивым и изрекающим...» [Ибн Са'д. Табакат].

'Али عليه السلام также говорил: «Спрашивайте меня о Книге Аллаха, ибо, поистине, о каждом её аяте я знаю, ночью он был ниспослан или днём, на равнине или на горе» [Сава'ик].

'Абд-аль-Барр считал, что Али был одним из тех, кто знал Коран полностью при жизни Посланника Аллаха ﷺ [Исти'аб].

И в конце своей жизни 'Али عليه السلام говорил: «Спрашивайте меня, прежде чем лишитесь меня» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Это было уже после того, как большинство учёных из числа сподвижников покинули этот мир. Он в то время жил в Ираке, и ему хотелось учить людей Корану и Сунне Пророка ﷺ, поскольку большинство их не знали многих норм религии. И 'Али хотелось научить их и направить к истине. В его время ни у кого не было столько знаний, сколько у него. 'Али عليه السلام был образцом истинного учёного, который обучает людей благу и воспитывает их.

### § 3. Аяты, ниспослание которых было связано с'Али

Посланник Аллаха ﷺ получал откровение, частью которого были и аяты, касающиеся событий, происходивших при жизни Посланника Аллаха ﷺ в мусульманском обществе. Аяты ниспосылались ради одобрения определённых действий, в поддержку каких-то людей, а также ради исправления допущенных кем-то ошибок. Среди ниспосланного Посланнику Аллаха ﷺ были и аяты, увековечившие некоторые благие деяния повелителя верующих 'Али عليه السلام и других сподвижников Пророка ﷺ (да будет доволен Аллах ими всеми).

— Всевышний Аллах сказал: «Вот две тяжущиеся группы, которые препирались относительно своего Господа. Для тех, которые не уверовали, выкроют одеяния из Огня, а на го-

ловы им будут лить кипяток. От него будут плавиться их внутренности и кожа. Для них уготованы железные палицы. Каждый раз, когда они захотят выбраться оттуда и избавиться от печали, их вернут обратно. Вкусите мучения от обжигающего Огня! А тех, которые уверовали и совершали праведные деяния, Аллах введёт в Райские сады, в которых текут реки. Там они будут украшены золотыми браслетами и жемчугом, а их одеяния будут из шёлка» (сура 22 «Хадж», аяты 19-23).

Кайс ибн 'Убада сказал: «Это по поводу них было ниспослано: **"Вот две тяжущиеся группы, которые препирались относительно своего Господа"**». Подразумеваются участники поединков в день битвы при Бадре: Хамза, 'Али и 'Убайда ибн аль-Харис, сразившиеся с Шейбой ибн Раби'а, 'Утбой ибн Раби'а и аль-Валидом ибн 'Утбой [Бухари].

- 'Али — один из тех, о ком говорится в словах Всевышнего **«Тому, кто станет препираться с тобой относительно него после того, что к тебе явилось из знания, скажи: "Давайте призовём наших сыновей и ваших сыновей, наших женщин и ваших женщин, нас самих и вас самих, а затем помолимся и призовём проклятие Аллаха на лжецов!"**» (сура 3 «Семейство Имрана», аят 61).

Посланник Аллаха ﷺ вёл спор с делегацией христиан Наджрана об 'Исе ибн Марьям, убеждая их в том, что он — раб Аллаха и Его посланник, и слово Его, дарованное его пречистой матери, внявшей его призыву. И Посланник Аллаха ﷺ указал им на ложность их утверждения о том, что 'Иса — Бог, или сын Бога, или третий в Троице, и призвал их к исламу. Однако они отказались внять его призыву, и тогда он предложил им собраться и призвать на себя проклятие. Амир ибн Са'д ибн Абу Ваккас передаёт: «Когда был ниспослан аят: **"Давайте призовём наших сыновей и ваших сыновей..."**, Посланник Аллаха ﷺ позвал Али, Фатыму, аль-Хасана и аль-Хусейна (да будет Аллах доволен им всеми) и сказал: **"О Аллах, это моя семья"**» [Муслим].

[16] 'Умар ибн аль-Хаттаб ибн Нуфайль ибн 'Абд-аль-'Узза ибн Риях ибн 'Абдаллах ибн Курт ибн Разах ибн Ади ибн Ка'б ибн Люайй аль-Адви аль-Кураши. У них с Посланником Аллаха ﷺ был общий предок — Ка'б ибн Люайй. Один из величайших сподвижников и один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. 'Умар принял ислам после сорока одного мужчины и одиннадцати женщин в 6 г. х. Носил прозвище аль-Фарук — Отделяющий, потому что после принятия ислама 'Умаром Пророк ﷺ перешёл от тайного призыва к исламу к открытому. Известен своей богобоязненностью, строгостью и справедливостью. Дочь Умара Хафса была одной из жён Пророка ﷺ. Второй праведный халиф. Правил десять лет. Учредил канцелярии и ввёл летоисчисление по хиджре. Был смертельно ранен отравленным кинжалом рабом-огнепоклонником Абу Люлюа во время совершения утренней молитвы 26 числа месяца зу-ль-хиджжа 23 г. х.

— Коран подтверждает мнение 'Али عليه السلام. Передаётся достоверное сообщение о том, что какой-то человек сказал: «Я не вижу ничего плохого в том, чтобы после принятия ислама не делать ничего, кроме содержания и обустройства Заповедной мечети!»<sup>11</sup> 'Али ибн Абу Талиб сказал: «Сражение на пути Аллаха лучше всего этого». 'Умар ибн аль-Хаттаб<sup>[16]</sup> сказал: «Не повышайте голоса возле минбара Посланника Аллаха ﷺ. Когда закончится молитва, я спрошу его об этом». И он спросил его, и Всевышний Аллах ниспослал этот аят: **«Неужели утоление жажды паломника и содержание Заповедной мечети вы приравниваете к деяниям тех, кто уверовал в Аллаха и в Последний день и сражался на пути Аллаха? Они не равны перед Аллахом, и Аллах не ведёт прямым путём несправедливых людей. Те, которые уверовали, совершили переселение и сражались на пути Аллаха своим имуществом и своими душами, выше пред Аллахом. Они — преуспевшие. Господь обрадует их вестью о Своей милости, Своём довольстве и Райских садах, в которых им уготовано вечное блаженство. Они пребудут в них вечно. Поистине, Аллах вознаграждает великой наградой»** (сура 9 «Покаяние», аяты 19-22).

Так Всевышний Аллах разъяснил им, что вера и сражение на Его пути лучше содержания Заповедной мечети, хаджа, 'умры и помощи паломникам.

— Сострадание к общине Мухаммада ﷺ. От 'Али передаётся такое сообщение. Когда был ниспослан аят **«О те, которые уверовали! Если вы беседуете с Посланником втайне, то предварите вашу тайную беседу милостыней. Так будет лучше для вас и чище. Но если вы ничего не найдёте, то ведь Аллах — Прощающий, Милосердный»** (сура 58 «Препирательство», аят 12), Пророк ﷺ сказал Али: **«Вели им подавать милостыню»**. Тот спросил: «О Посланник Аллаха, сколько?» Он ответил: **«По динару»**. Али сказал: «Это им не под силу». Пророк ﷺ сказал: **«Тогда по половине динара»**. Али сказал: «И это им не под силу». Пророк ﷺ спросил: **«Тогда по сколько же?»** Тот ответил: «Золото весом с ячменное зерно». Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, ты нетребователен»**. После этого Всевышний Аллах ниспослал: **«Неужели вы боитесь предварять вашу тайную беседу милостыней? Если вы не сделали этого и Аллах принял ваше покаяние, то совершайте молитву, выплачивайте занят...»** (сура 58 «Препирательство», аят 13). Али говорил: «Так через меня Аллах сделал облегчение этой общине» [Тирмизи].

#### § 4. 'Али ﷺ передаёт людям толкование некоторых аятов, услышанное им от Посланника Аллаха ﷺ

'Али ﷺ слышал от Посланника Аллаха ﷺ толкование некоторых коранических аятов и передал услышанное другим людям. Ниже приводятся некоторые примеры.

Али передал, что слова Всевышнего **«...и делаете вашим уделом то, что считаете ложью истину?»** (сура 56 «Неотвратимое», аят 82) означают: благодарность ваша состоит в том, что вы считаете истину ложью, говоря: «Дождь выпал благодаря такой-то звезде».

Каждому облегчается то, для чего он был создан. 'Али ﷺ передаёт: «Однажды мы провожали погребальные носилки в Баки'-аль-Гаркад, и Посланник Аллаха ﷺ подошёл к нам и сел, и мы сели вокруг него. При нём была палка с заострённым концом, и он

наклонился и начал ковырять землю этой палкой, после чего сказал: **"О каждом из вас, о каждой душе существующей Аллах записал, какое место в Раю или в Аду он займёт, несчастным он будет или счастливым"**. Один человек сказал: "О Посланник Аллаха! Почему бы нам тогда не положиться на предопределённое нам и не отказаться от дел? Ведь те, кому суждено быть счастливыми, всё равно будут совершать дела счастливых, а те, кому суждено стать несчастными, всё равно будут совершать дела несчастных" Пророк عليه السلام сказал: **"Трудитесь, ибо каждому облегчается [то, для чего он сотворен]. Счастливым будут облегчены дела счастливых, а несчастным — дела несчастных"**». И он прочитал: **«Тому, кто делал пожертвования и был богобоязненным, кто признавал наилучшее, Мы облегчим путь к легчайшему. А тому, кто был скуп и полагал, что ни в чём не нуждается, кто счёл ложью наилучшее, Мы облегчим путь к тягчайшему» (92:5-10) [Бухари].**

А в другой версии хадиса, которая приводится в сборниках аль-Бухари и Муслима, говорится: «Однажды Посланник Аллаха عليه السلام ковырял землю палкой с заострённым концом, а потом поднял голову и сказал: **"О каждом из вас уже известно, какое место он займёт в Раю или в Аду"**. Люди сказали: "О Посланник Аллаха! Зачем же мы тогда что-то делаем? Может, нам положиться на предопределение?" Он ответил: **"Нет, трудитесь, ибо каждому облегчается то, для чего он сотворен"**».

И он прочитал: **«Тому, кто делал пожертвования и был богобоязненным, кто признавал наилучшее, Мы облегчим путь к легчайшему. А тому, кто был скуп и полагал, что ни в чём не нуждается, кто счёл ложью наилучшее, Мы облегчим путь к тягчайшему» (92:5-10) [Бухари].**

В этих и других подобных хадисах Пророк عليه السلام сообщил о том, на что указывает и Коран: Всевышний Аллах заранее знал, записал и предопределил то, кому из Его рабов суждено стать счастливыми, а кому — несчастными, подобно тому как Он заранее знал, записал и предопределил всё остальное.

Пророк عليه السلام разъяснил, что это не противоречит существованию дел, посредством которых человек становится счастливым или не-



счастливым: если человек из тех, кому суждено быть счастливым, то Аллах облегчает ему совершение дел счастливых, а если человеку суждено стать несчастным, то Аллах облегчает ему совершение дел несчастных. И Всевышний Аллах запретил человеку полагаться на предопределение и отказываться от действий. Поэтому положившиеся на предопределение и отказавшиеся совершать дела, которые им велено было совершать, окажутся в числе потерпевших убыток, усилия которых заблудились в этом мире. И их отказ от дел является частью предопределения, которое стало для них путём к делам несчастных. Что же касается счастливых, то они делают то, что им было велено делать, и избегают запретного. И тот, кто оставляет то, что ему велено было делать, и совершает запретное, полагаясь на предопределение, окажется в числе несчастных. Этот ответ Пророка ﷺ, услышанный и переданный Али ибн Абу Талибом и другими сподвижниками Пророка ﷺ, очень ясный и исчерпывающий ['Абд-ар-Раззак].

## **§ 5. Основы, на которые опирался 'Али ﷺ при извлечении норм религии из Корана и понимании аятов**

Повелитель верующих Али хорошо знал Коран и связанные с ним науки, и это знание сформировало у него убеждённость в том, что все нормы Шариата содержатся в Коране либо в явном виде, либо в форме намёков и указаний, и по этому поводу он говорил: «Поистине, Аллах никогда ничего не забывает» [Куртуби].

Поэтому он очень часто приводил коранические аяты в качестве довода и доказательства, показывая таким образом, откуда он извлёк ту или иную норму Шариата. Али ﷺ извлекал религиозные нормы из Корана следующим образом.

Буквальное понимание коранических аятов. Повелитель верующих Али ﷺ понимал коранические аяты буквально, если не видел оснований для иного подхода <sup>12</sup>. Он совершал малое омо-

<sup>12</sup> То есть если он не видел ничего, уводящего от буквального понимания аята.

вание для каждой молитвы и читал аят: **«О те, которые уверовали! Когда вы встаёте на молитву, то оmyвайте ваши лица...»** (сура 5 «Трапеза», аят 6). Причина в том, что если понимать аят буквально, то получается, что необходимо совершать малое омовение каждый раз, когда человек собирается совершить молитву. И он считал пост обязательным для человека, который сначала находился в покое (дома), а потом отправился в путь. Он говорил: «Кто был застигнут постом ещё в покое (дома), а потом отправился в путь, тот должен поститься». И в качестве доказательства он приводил слова Всевышнего: **«Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься»** (сура 2 «Корова», аят 185).

'Али также считал, что кормление грудью того, кто вышел из младенческого возраста, не создаёт молочного родства, служащего препятствием для заключения браков. Он опирался на буквальное понимание коранического аята о грудном вскармливании. Это слова Всевышнего: **«Матери должны кормить своих детей грудью два полных года, если они хотят довести кормление грудью до конца. А тот, у кого родился ребёнок, должен обеспечивать питание и одежду матери на разумных условиях. Ни на одного человека не возлагается сверх его возможностей. Нельзя причинять вред матери за её ребёнка, а также отцу за его ребёнка. Такие же обязанности возлагаются на наследника отца. Если они пожелают отнять ребёнка от груди по взаимному согласию и совету, то не совершат греха. И если вы пожелаете нанять кормилицу для ваших детей, то не совершите греха, если вы заплатите ей на разумных условиях. Бойтесь Аллаха и знайте, что Аллах видит то, что вы совершаете»** (сура 2 «Корова», аят 233). Передают, что, согласно мнению 'Али رضي الله عنه об этом аяте, получается, что вскармливание в первые два года жизни ребёнка создаёт молочное родство, а кормление в старшем возрасте — уже нет.

Он и в другом случае опирался на буквальное понимание коранического аята: он вынес решение о невиновности женщины, обвинённой в прелюбодеянии из-за того, что она родила ребёнка всего через шесть месяцев после вступления в брак. Он объединил слова Всевышнего **«Матери должны кормить своих детей**

**грудью два полных года, если они хотят довести кормление грудью до конца»** (сура 2 «Корова», аят 233) и слова Всевышнего: **«...а беременность и кормление до отнятия его от груди продолжают тридцать месяцев»** (сура 46 «Пески», аят 15). Он сказал: «Беременность — шесть месяцев и вскармливание до отнятия от груди — двадцать четыре месяца». Иначе говоря, он отнял период вскармливания от общей продолжительности вскармливания и беременности, у него получился остаток в шесть месяцев, и он вынес решение согласно полученному результату.

**Понимание неразъяснённого с помощью разъяснённого.** Под неразъяснённым подразумевается то, смысл чего нельзя понять без разъяснений. А разъяснённое — это то, смысл чего очевиден и без разъяснений. 'Али ﷺ использовал разъяснённое для понимания неразъяснённого в словах Всевышнего: **«...и требуется жертва, которая должна достичь Каабы»** (сура 5 «Трапеза», аят 95). Сообщается, что один человек спросил Али ﷺ о том, какие животные могут быть использованы в качестве жертвенного скота. Он ответил: «Любое из восьми пар животных». А когда тот человек усомнился, Али сказал ему: «Ты читаешь Коран?» Тот ответил: «Да». Он спросил: «А приходилось ли тебе слышать слова Всевышнего: **"О те, которые уверовали! Будьте верны обязательствам. Вам дозволена скотина..."** (5:1)?» Тот человек ответил: «Да». Али спросил: «А слышал ли ты Его слова: **"...чтобы они поминали имя Аллаха над скотиной, которой Он наделил их"**?» Он ответил: «Да». Али спросил: «А слышал ли ты Его слова: **"Среди скотины есть предназначенная для перевозки и не предназначенная для этого. Ешьте из того, чем вас наделил Аллах"** (6:142)?» Он ответил: «Да». Али спросил: «А слышал ли ты слова Аллаха: **"Восемь парных особей: две из числа овец и две из числа коз. Скажи: <Он запретил самцов или самок? Или же то, что находится в утробах самок? Поведайте мне, опираясь на знание, если вы говорите правду>. Две из числа верблюдов..."** (6:143-144)?» Он ответил: «Да». Али спросил: «А слышал ли ты Его слова: **"О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме..."** до слов: **"...и требуется жертва, которая должна достичь**

**Каабы" (5:95)?»** Тот ответил: «Да». Он спросил: «А если я убил газель, что от меня требуется?» Он ответил: «...и требуется жертва, которая должна достичь Каабы» [Суюти. Дурр].

**Понимание неограниченного с помощью ограниченного.** Неограниченное — это то, что указывает на что-то без какой-либо конкретизации и ограничений. А ограниченное — это то, что содержит в своей формулировке какие-либо ограничения. 'Али عليه السلام при извлечении нормы Шариата понимал не ограниченное в Коране с помощью ограниченного. Так, аят, в котором содержится упоминание об отсечении руки вору, не содержащее ограничений, он понимал, опираясь на аят о разбое, из которого следует, что отсечение может применяться только дважды<sup>13</sup>. Если человек крадёт первый раз, ему отсекают правую кисть, а если он совершает кражу снова, то ему отсекают левую стопу. Такого мнения придерживался 'Али. Если же человек совершает кражу в третий и четвёртый раз, то вместо отсечения применяют иное воспитательное наказание. 'Али عليه السلام вынес такое решение потому, что при понимании аята «**Вору и воровке отсекайте руки...**» (сура 5 «Трапеза», аят 38) опирался на аят о разбое: «**Поистине, те, которые сражаются против Аллаха и Его Посланника и стремятся сотворить на земле нечестие, в воздаяние должны быть убиты или распяты, или у них должны быть отсечены накрест руки и ноги**» (сура 5 «Трапеза», аят 33).

Он сказал: «Поистине, Аллах ничего не добавил к отсечению одной кисти и одной стопы в аяте о разбое, поэтому такого человека следует отправлять в заключение» ['Абд-ар-Раззак].

'Али также говорил: «Поистине, мне стыдно пред Аллахом не оставить человеку руки, которой он мог бы есть и подмываться» [Абд-ар-Раззак].

**Знание отменённых и отменяющих аятов.** Под отменой понимается в данном случае отмена нормы Шариата другой нор-

<sup>13</sup> Разумеется, при этом должны отсутствовать препятствия, к которым относится принуждение, голод и так далее.

мой, ниспосланной позже. Аз-Заракши сказал: «Имамы сказали, что никому не разрешается толковать Книгу Аллаха иначе, кроме как после изучения отменённых и отменяющих постановлений» [Бурхан]. Али ﷺ разделял это мнение. Упрекая одного человека, он сказал: «А знаешь ли ты отменённые и отменяющие постановления?» Тот ответил: «Нет». Али сказал: «Ты губишь себя и других!» [Абу Хайсама Зухайр ибн Харб ан-Насаи. Китаб аль-'ильм].

**Учёт особенностей арабского языка.** Али понимал Коран, глядя на него через призму арабского языка. Так было и со словами Всевышнего: **«Разведённые женщины должны выждать в течение трёх менструаций»** (сура 2 «Корова», аят 228). Дело в том, что в языке арабов этим словом обозначается и менструация, и период чистоты после неё. Али утверждал, что под словом *кар* понимается именно менструация и 'идда<sup>14</sup> женщины кончается, только когда у неё заканчивается третья менструация. Он сказал о разведённой: «Ей не дозволено (вступать в новый брак), пока она не совершит полное омовение после третьей менструации» [Суюти. Дурр].

Ещё один пример — понимание Али ﷺ слов Всевышнего: **«...или если вы имели близость с женщинами»** (сура 4 «Женщины», аят 43). В арабском языке слово *лямс* (букв, 'прикосновение') подразумевает близость. Али говорил: «Подразумевается близость, просто Аллах сказал об этом не прямо». И прикосновение в словах Всевышнего **«Если же вы разведётесь с ними до того как коснулись их, но после того, как установили обязательное вознаграждение [брачный дар]...»** (сура 2 «Корова», аят 237) Али понимал как 'уединение'. Он сказал: «Под прикосновением здесь подразумевается уединение». И он считал, что если имело место уединение, то женщине полагается полный брачный дар. Он говорил: «Если он опустил занавеску за собой и женой и закрыл дверь, брачный дар и 'идда становятся обязательными».

---

<sup>14</sup> Период, в течение которого разведённая или овдовевшая женщина не имеет права выйти замуж.

[17] Абу аль-Фида Исма'иль ибн 'Умар ибн Касир ибн Дау' ибн Касир аль-Кураши ад-Димашки аш-Шафи'и. Родился в Сирии в 700 г. х. согласно мнению большинства составителей его жизнеописаний, или чуть позже. Место рождения учёного — селение Мадждаль в окрестностях Буеры. Жил в Дамаске с 706 г. х., то есть с пятилетнего возраста. Учился у шейха Ибрахима аль-Фаззари (Ибн аль-Фарках). Также слушал в Дамаске 'Ису ибн аль-Муг'има, Ахмада ибн Абу Талиба, а в Хиджазе — аль-Касима ибн Асакира, Ибн аш-Ширази, Исха-ка ибн аль-Амади. Учился у шейха аль-Миззи, автора труда «Тахзиб аль-камаль» и научного сокращения шести главных сборников хадисов. Ибн Касир получил огромную пользу от своего учителя, сформировался как учёный под его влиянием и женился на его дочери. Он много читал для шейха ислама Ибн Таймийю и шейха Ибн Каймаза. Абу Муса аль-Карафи дал ему в Египте разрешение передавать от него знание. Такое же разрешение он получил от Абу аль-Фатха ад-Даббуси и некоторых других учёных. Среди учеников Ибн Касира: Аляуддин ибн Хаджи аш-Шафи'и, Мухаммад ибн Мухаммад ибн Хидр аль-Кураши, Мухаммад ибн Абу Мухаммад аль-Джазари, знаток разных чтений Корана, сын самого Ибн Касира Мухаммад ибн Исма'иль ибн Касир, а также Ибн Абу аль-'Изз аль-Ханафи, Абу аль-Махасин аль-Хусейни, Зайн-ад-дин аль-'Ираки и аз-Зайля'и, автор известного труда «Насб ар-райа».

К наиболее известным трудам Ибн Касира относится его толкование Корана «Тафсир аль-Куран аль-'азым», который входит в число самых известных толкований Корана и считается самым достоверным из них. Другие его труды: «Аль-Бидайа ва ан-нихайа» — объёмный труд по истории; «Ас-Сират ан-набавиййа» — жизнеописание Пророка ﷺ; «Кисас аль-анбийа» — истории пророков. Некоторые из его трудов утрачены, в том числе и его комментарии к «Сахиху» аль-Бухари.

Ослеп в конце жизни. Скончался в 774 г. х. в

**Понимание коранических аятов с помощью других аятов и хадисов.** Например, слова Всевышнего «**Аллах не откроет неверующим пути против верующих**» (сура 4 «Женщины», аят 141) 'Али رضي الله عنه понял как относящиеся к Судному дню, исходя из слов Всевышнего «**Аллах рассудит между вами в День воскресения**» (сура 4 «Женщины», аят 141). И когда один человек пришёл к нему и спросил о словах Всевышнего «**Аллах не откроет неверующим пути против верующих**», Али сказал: «Аллах рассудит вас в Судный день, и Аллах никогда не откроет неверующим пути против верующих» [Табари].

А слова Всевышнего «**Клянись кровом возвышенным!**» (сура 52 «Гора», аят 5) он понял как подразумевающие небо — об этом упоминают ат-Табари и Ибн Касир<sup>[17]</sup>. Суфьян сказал, что, сказав это, он прочитал аят: «**Мы сделали небо оберегаемой кровлей, однако они отворачиваются от его знамений**» (сура 21 «Пророки», аят 32).

Если говорить о словах Всевышнего «**Неуклонно совершайте молитвы, и особенно**

**среднюю [послеполуденную] молитву. И стойте перед Аллахом смиренно»** (сура 2 «Корова», аят 238), он понял, что под средней молитвой подразумевается послеполуденная, опираясь на хадис Посланника Аллаха ﷺ, который сказал в день Битвы у рва: **«Они отвлекли нас от средней молитвы — послеполуденной. Да наполнит Аллах их дома и могилы Адским пламенем!»** [Муслим].

В качестве примера можно привести и его понимание слов Всевышнего **«Если вы будете избегать больших грехов из того, что вам запрещено, то Мы простим ваши злодеяния и введём вас почтенным входом»** (сура 4 «Женщины», аят 31).

Сахль ибн Абу Хайсама передаёт от своего отца: «Я находился в мечети Куфы, когда Али ﷺ стоял на минбаре, обращаясь к людям с проповедью. Он говорил: "О люди! Тяжких грехов семь!" Люди же внимательно слушали его. Он повторил свои слова трижды, после чего сказал: "Почему же вы не спрашиваете меня о них?" Люди спросили: "О повелитель верующих, что же это за грехи?" Он сказал: "Поклонение другим наряду с Аллахом, убийство человека, которого Аллах запретил убивать, обвинение целомудренных женщин в прелюбодеянии, присвоение имущества сироты, ростовщичество, отступление в день наступления и возвращение к бедуинскому образу жизни после переселения<sup>15</sup>» [Табари].

Это Али ﷺ понял из хадиса, в котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Избегайте семи губительных грехов». Люди спросили: «О Посланник Аллаха, а что это за грехи?» Он сказал: «Поклонение другим наряду с Аллахом, колдовство, убийство человека, которого Аллах запретил убивать иначе, как по праву, ростовщичество, присвоение имущества сироты, отступление в день наступления и обвинение в прелюбодеянии целомудренных верующих женщин, даже не помышляющих о подобном»** [Бухари].

15 Имеется в виду тот случай, когда человек совершает переселение, а потом возвращается обратно в пустыню, дабы избежать участия в борьбе

Это один из методов понимания и толкования Корана 'Али ибн Абу Талибом.

**Вопросы о неясном.** Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه имел обыкновение спрашивать Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم о том, что казалось ему неясным. Так, однажды он спросил у Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم о дне великого хаджа, упомянутом в словах Всевышнего: «**В день великого паломничества будет объявление людям от Аллаха и Его Посланника о том...**» (сура 9 «Покаяние», аят 3). Али رضي الله عنه рассказывал: «Я спросил Пророка صلى الله عليه وسلم о дне великого паломничества, и он сказал: *"Это день жертвоприношения"*» [Тирмизи].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه разъяснил эту методику, передавая следующие слова Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он сказал: «Я спросил: "О Посланник Аллаха! Порой у нас случается нечто такое, относительно чего нет разъяснения — веления или запрета. Что ты велишь нам делать в подобных случаях?" Он сказал: *"Советуйтесь с глубоко понимающими религию и усердно поклоняющимися Аллаху..."*» [Абу 'Умар Халифа ибн Хайят ибн Хубайра аль-Лейси. Ат-Тарих].

**Знание о том, в связи с чем был ниспослан тот или иной аят.** Знание причины ниспослания аята очень важно для извлечения норм Шариата из данного аята, поскольку помогает правильно понять смысл ниспосланного. Повелитель верующих Али رضي الله عنه имел большие знания в данной области. Сообщается, что он говорил: «Клянусь Аллахом, о каждом ниспосланном ая-те я знаю, в связи с чем он был ниспослан и где он был ниспослан...» [Ибн Са'д. Табакат].

Али также говорил: «Спрашивайте меня о Книге Аллаха, ибо, поистине, о каждом её аяте я знаю, ночью он был ниспослан или днём...» [Исаба].

**Конкретизированное и неконкретизированное.** Под неконкретизированным подразумевается утверждение общего характера, распространяющееся на всех, к кому оно применимо, без исключений и конкретизации. Существует правило, согласно которому постановление или утверждение сохраняет свой



общий характер до тех пор, пока не найдено то, что конкретизировало бы его. Порой в Шариате обнаруживаются указания на то, что постановление общего характера в действительности распространяется лишь на некоторых представителей той категории, к которой оно кажется применимым. Это и называется конкретизацией.

От 'Али передаются слова, свидетельствующие о применении им конкретизации. Однажды его спросили о человеке, у которого есть две невольницы, приходящиеся друг другу сестрами, и который вступал в половую близость с одной из них, а потом захотел сделать то же самое и со второй. 'Али ﷺ сказал: «Нет — до тех пор, пока они не перестанут быть его собственностью» [ИбнАбуШейба].

Ибн аль-Кава передаёт, что он спросил Али ﷺ о женитьбе на двух сестрах одновременно и тот сказал: «Один аят запрещает это, а второй разрешает, но ни я, ни члены моей семьи этого не делают». Под запрещающим аятом повелитель верующих подразумевал слова Всевышнего **«Вам запрещено жениться одновременно на двух сестрах...»** (сура 4 «Женщины», аят 23). А под разрешающим аятом он подразумевал слова Всевышнего **«...кроме своих жён или невольниц, которыми овладели их десницы, за что они не заслуживают порицания»** (сура 23 «Верующие», аят 6). Из этих аятов один — общего характера, а второй — конкретизирующий. Иначе говоря, постановление общего характера о разрешённости вступления в близость с наложницами конкретизируется запретом объединять двух сестёр в браке.

Али ﷺ также вынес решение относительно 'идды женщины, которая осталась вдовой, будучи беременной. Он сказал, что она должна соблюдать наиболее долгую из двух 'идд. Постановление общего характера, содержащееся в словах Всевышнего **«Если кто-либо из вас скончается и оставит после себя жён, то они должны выжидать четыре месяца и десять Дней»** (сура 2 «Корова», аят 234), а также в словах Всевышнего **«Для беременных срок установлен до тех пор, пока они**

**не разрешатся от бремени»** (сура 65 «Развод», аят 4), он конкретизировал. Он считал, что если женщина разрешилась от бремени до истечения четырёх месяцев и десяти дней со дня смерти супруга, то она должна соблюдать 'идду до конца этих четырёх месяцев и десяти дней. 'Али عليه السلام не стал поступать согласно содержащемуся во втором аяте постановлению общего характера, потому что первый аят конкретизирует его. Если же уже прошло четыре месяца и десять дней со дня смерти супруга, а женщина ещё не разрешилась от бремени, то её 'идда заканчивается только тогда, когда она разрешится от бремени, поскольку второй аят конкретизирует утверждение общего характера, содержащееся в первом аяте. Таким образом, каждый из двух аятов является одновременно и постановлением общего характера, и конкретизированным, и, по мнению 'Али, каждый из них конкретизирует другой. Вероятнее всего, Али вынес такое решение по этому вопросу в качестве предосторожности, объединив эти два аята. Однако наиболее правильное мнение — то, согласно которому 'идда беременной вдовы заканчивается с разрешением от бремени вне зависимости от того, когда это произошло. В достоверном хадисе Субай'а бинт аль-Харис аль-Аслямийя передаёт, что она была женой Са'да ибн Хаули из бану Амир ибн Люайй. Он принимал участие в битве при Бадре и умер во время прощального хаджа. Она в это время была беременна и родила почти сразу после его кончины. Очистившись от послеродового кровотечения, она приготовилась встречать женихов. Тогда к ней пришёл Абу ас-Санабиль из бану Абд-ад-дар и сказал: «Я вижу, ты приготовилась встречать женихов и собираешься выйти замуж... Но ты не имеешь права выходить замуж, пока не пройдёт четыре месяца и десять дней со дня смерти твоего мужа!» Субай'а сказала: «Когда он сказал мне это, я тем же вечером оделась и пошла к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم. Я спросила его об этом, и он сказал, что моя 'идда закончилась с рождением ребёнка, и велел мне выходить замуж, если я этого хочу» [Муслим].

Возможно, решение 'Али ﷺ было обусловлено тем, что до него не дошёл хадис Субай'и, поскольку 'Али ﷺ, разумеется, не стал бы поступать наперекор достоверному хадису, передаваемому от Пророка ﷺ.

**Знание обычаев арабов.** Знание обычаев и культуры арабов, а также живших вокруг них иудеев и христиан во времена ниспослания коранических аятов имело огромное значение для правильного понимания этих аятов. А 'Али ﷺ жил как раз в ту эпоху и знал очень многие обычаи, которые запретил или одобрил Коран. В качестве примера можно привести случай, о котором рассказывал Ибн Абу Хатим. Когда Ибн Ваиль и Абу Фараздак стали соревноваться в щедрости и каждый из них зарезал по сотне верблюдов, 'Али выехал на белой мулице Посланника Аллаха ﷺ, объявляя: «О люди! Не ешьте мясо этих верблюдов, поистине, они зарезаны не ради Аллаха!» 'Али ﷺ, хорошо знавший обычаи арабов той эпохи, Понимал, что подобные состязания люди проводят не ради Аллаха, а в угоду шайтану, поддаваясь его наущениям. Поэтому он запретил употреблять в пищу мясо зарезанных при таких обстоятельствах верблюдов, приводя в качестве доказательства слова Всевышнего: **«Вам запрещены мертвечина, кровь, мясо свиньи и то, что было зарезано не ради Аллаха»** (сура 5 «Трапеза», аят 3).

**Глубокое понимание, проницательность и сообразительность.** Эти качества принадлежали к числу особенностей, которыми обладал повелитель верующих 'Али ﷺ. И примеров, подтверждающих это, великое множество. Мы же приведём лишь один. Один человек обратился к 'Али, когда тот совершал утреннюю молитву, прочитав аят: **«Тебе и твоим предшественникам уже было внушено: "Если ты станешь приобщать сотоварищей, то тщетными будут твои деяния и ты непременно окажешься одним из потерпевших убыток"»** (сура 39 «Голпы», аят 65). А Али ответил ему, продолжая совершать молитву: **«Будь же терпелив, ведь обещание Аллаха истинно. И пусть те, которые лишены убеждённости, не**

**находят тебя легковесным** [не отвращают тебя от религии]» (сура 30 «Румы», аят 60) [Табари].

Это некоторые основы, на которые опирался 'Али ибн Абу Талиб при извлечении норм Шариата из коранических аятов и понимании смысла этих аятов. Он подал прекрасный пример правильного взаимодействия с Книгой Всевышнего всем верующим.

## § 6. Толкование некоторых коранических аятов

**Сура «Рассеивающие».** Ас-Саури передаёт со слов Хабиба ибн Абу Сабита рассказ Абу ат-Туфайля: «Я слышал, как Ибн аль-Кава спрашивал Али ибн Абу Талиба о словах **"Клянусь рассеивающими прах!"** — и тот сказал: "Это ветры", и о словах **"Клянусь несущими бремя!"** — и тот сказал: "Это облака", и о словах **"Клянусь плывущими легко!"** — и тот сказал: "Это корабли", и о словах **"Клянусь распределяющими дела!"** — и тот сказал: "Это ангелы"». Это сообщение приводят аль-Хаким, ат-Табари и Абд-ар-Раззак. В версии Абд-ар-Раззака Абу ат-Туфайль сказал: «Я видел, как Али, произнося проповедь, говорил: "Спрашивайте меня о Книге Аллаха, ибо, поистине, о каждом её аяте я знаю, ночью он был ниспослан или днём, на равнине или на горе". Тогда Ибн аль-Кава, который стоял позади меня, тогда как я находился между ним и Али, спросил: "Что такое <рассеивающие прах>?"» И он передал то же самое, что и в приведённом выше сообщении, однако в его версии Али также сказал: «Горе тебе, спрашивай ради того, чтобы обрести понимание, а не просто чтобы задать какой-нибудь вопрос!»

**Слова Всевышнего «Но нет! Клянусь планетами отступающими» (сура 81 «Скручивание», аят 15).** Са'ид ибн Мансур приводит сообщение с хорошим иснадом от Али عليه السلام: «Это планеты (звёзды), которые видны ночью и не видны днём».

**Плач земли по праведному рабу Аллаха.** Али عليه السلام сказал: «Когда умирает праведный раб Аллаха, место его молитвы на земле

оплакивает его, равно как и то пространство между небом и землёй, по которому поднимались его дела». Сказав это, он прочитал: **«Ни небо, ни земля не оплакивали их, и им не была предоставлена отсрочка»** (сура 44 «Дым», аят 29).

**Смирение в сердце и мягкое отношение к мусульманину.** Однажды повелителя верующих 'Али ﷺ спросили о словах Всевышнего **«...которые смиренны во время своих молитв»** (сура 23 «Верующие», аят 2). Он ответил: «Смирение — в сердце... И ты должен мягко относиться к мусульманину и не смотреть по сторонам во время своей молитвы» [Зухд].

**Двое верующих друзей и двое неверующих друзей.** Однажды повелителя верующих спросили о словах Всевышнего Аллаха **«В тот день врагами станут все любящие друзья, кроме богобоязненных»** (сура 43 «Украшения», аят 67). Он сказал: «Были два верующих друга и два неверующих. Один из верующих умер, и был обрадован вестью об ожидающем его Рае, и вспомнил своего верующего друга, и сказал: "Господи! Поистине, мой друг такой-то побуждал меня к благому и удерживал меня от скверного, и он побуждал меня к покорности Тебе и Твоему Посланнику и говорил мне о том, что я непременно встречу с Тобой, не вводи же его в заблуждение после моей кончины и веди его прямым путём, как он вёл меня, и почти его, как почтил меня, а когда он умрёт, соедини нас в Раю!" И им будет внушено хвалить друг друга, говоря: "О Аллах! Поистине, он побуждал меня к благому и удерживал меня от скверного, и он побуждал меня к покорности Тебе и Твоему Посланнику и говорил мне о том, что я непременно встречу с Тобой... Прекрасный брат, друг и товарищ!" А потом умер один из неверующих друзей, и ему сообщили весть об ожидающем его Адском пламени, и он вспомнил о своём друге, и сказал: "Господи! Поистине, мой друг такой-то побуждал меня к скверному и удерживал меня от благого, и он побуждал меня слушаться Тебя и Твоего Посланника, и говорил мне о том, что я не встречу с Тобой... Введи же его в заблуждение после моей кончины, как он ввёл меня,

а когда он умрёт, соедини нас в Адском пламени!" И им будет внушено: "Пусть каждый из вас говорит о своём товарище", и он скажет: "Поистине, мой друг такой-то побуждал меня к скверному и удерживал меня от благого, и он побуждал меня слушаться Тебя и Твоего Посланника и говорил мне о том, что я не встречу с Тобой... Скверный брат, друг и товарищ!"» [Зухд].

**Равнодушие к мирским благам — между двумя словами в Коране.** 'Али عليه السلام сказал: «Равнодушие к мирским благам — между двумя словами в Коране. Всевышний Аллах сказал: **"Мы поведали об этом для того, чтобы вы не печалились о том, что вы упустили, и не радовались тому, что Он вам даровал"** (сура 57 "Железо", аят 23). И тот, кто не жалеет об упущенном и не радуется приобретённому, обрёл равнодушие к мирским благам с обеими его составляющими» [Фара'ид аль-калям].

**Размышления повелителя верующих عليه السلام над кораническими аятами во время молитвы.** Повелитель верующих Али عليه السلام разъяснил, что желательно просить у Аллаха милости при чтении аята о милости, а при чтении аята о наказании просить у Всевышнего Аллаха защиты. Абд-Хайр аль-Хамдани передаёт: «Я слышал, как 'Али ибн Абу Талиб читал во время молитвы: **"Славь имя Господа Твоего Высочайшего"** — и сказал: **"Пречист Господь мой Высочайший"**» [Мухалля].

А Хаджар ибн Кайс аль-Мадари передаёт: «Однажды я ночевал у повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба и слышал, как он, совершая ночью молитву, читал аяты. Дойдя до аята **"Видели ли вы семя, которое вы извергаете? Вы создаёте его или Мы создаём?"** (сура 56 "Неотвратимое", аяты 58-59), он трижды сказал: "Ты, Господи, Ты!" Затем он прочитал аят **"Видели ли вы то, что вы сеете? Вы ли заставляете его произрасти, или Мы заставляем?"** (сура 56 "Неотвратимое", аяты 63-64) и трижды сказал: "Ты, Господи, Ты!" Затем он прочитал аят **"Видели ли вы воду, которую вы пьёте? Вы ли ниспосылаете её из дождевых туч, или Мы ниспосылаем?"** (сура 56 "Неотвратимое", аяты 68-69) и трижды сказал: "Ты, Господи, Ты!"

Затем он прочитал аят **"Видели ли вы огонь, который вы высекаете? Вы ли создаёте деревья для него, или Мы создаём?"** (сура 56 "Неотвратимое", аяты 71-72) и трижды сказал: "Ты, Господи, Ты!"» [Суюти. Дурр].

Всевышний Аллах сказал: **«...в тот день, когда ни богатство, ни сыновья не принесут пользы никому [и спасутся] лишь те, которые предстанут перед Аллахом с непорочным сердцем»** (сура 26 «Поэты», аяты 88-89).

'Али ﷺ сказал: **«Богатство и сыновья — пашня мира этого, а благие дела — пашня мира вечного, и для некоторых Аллах • объединяет их».**

## Глава четвёртая

### 'Али رضي الله عنه с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم

'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه принадлежал к числу немногих мекканцев, умевших читать и писать, — в большинстве своём арабское общество тех времён было неграмотным. Это подтверждает его любовь к знанию и стремление к его приобретению с ранних лет. Всевышний Аллах пожелал, чтобы Али رضي الله عنه рос и воспитывался в доме Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, который заботился о нём и до ислама, и после.

Огромное влияние на формирование личности Али оказало его общение с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم, Это общение помогло Али раскрыть свои таланты и направило его энергию в правильное русло. Он приобретал знания непосредственно от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, поскольку почти не отходил от него ещё в Мекке, с тех пор как принял Ислам. После переселения в Медину Али по-прежнему старался как можно больше времени проводить с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم.

'Али رضي الله عنه организовал свою жизнь так, чтобы регулярно встречаться с учителем человечества, посланным указывать прямой путь людям и воспитанным Самим Всевышним. Он стремился изучать Книгу Аллаха и Пречистую Сунну Его Посланника صلى الله عليه وسلم.

Любовь к Аллаху и Его Посланнику صلى الله عليه وسلم стала основой воспитания, которое получили сподвижники на протяжении того времени, когда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم находился среди них. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, старался очистить своих сподвижников от всякой



скверны: очистить их сердца, их мысли, их жизнь. Это было духовное и телесное очищение. Такому же очищению подвергся будущий четвёртый праведный халиф 'Али ибн Абу Талиб.

Общение с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم и полученное от него воспитание принесли Али عليه السلام много блага. Он приобрёл обширные знания, отлично изучив Сунну и научившись глубоко понимать религию. Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и Али связывала крепкая взаимная любовь. А любовь — очень важный фактор, способствующий созданию подходящей атмосферы для приобретения и передачи знаний и возникновению прочной связи между учителем и учеником, что позволяет получить прекрасные результаты в области знаний и культуры. Али очень любил Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, был привязан к нему всем сердцем и готов был пожертвовать жизнью ради него.

## § 1. 'Али عليه السلام и пророчество

Всевышний Аллах обязал людей и джиннов, которых застала пророческая миссия Мухаммада صلى الله عليه وسلم, уверовать в Пророка صلى الله عليه وسلم и в то, что он принёс. Это подтверждают коранические аяты. Кроме того, Всевышний Аллах подтвердил обязательность веры в Его Пророка صلى الله عليه وسلم, во многих аятах упомянув веру в Аллаха вместе с верой в Посланника صلى الله عليه وسلم.

Всевышний Аллах сказал:

Скажи: «О люди! Я — Посланник Аллаха ко всем вам. Ему принадлежит власть над небесами и землёй. Нех божества, кроме Него. Он воскрешает и умерщвляет. Уверуйте же в Аллаха и в Его Посланника, неграмотного [не умеющего читать и писать] Пророка, ко-

قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
يُحْيِي - وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ  
وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي

торый уверовал в Аллаха и Его Слова. Последуйте за ним, дабы вы последовали прямым путём». Сура 7 «Преграды», аят 158

يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ - وَاتَّبِعُوهُ  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

А сам Посланник Аллаха عليه السلام сказал: *«Клянусь Тем, в Чьей Длани душа Мухаммада, любой иудей или христианин из этой общины, услышавший обо мне, прежде чем умереть, но не уверовавший в меня, станет одним из обитателей Огня»* [Муслим].

Мусульмане единодушно считают веру в Пророка عليه السلام обязательной, и каждый человек и джинн, если против него получен довод посредством пророческой миссии Мухаммада عليه السلام, но он не уверовал в него, заслуживает наказания от Всевышнего Аллаха, как заслуживают этого и другие неверующие, к которым в своё время также был направлен посланник. Это основа, единодушно признаваемая сподвижниками, их последователями, имамами мусульман и всеми существующими группами мусульман — как *ахль ас-сунна*, так и остальными.

Али عليه السلام отдавал должное пророчеству, исполняя свои обязанности перед ним и разъясняя его признаки своими словами и делами. Он старался научить людей и побуждал их следовать примеру Посланника Аллаха عليه السلام в его словах, делах и молчаливых одобрениях. В качестве примера можно привести следующее высказывание Али عليه السلام: «Следуйте руководству вашего Пророка عليه السلام, ибо его руководство — наилучшее руководство, и придерживайтесь его Сунны, ибо его Сунна — наилучшая сунна» [Ибн Касир. Бидайа].

**Обязательность покорности Пророку عليه السلام, следования его Сунне и оберегания её.** Али عليه السلام воспитывался в покорности Посланнику Аллаха عليه السلام, и знал о её обязательности. Он был одним из тех, кто читал, знал наизусть и понимал слова Всевышнего: **«Кто покорился Посланнику, тот покорился Аллаху»** (сура 4 «Женщины», аят 80).

Это один из тех аятов, которые, дополняя друг друга, связывают покорность Всевышнему Аллаху с покорностью Его Посланнику عليه السلام. Всевышний Аллах сделал покорность Ему и по-

корность Его Посланнику صلى الله عليه وسلم единым целым, а веление быть покорными Посланнику صلى الله عليه وسلم включил в веление быть покорными Ему. Так Всевышний Аллах разъяснил Своим рабам, что покорность Ему невозможна без покорности Посланнику صلى الله عليه وسلم, и аятов, подтверждающих это, много.

'Али رضي الله عنه воспитывал сам Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, и от него он узнал об обязательности покорности ему и исполнения его велений, а также следования тому, с чем он пришёл, то есть всему, что от Господа, и приверженности его Сунне.

Хадисы Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم дали мусульманской общине важнейшие указания. Следуя им и соблюдая их, исполняя содержащиеся в них веления и освещая ими свой путь, верующие обретут счастье в обоих мирах и преуспеют с позволения Всевышнего Аллаха. Таких наставляющих и обучающих хадисов великое множество, и они отличаются по форме и содержанию. И некоторые из них содержат примеры, которые Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم привёл членам своей общины. Эти хадисы с присущими им особенностями разъясняют и подтверждают истину и не вставляют шанса тем, кто желает исказить их смысл в угоду своим желаниям и капризам, неправильным мнениям и не соответствующим истине убеждениям, ибо все эти хадисы, несмотря на видимые различия между ними, указывают на одно и то же — обязательность покорности Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم и следованиям тому, что он принёс. Эти хадисы побуждают к покорности Пророку صلى الله عليه وسلم и предостерегают от противоположного, то есть от противоречий, запрещая слушание и угрожая суровым наказанием тем, кто решится нарушить этот запрет. Среди этих хадисов — и слова Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم: **«Каждый из членов моей общины войдёт в Рай. За исключением тех, кто откажется»**. Люди спросили: «О Посланник Аллаха, кто же откажется?» Он ответил: **«Кто покорен мне, тот войдёт в Рай, а кто ослушивается меня, тот отказывается [от Рая]»** [Бухари].

Покорность Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم означает следование его Сунне. Необходимо отвергать любые мнения и утверждения, касающиеся религии Всевышнего Аллаха и противоречащие

Сунне Его Посланника, и нельзя пытаться обойти Сунну и избежать следования ей с помощью несостоятельных истолкований и прочих ухищрений.

'Али رضي الله عنه был одним из самых ревностных сподвижников Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم в том, что касалось покорности ему. Ему принадлежат слова: «Я не оставлю Сунну Пророка صلى الله عليه وسلم ради чьих-то слов» [Фатх Аль-Бари].

Он также сказал: «Поистине, я не пророк и ко мне не приходит Откровение, однако я поступаю согласно Книге Аллаха и Сунне Мухаммада صلى الله عليه وسلم по мере своих сил».

Это уникальный пример приверженности Сунне и призыва к следованию ей.

Ясное понимание повелителем верующих رضي الله عنه того, как важны покорность Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم и следование его Сунне, стало основанием, на котором зиждились его дела. Али رضي الله عنه уделял огромное внимание Сунне и всегда удостоверялся в достоверности хадисов, которые ему доводилось слышать, а также в том, что они действительно были переданы от Пророка صلى الله عليه وسلم. Он говорил: «Когда я передаю вам что-нибудь от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, для меня желаннее упасть с неба, чем возвести на него ложь» [Фатх Аль-Бари].

Али رضي الله عنه также рассказывал: «Через хадисы, которые я сам слышал от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Allah приносил мне пользу, какую желал, а когда кто-то другой передавал от него хадисы, я требовал от него клятвы, и если он клялся, я верил ему» [Ибн Маджа].

Повелитель верующих боролся с теми, кто отвергал следование Сунне. Сам он говорил: «Если бы религия основывалась на личном мнении, то нижнюю часть кожаного носка уместнее протирать, чем верхнюю»<sup>16</sup>.

---

<sup>16</sup> Имеется в виду протирание обуви влажными руками вместо мытья ног при совершении малого омовения. Али رضي الله عنه имел в виду, что если рассуждать о протирании, то кажется, что уместнее вытирать подошву, а не верхнюю часть обуви, поскольку она грязнее, однако Сунна — протирать верхнюю часть обуви, а не подошву, и верующему остаётся только следовать Сунне, отставив в сторону свои рассуждения.

'Али رضي الله عنه о признаках пророчества Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. 'Али رضي الله عنه назвал некоторые из признаков истинности пророческой миссии Мухаммада صلى الله عليه وسلم. Некоторые из них приводятся ниже.

Благодатность мольбы Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Однажды Али رضي الله عنه заболел. Пророк صلى الله عليه وسلم пришёл к нему, когда он говорил: «О Аллах! Если час мой уже наступил, то принеси мне отдохновение, а если он ещё не наступил, то возвысь меня. А если это испытание, то внуши мне терпение». Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم спросил его: **«Что ты сказал?»** И он повторил ему свои слова. Тогда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **«О Аллах, исцели его! О Аллах, даруй ему благополучие!»** — после чего сказал: **«Вставай»**. Он передаёт: **«И я встал, и болезнь не возвращалась после этого»** [Ахмад].

Сообщение о том из сокровенного, что Аллах открыл Своему Пророку صلى الله عليه وسلم. 'Али رضي الله عنه сказал: **«Когда я передаю вам что-нибудь от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, для меня желаннее упасть с неба, чем возвести на него ложь, однако, если я расскажу вам что-нибудь, то это между нами, потому что, как известно, война — хитрость. Итак, я слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: "В конце времён появятся в моей общине люди — недалёкие юнцы. Они будут произносить лучшие из слов и при этом отдаляться от ислама подобно тому, как стрела пронзает дичь и выходит с другой стороны. Их вера не поднимется выше их глоток. Где бы вы ни встретили их, убивайте их, ибо в Судный день те, кто убивал их, получит награду"»** [Бухари].

Помощь страхом. К признакам пророчества относится и то, что передал Али от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم: **«Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: "Мне было дано то, что не было дано ни одному из пророков". Мы спросили: "О Посланник Аллаха, что же это?" Он ответил: "Мне была оказана помощь страхом, мне были дарованы ключи земли, я был назван хвалимым [Ахмад], земля была сделана очищением для меня, а моя община была сделана лучшей из общин"»** [Бухари].

Печать пророчества. Описывая Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Али رضي الله عنه упомянул и о том, что относится к числу явных и видимых подтверждений истинности пророческой миссии Мухамма-

Да عليه السلام. Это печать пророчества, которая была у него между лопаток. Это признак пророчества, о котором знали люди Писания. Это нечто выступающее над кожей, красного цвета, размером с голубиное яйцо или немного больше. Оно находилось ближе левому плечу.

Приветствия гор. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام передаёт: «Я был с Пророком عليه السلام в Мекке, и однажды мы вышли вместе с ним, и к какой бы горе или дереву он ни повернулся, они непременно говорили: "Мир тебе, о Посланник Аллаха [Тирмизи].»

**Побуждение следовать руководству Пророка عليه السلام.** Повелитель верующих Али عليه السلام побуждал мусульман следовать руководству Пророка عليه السلام. В своей проповеди, которую он произносил в Рабзе<sup>17</sup>, Али عليه السلام сказал: «Придерживайтесь своей религии и следуйте руководству вашего Пророка и его Сунне, и если что-то будет вызывать у вас сомнения, то сравните это с Кораном, и если Коран одобряет это, то придерживайтесь этого, а если Коран отвергает это, то отвергайте это» [Ибн Касир. Бидайа].

Возвратившись после сражения с хариджитами, Али عليه السلام обратился к своим сподвижникам с проникновенной речью, в которую вложил много пользы и блага, одновременно запрещая зло. В этой речи содержалось и побуждение следовать руководству Пророка عليه السلام. Так, он сказал: «Следуйте руководству вашего Пророка, ибо это наилучшее руководство, и придерживайтесь его Сунны, ибо это лучшая из сунн» [Ибн Касир. Бидайа].

Внутренние смуты, которые имели место во времена повелителя верующих Али عليه السلام, не мешали ему выделять время для того, чтобы призывать своих сподвижников ко всякому благу и удерживать их от всякого зла, предостерегать их от нововведений. Он говорил: «Лучшие из дел — утверждённые, а худшие — новоизобретённые, ведь всё новоизобретённое является нововведением, и каждый вводящий что-то новое в религию является при-

<sup>17</sup> Рабза — место в трёх днях пути от Медины в сторону Мекки.

верженцем нововведений, а тот, кто привержен нововведениям, предаёт забвению религию, ибо, придумывая нововведение, человек непременно оставляет ради этого нововведения что-то из Сунны» [Ибн Касир. Бидайа].

**Разъяснение достоинств Пророка صلى الله عليه وسلم и его прав.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه рассказывал мусульманам о достоинствах Пророка صلى الله عليه وسلم. Так, он сказал: «К тому, посредством чего Всевышний Аллах почтил эту общину, относится и то, что Он направил к ним Мухаммада صلى الله عليه وسلم, и он научил их Писанию, мудрости, обязанностям и Сунне, дабы они следовали прямым путём, и он собрал их, дабы они не разделялись, и очистил их, дабы они были чисты, и возвысил их, дабы они не творили несправедливость. А когда он исполнил свои обязанности перед ними, Всевышний Аллах забрал его. Благословения Аллаха ему, милость и благодать!» [Ибн Касир. Бидайа].

Ниже перечислены некоторые права Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

Правдивость и отказ от лжи. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه предостерегал людей от того, чтобы возводить ложь на Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Риб'и ибн Харраш передаёт: «Я слышал, как Али ибн Абу Талиб говорил, что Пророк صلى الله عليه وسلم сказал: *"Не возводите на меня ложь, а кто возвёл на меня ложь, путь войдёт в Огонь"*».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه также предостерегал от распространения лжи, о которой человеку известно, что это ложь, возведённая на Пророка صلى الله عليه وسلم. Он передаёт, что Пророк صلى الله عليه وسلم сказал: *«Кто передаёт от меня хадис, видя, что это ложь, тот является одним из лжецов<sup>18</sup>»* [Ибн Маджа].

Отдаление от всего, что может послужить причиной обвинения Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم во лжи. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه предостерегал людей от всего, что могло послужить причиной для обвинения Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم во лжи, в том числе и от того, чтобы пересказывать людям

---

<sup>18</sup> То есть одним из тех, кто возводит на меня ложь.

те слова Посланника Аллаха ﷺ, которые уровень их умственного развития не позволяет им понять или понять в полной мере. Так, он сказал: «Говорите людям то, что привычно для них. Неужели вы желаете, чтобы они не верили Аллаху и Его Посланнику?» [Бухари]. Он имел в виду, что людям следует говорить то, что они понимают. Это доказательство того, что простым людям не следует пересказывать то, что относится к категории иносказательного (*муташибих*).

Среди тех, кто считал, что нежелательно пересказывать (без разъяснений) хадисы, которые могут быть неправильно поняты, — имам Ахмад, который считал нежелательным пересказ хадисов, которые могут быть поняты как разрешение восставать против правителя. Малик считал нежелательным распространение без разъяснений хадисов о качествах Аллаха. В общем, к этой категории относятся хадисы, которые, если их понимать буквально, могут быть использованы как подтверждение и обоснование нововведений. Эти хадисы не требуют буквального понимания, и такие хадисы не следует пересказывать тому, в отношении кого есть основания опасаться, что он поймёт их буквально.

Благие мысли о Посланнике Аллаха ﷺ. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «Когда передаёте хадис от Посланника Аллаха ﷺ, то думайте о нём как о самом лучшем, следующем самым верным путём и самым богобоязненным человеке» [Ахмад].

Призыв благословения на Посланника Аллаха ﷺ. Всевышний Аллах сказал: **«Поистине, Аллах и Его ангелы благословляют Пророка. О те, которые уверовали! Благословляйте его и приветствуйте миром»** (сура 33 «Сонмы», аят 56).

В этом аяте Всевышний Аллах поведал о том, какое место Он отвёл Своему рабу и Пророку ﷺ в высшем, небесном обществе. Он сообщил, что хвалит его в присутствии приближённых ангелов и что ангелы благословляют его. Затем Всевышний Аллах повелел обитателям низшего земного мира призывать на Пророка ﷺ благословение, дабы похвала и бла-



гословения обитателей небес соединились с похвалой и благословениями обитателей земли [Ибн Касир. Тафсир].

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام подтверждал и подчёркивал это право Посланника Аллаха ﷺ, передавая, что сам Посланник Аллаха ﷺ назвал скупым человека, который отказывается от исполнения этой обязанности. Али عليه السلام передал, что Пророк ﷺ сказал: *«Скуп тот, в чьём присутствии упомянули меня — и кто не призвал на меня благословение»* [Тирмизи].

Любовь к Посланнику Аллаха ﷺ. Всевышний Аллах сказал: *«Скажи: "Если ваши отцы, ваши сыновья, ваши братья, ваши супруги, ваши семьи, приобретённое вами имущество, торговля, застоя в которой вы опасаетесь, и жилища, которые вы облюбовали, милее вам, чем Аллах, Его Посланник и борьба на Его пути, то ждите, пока не свершится предопределённое Аллахом. Аллах не наставляет на прямой путь нечестивых лю-дей"»* (сура 9 «Покаяние», аят 24).

Из этого аята следует, что любить Аллаха и Его Посланника — обязанность верующего и что эта любовь должна быть для человека превыше любой другой любви. Среди учёных мусульманской общины нет разногласий в этом.

Всевышний Аллах сказал:

**Скажи: «Если вы любите Аллаха, то следуйте за мной, и тогда Аллах возлюбит вас и простит вам ваши грехи, ведь Аллах — Прощающий, Милосердный».**  
Сура 3 «Семейство Имрана», аят 31

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي  
يُحِبِّكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾

В этом аяте содержится косвенное указание на обязательность любви к Пророку ﷺ, потому что Всевышний Аллах сделал доказательством любви к Нему и подтверждением искренности этой любви следование за Пророком ﷺ, а оно возможно только после того, как человек уверует в Пророка ﷺ. А вера не будет действи-

[18] Абдаллах (или 'Абд-ар-Рахман; от-носительно его имени среди учёных есть разногласия) ибн Сахр ад-Дуси. Прозвище Абу Хурайра — 'владелец котёнка' — он получил за то, что однажды спрятал в рукаве одного или нескольких котят. Он был одним из величайших сподвижников Пророка ﷺ и передал наибольшее число хадисов. У него было много учеников, и более 800 человек передавали хадисы с его слов. Принял ислам в 7 г. х., когда мусульмане покорили Хайбар, а затем переселился в Медину и почти не отходил от Пророка ﷺ вплоть до его кончины. Во время правления 'Умара ибн аль-Хаттаба назначался муфтием, а во время правления Марвана ибн аль-Хакама — наместником Медины. Скончался в 59 г. х. Похоронен на кладбище Аль-Баки' в Медине.

тельной без соблюдения следующих условий, среди которых и любовь к Пророку ﷺ, Абу Хурайра<sup>[18]</sup> رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, не уверует никто из вас по-настоящему, пока не полюбит меня больше своих детей и родителей»* [Бухари].

Не приходится сомневаться в том, что сподвижники любили Посланника Аллаха ﷺ, как никто другой, потому что любовь — плод знания, а они знали о положении Посланника Аллаха ﷺ и отведённом ему месте больше, чем кто-либо другой, поэтому и любили они его больше, чем другие люди. Однажды повелителя верующих رضي الله عنه спросили: «Какой была ваша любовь к Посланнику Аллаха ﷺ?» Он ответил: «Клянусь Аллахом, мы любили его больше, чем своё имущество, своих детей, своих отцов и матерей, и больше, чем прохладную воду, когда одолевает жажда». Это особенность Посланника Аллаха ﷺ, дарованная только ему.

Али رضي الله عنه очень хорошо знал Посланника Аллаха ﷺ. Родственные связи и много лет жизни под одной крышей — всё это дало Али رضي الله عنه возможность наблюдать за Посланником Аллаха ﷺ и видеть воочию его достоинства и благонравие. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه очень хорошо знал Посланника Аллаха ﷺ — черты его характера и его особенности — и мог описать их со многими подробностями, поведать и о его жизни, и о нём самом, рассказать о его нраве и поведении.

Рассказ о внешности Посланника Аллаха ﷺ. Повелитель верующих Али ибн Абу

Талиб رضي الله عنه сказал: «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не был ни слишком высоким, ни слишком низким... У него были крупные кисти и ступни, крупная голова, широкие плечи и длинная полоса волос от груди до пупка. У него были крупные кости. Шагая, он ставил ноги так, будто шёл по склону. Ни раньше, ни позже не приходилось мне видеть подобных ему» [Ахмад].

А Мухаммад, сын Али ибн Абу Талиба, передавал от своего отца такое описание: «У Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم была крупная голова, крупные глаза с густыми ресницами и красноватыми белками, густая борода, здоровый цвет лица, крупные кисти рук и стопы. Шагая, он ставил ноги так, будто шёл по возвышенности, а оборачиваясь, поворачивался всем корпусом» [Ахмад].

Мухаммад, сын Али رضي الله عنه, передавал, что Али رضي الله عنه, описывая Пророка صلى الله عليه وسلم, говорил: «Он не был ни слишком высоким, ни слишком низким. Он был среднего роста и телосложения. И волосы его не были ни курчавыми, ни совсем прямыми, но были слегка волнистыми и расчёсанными. И он не был ни тучным, ни круглолицым. Лицо у него было слегка округлое, а кожа светлой. У него были крупные кисти рук и стопы. Шагая, он ставил ноги так, будто спускался с возвышенности, а когда поворачивался, то поворачивался всем телом» [Тирмизи].

'Али رضي الله عنه описывал Пророка صلى الله عليه وسلم после его кончины, тем более что он будучи одним из тех, кто омывал тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, знал и видел то, чего не видели другие люди: «Я омывал тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Я посмотрел, ожидая увидеть что-нибудь из того, что обычно происходит с телом умершего, однако ничего не увидел. Он был прекрасным при жизни и остался таковым после смерти» [ИбнМаджа].

Омывая тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, 'Али رضي الله عنه говорил: «Да станут мой отец и мать выкупом за тебя... Блажен ты, живой или Мёртвый» [ИбнХишам].

Описание нрава Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه говорил, описывая нрав Пророка صلى الله عليه وسلم «Он был щедрейшим из людей, самым приветливым, Самым правдивым, самым мягким, самым благородным в отно-

шениях с людьми. Увидев его впервые, человек испытывал благоговейный страх, однако, пообщавшись с ним и узнав его, начинал любить его...»

'Али رضي الله عنه рассказывал и о смелости Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и силе его духа: «В день битвы при Бадре мы приближались к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم так, что он оказывался ближе всех нас к врагу, и в тот день он вёл себя отважнее всех» [Ахмад].

А в другой версии говорится: «Когда разгоралась битва и два войска сталкивались, мы искали защиты возле Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, так что он оказывался ближе к врагу, чем любой из нас» [Ахмад].

'Али رضي الله عنه также упоминал о милосердии Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и его щедрости, доблести и скромности. Он сказал: «Он был самым милосердным из людей. Для сироты он был милосердным отцом, для вдовы — щедрым покровителем, и он был храбрейшим из людей, самым щедрым и приветливым. Его одеждой была длинная рубаха, его едой — ячменный хлеб, а приправой к еде — молоко. Под голову он клал кожаную подушку, набитую пальмовыми листьями, спал он на плетёной кровати<sup>19</sup>. У него было две чалмы. Одну называли ас-Сахаб<sup>20</sup>, а другую — аль-'Укаб, и у него был меч Зу-ль-факкар<sup>21</sup>, знамя его — аль-Гарра, а верблюдица — аль-Адба<sup>22</sup>, и была у него мулица Дульдудль<sup>23</sup>, осёл Я'фур и конь Муртаджиз, овца Барака и стяг аль-Хамд. Он сам стреноживал верблюда, задавал корм

<sup>19</sup> Ибн аль-Каййим упоминает в «Зад аль-ма'ад» о том, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم иногда спал на постели, иногда на кожаной подстилке, иногда на циновке, иногда на земле, иногда на плетёной кровати, иногда на чёрной плотной ткани.

<sup>20</sup> Это была та чалма, которую Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم отдал Али رضي الله عنه.

<sup>21</sup> У Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم было девять мечей, среди которых и Зу-ль-факкар.

<sup>22</sup> Это другая верблюдица, не хорошо известная аль-Касва. Аль-Адба — та самая верблюдица, которую не мог обогнать ни один верблюд.

<sup>23</sup> Эту мулицу прислал ему из Египта мукаукис вместе с другими дарами. Известно, что у Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم в разное время были и другие мулы.

верблюду, который использовался для орошения, делал заплаты на одежде и чинил сандалии» [Муhibб. Рийад].

**Примеры того, как 'Али رضي الله عنه следовал Сунне.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه старался во всём следовать примеру Пророка صلى الله عليه وسلم, и его жизнь — лучшее тому подтверждение. Ниже приводятся примеры того, как 'Али رضي الله عنه следовал Сунне Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم — как в чём-то значительном, так и в том, что люди привыкли считать мелочью.

Мольба, с которой следует обращаться к Аллаху тому, кто едет верхом. Абд-ар-Раззак передаёт: «Мне рассказывал тот, кто видел, как Али, садясь верхом и уже вдев ногу в стремя, сказал: "С именем Аллаха". А выпрямившись в седле, добавил: "Хвала Аллаху, Пречист Тот, Который подчинил нам это при том, что нам это было не под силу, и, поистине, к нашему Господу вернёмся мы". Потом он трижды восхвалил Аллаха и трижды возвеличил Его, после чего сказал: "О Аллах, нет божества, кроме Тебя, я притеснил самого себя, прости же меня, поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя" А потом он улыбнулся, и люди спросили: "Чему ты улыбаешься, о повелитель верующих?" Он ответил: "Я видел, как Пророк صلى الله عليه وسلم проделал то же, что и я сейчас, и сказал то же, что и я, а потом улыбнулся и мы спросили: <Чему ты улыбаешься, о Пророк Аллаха?> Он ответил: *<Удивляет меня раб [Аллаха], который говорит: 'Нет божества, кроме Тебя, я притеснил самого себя, прости же меня, поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя'... Он ведь знает, что никто не прощает грехи, кроме Него>*» [Ахмад].

Питьё стоя и сидя. Ата ибн ас-Саиб передаёт от Задана, что однажды Али ибн Абу Талиб пил стоя, и люди стали смотреть на него осуждающе. Он же сказал: «Чего вы смотрите? Если я пью стоя, то это потому, что я видел, как Пророк صلى الله عليه وسلم пил стоя, а если я пью сидя, то это потому, что я видел, как Пророк صلى الله عليه وسلم пьёт сидя» [Ахмад].

Обучение людей тому, как совершал малое омовение Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم. Абд-Хайр передаёт: «Однажды Али пришёл к нам после того, как совершил молитву, и велел прине-

сти себе воды для совершения омовения. Мы подумали: зачем ему вода для совершения омовения, ведь он уже помолился? Не иначе как он хочет научить нас... 'Али принесли воду для омовения и таз. Он полил из сосуда на правую руку, а потом трижды омыл кисти рук, потом трижды прополоскал рот и промыл нос с помощью одной руки, потом трижды омыл лицо, потом трижды омыл правую руку до локтя, а потом так же омыл левую руку. После этого он опустил руку в сосуд и протёр голову один раз, потом трижды омыл правую ногу, потом так же омыл левую ногу, а потом сказал: "Если кто-то желает научиться совершать малое омовение так же, как совершал его Посланник Аллаха ﷺ, то это оно и есть"» [Абу Давуд].

'Абд-ар-Рахман ибн Абу Лейля передаёт: «Я видел, как Али совершал малое омовение. При этом он вымыл лицо трижды, вымыл руки до локтей трижды и протёр голову один раз. Он сказал: "Так совершал омовение Посланник Аллаха ﷺ"» [Абу Давуд].

То, что Посланник Аллаха ﷺ запретил Али رضي الله عنه. 'Абдаллах ибн Хунайн передаёт: «Я слышал, как Али ибн Абу Талиб говорил: "Посланник Аллаха ﷺ запретил мне носить золотые перстни, носить касси и окрашенную шафраном одежду и читать Коран во время поясного поклона. И он дал мне шёлковую одежду, и я вышел в ней, а он сказал: **<О 'Али, я дал тебе её не для того, чтобы ты носил её!>** Тогда я вернулся с этой одеждой к Фатыме и дал ей один её край, и она взялась за один конец, чтобы сложить эту одежду вместе со мной, я же разорвал её пополам. Она сказала: <Да покроются пылью руки твои, о Ибн Абу Талиб... Что ты такое сделал?> Я сказал ей: <Посланник Аллаха ﷺ запретил мне носить её. Носи её ты и одень [в оставшуюся часть] твоих женщин>"» [Ахмад].

Прощение грехов. Али رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если человек совершил грех в этом мире и был наказан за него, то Аллах слишком справедлив для того, чтобы наказывать Своего раба дважды. А если он совершил грех в этом мире и Аллах покрыл его и простил, то Аллах слишком щедр для того, чтобы возвращаться к тому, что уже прощено Им»*** [Ахмад].

Покорность в том, что одобрено Шариатом. 'Али عليه السلام передаёт, что однажды Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم собрал войско, назначил командующего и велел воинам подчиняться командующему. А тот развёл огонь и велел им броситься туда. Одни хотели броситься в этот огонь. А другие отказались, сказав: «Мы ведь убежали как раз от Огня!» Узнав об этом, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал тем, которые хотели броситься в огонь: **«Если бы вы вошли туда, то так и остались бы там»**. А остальным он сказал благие слова и добавил: **«Не может быть покорности в том, что является ослушанием Аллаха. Поистине, покорность — в одобряемом Шариатом!»** [Ахмад].

«Через сто лет на земле никого не останется...» Однажды Абу Мас'уд 'Укба ибн Амр аль-Ансари зашёл к 'Али ибн Абу Талибу, и 'Али عليه السلام сказал ему: «Это ты говоришь: мол, пройдёт сто лет, и на земле никого не останется? Поистине, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **“Через сто лет на земле не останется никого из живущих на ней сегодня”...**» [Ахмад].

Мольба за жителей Медины, с которой Пророк صلى الله عليه وسلم обратился к Аллаху. 'Али عليه السلام передаёт, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **«О Аллах, поистине, Ибрахим был Твоим рабом, возлюбленным другом и пророком, и он обращался к Тебе с мольбой за Мекку. А я, Мухаммад, Твой раб и пророк, — я обращаюсь к Тебе с мольбой за жителей Медины, чтобы Ты сделал благословенными их са' и их мудды<sup>24</sup>, как сделал Ты их благодатными для милей Мекки, и удвоил для них эту благодать»** [Ахмад].

Мольба, с которой обращается к Аллаху опечаленный попавший в беду. 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام передаёт: «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم научил меня говорить, когда случается беда: **“Нет божества, кроме Аллаха, Выдержанного, Великодушного, Пречист Аллах и благословен Аллах, Господь Великого Трона, и хвала Аллаху, Господу миров”<sup>25</sup>**» [Ахмад].

24 Вес канонического мудда равнялся примерно 508,75 г, а вес канонического са' — примерно 2 035 г.

25 *Ля иляха илля Ллаху ль-Халиму ль-Кариму субхана Ллахи ва табарака Ллахураббу ль-'арши ль-'азыми ва-ль-хамду ли-Лляхирабби ль-'алямин.*

«Он не говорил мне по секрету ничего такого, что утаил бы от других людей». Абу ат-Туфайль передаёт: «Мы сказали 'Али: "Расскажи нам о чём-то таком, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал тебе по секрету". Он ответил: "Он не говорил мне по секрету ничего такого, что утаил бы от других людей... Однако я слышал, как он сказал: *<Да проклянёт Аллах того, кто совершает заклятие не ради Аллаха! Да проклянёт Аллах того, кто укрывает преступника! Да проклянёт Аллах того, кто проклинает своих родителей! Да проклянёт Аллах того, кто изменяет границы земли>*"» [Ахмад]. Проклятие подразумевает отдаление от милости Аллаха, лишение человека этой милости.

Под заклятием, совершаемым не ради Аллаха, подразумевается любое заклятие, совершаемое ради кого-то или чего-то, кроме Аллаха, будь то пророк, ангел, джинн или кто-то другой, и если бы подобные действия были незначительными и допустимыми, то совершающий их не заслужил бы проклятия Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

«Поистине, Аллах — Мягок и любит мягкость». Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *«Поистине, Аллах — Мягок и любит мягкость, и Он дарует за мягкость то, чего не дарует за грубость»* [Ахмад].

Выплата закята раньше времени. Али رضي الله عنه передаёт, что аль-'Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб попросил у Пророка صلى الله عليه وسلم разрешения выплатить закят раньше времени и он разрешил ему [Ахмад].

Последняя декада рамадана. Али رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم будил своих домочадцев в последнюю декаду рамадана и затягивал свой изар [Ахмад].

## § 2. Передатчики от 'Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه

Повелитель верующих Али был самым большим знатоком Сунны своего времени. Когда при 'Аише упомянули об Али, она сказала: «Поистине, из тех, кто ещё остался, он лучше всех знает Сунну» [Ибн Са'д. Табакаат]. Вместе с тем он передал от Послани-



ка Аллаха صلى الله عليه وسلم 586 хадисов — гораздо меньше многих других сподвижников. Почему?

— Из-за занятости судопроизводством, правлением и войнами у 'Али عليه السلام не оставалось времени на то, чтобы давать фетвы и организовывать кружки, в которых передавалось бы полезное знание, в отличие от некоторых сподвижников, которые приобрели своё знание как раз благодаря таким кружкам и собраниям, — к их числу относились 'Абдаллах ибн 'Аббас и 'Абдаллах ибн Мас'уд.

— Появление приверженцев нововведений и людей, следовавших своим страстям, которые ударялись то в одну, то в другую крайность, послужило причиной того, что на 'Али возвели много лжи. Поэтому учёные приложили немалые усилия, чтобы отделить достоверное в этих сообщениях от недостоверного и выяснить, действительно ли эти высказывания принадлежат Али عليه السلام.

— В его время происходили многочисленные смуты, в которые было вовлечено множество людей. По этой причине 'Али عليه السلام не был до конца уверен в людях, претендовавших на знания, которые 'Али عليه السلام мог передать. Сообщается, что сам 'Али عليه السلام говорил о себе: «Поистине, здесь — знание. Вот бы мне найти для него носителей!»

Можно отметить следующие особенности методики принятия и отклонения хадисов 'Али ибн Абу Талибом عليه السلام.

Во-первых, Али عليه السلام остерегался возведения лжи на Пророка صلى الله عليه وسلم. Он — один из передатчиков хадиса: *«Пусть тот, кто умышленно возводит на меня ложь, займёт своё место в Огне»* [Ибн Маджа].

Во-вторых, 'Али عليه السلام проверял правдивость передатчиков, требуя от них клятвы. Сам он говорил о себе: «Через хадисы, которые я сам слышал от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Аллах приносил мне пользу, какую желал, а когда кто-то другой передавал от него хадисы, я требовал от него клятвы, и если он клялся, я верил ему» [Ибн Маджа].

В-третьих, 'Али عليه السلام не передавал отвергаемые и противоречащие достоверным хадисы. Сам он говорил: «Говорите людям то,

что привычно для них. Неужели вы желаете, чтобы они не верили Аллаху и Его Посланнику?» [Бухари].

'Али передавал хадисы от Абу Бакра, 'Умара, аль-Микдада ибн аль-Асвада и своей жены Фатымы.

От Али хадисы передавало множество людей из числа сподвижников, их последователей и членов семьи самого Али رضي الله عنه.

Ниже перечислены наиболее известные передатчики хадисов от Али из числа сподвижников.

- Абу Умама Ияс ибн Са'ляба аль-Ансари из бану Хариса, сын сестры Абу Бурды, передал три хадиса от Пророка ﷺ. Он — тот, кому Посланник Аллаха ﷺ велел остаться при матери в день битвы при Бадре [Исти'аб].
- Абу Рафи', копт, вольноотпущенник Посланника Аллаха ﷺ. Согласно разным версиям, его звали либо Ибрахим, либо Синаи, либо Ясар. Ибн Абд-аль-Барр сказал, что, согласно наиболее известной версии, его звали Аслям и он скончался в годы правления Али رضي الله عنه в 40 г. х. [Захаби. Сийар].
- Абу Са'ид аль-Худри Са'д ибн Малик ибн Синан ибн Са'ляба аль-Ансари. Сопровождал Посланника Аллаха ﷺ в возрасте 15 лет. Скончался в 74 г. х. [Исти'аб].
- Джабир ибн Абдаллах ибн 'Умар ибн Харам ибн Ка'б ибн Га-нам ибн Ка'б аль-Ансари ас-Сулями. Участвовал в сражении при Сыффине на стороне Али. Скончался в 78 г. х. Один из знатоков Сунны.
- Джабир ибн Самура ибн Джунада ибн Джундуб аль-Амири ас-Сиваи, союзник бану Зухра. Его матерью была Халида бинт Абу Ваккас. Носил кунью Абу Абдаллах. Он сам говорил о себе: «Я молился под руководством Посланника Аллаха ﷺ более двух тысяч раз». Поселился в Куфе, где и скончался в 74 г. х. [Исти'аб].
- Зайд ибн Аркам ибн Зайд ибн Кайс ибн ан-Ну'ман. Носил кунью Абу 'Умар или Абу Амир. Скончался в Куфе в 66 или 68 г. х.
- Абдаллах ибн Джа'фар ибн Абу Талиб, племянник Али. Родился в Эфиопии. Первый из рождённых в исламе. Скончался в 80 г. х. в возрасте 90 лет [Исаба].

- 'Абдаллах ибн 'Умар ибн аль-Хаттаб аль-Кураши аль-'Адави. Принял ислам вместе со своим отцом, будучи несовершеннолетним. Скончался в Мекке в 63 г. х. в возрасте 84 лет [Абу аль-'Аббас Ахмад ибн Мухаммад ибн аль-Халликан. Вафайат аль-а'йан].
- 'Абдаллах ибн Мас'уд ибн Гафиль ибн Ваиль аль-Хузали. Принял ислам одним из первых. Скончался в 32 г. х.
- 'Амр ибн Хурайс ибн "Усман аль-Кураши аль-Махзуми. Носил кунью Абу Са'ид. Видел Пророка ﷺ и слышал его слова, и тот погладил его по голове и попросил у Аллаха благодати для него. Поселился в Куфе. Был уважаемым и влиятельным человеком. Скончался в 85 г. х.

Ниже перечислены члены семьи 'Али عليه السلام, передававшие от него хадисы.

- Его сын аль-Хасан ибн 'Али, внук Посланника Аллаха ﷺ.
- Его сын аль-Хусейн ибн Али, внук Посланника Аллаха ﷺ. Убит 10 числа месяца мухаррам (день 'ашура) в возрасте 56 лет.
- Его сын Мухаммад ибн 'Али, Абу аль-Касим аль-Мадани, известный как Ибн аль-Ханафийя. Прозвище получил по имени матери Хаули бинт Джа'фар ибн Кайс из бану Ханифа. Аль-'Иджли сказал: «Последователь сподвижников, надёжный передатчик и праведный человек. Носил кунью Абу аль-Касим». Родился в эпоху 'Умара и скончался в 73 г. х., а согласно другим версиям — в 80, 81, 82 или 93 г. х.
- Его внук Мухаммад ибн 'Умар ибн 'Али ибн Абу Талиб. Ибн Хиббан упоминал его в своей книге *«Ас-Сикат = Надёжные передатчики»* [Тахзибат-тахзиб].
- Его внук 'Али ибн аль-Хусейн ибн 'Али ибн Абу Талиб, по прозвищу Зайн-аль-'абидин («украшение поклоняющихся»). Один из наиболее известных последователей сподвижников. Его матерью была дочь Йездигерда, последнего персидского царя. Передавал хадисы от своего деда 'Али عليه السلام, не упоминая имени того, кто передал ему слова 'Али عليه السلام. Аль-Аджали сказал: «Уроженец Медины, последователь сподвижников, надёжный передатчик. Скончался в 94 г. х. в возрасте 58 лет» [Тахзиб ат-

- Племянник 'Али عليه السلام, сын его сестры Джа'да ибн Хубайра ибн Абу Вахб ибн Амр ибн 'Аид ибн 'Имран ибн Махзум. Его матерью была Умм Хани бинт Абу Талиб. Родился при жизни Пророка ﷺ. Сподвижник. Был правителем Хорасана. Поселился в Куфе. Аль-Аджали сказал: «Уроженец Медины, последователь сподвижников, надёжный передатчик, передавал от Али» [Тахзиб ат-тахзиб].
- Наложница Али عليه السلام Умм Муса. Её звали Фахита либо Хабиба. Ад-Даракутни сказал: «Её хадисы безупречны». Аль-Аджали сказал: «Уроженка Куфы, последовательница сподвижников, надёжная передатчица» [Тахзиб ат-тахзиб].

Наиболее известные передатчики от 'Али из числа последователей сподвижников.

- Абу аль-Асвад ад-Дуали аль-Басри, судья. Его звали Залим ибн 'Амр ибн 'Усман, либо 'Амр ибн 'Усман, либо 'Усман ибн 'Амр. Принял ислам во времена Пророка ﷺ и сражался на стороне 'Али во время Верблюжьей битвы. Ибн Ма'ин<sup>[19]</sup>, аль-'Иджли и другие называли его надёжным передатчи-ком. Скончался во время правления 'Убай-даллаха ибн Зияда в 69 г. х. [Тахзиб ат-тахзиб].
- Абу Бурда ибн Абу Муса аль-Аш'ари, факих. Его звали аль-Харис либо 'Амир. Ибн Са'д, аль-'Иджли и Ибн Хиббан называли его надёжным передатчиком. Аль-'Иджли сказал: «Занимал пост судьи Куфы после Шурайха, передавал хадисы от своего отца, 'Али Хузайфы, 'Абдаллаха ибн Саляма, 'Аиши и других». Скончался в 83, 104 либо 107 г. х. [Ибн Са'д.

[19] Абу Закарин Яхья ибн Ма'ин. Мусульманский учёный, знаток хадисов. Ровесник и товарищ имама Ахмада ибн Ханбали. Родился в 158 г. х. Скончался в 233 г. х.

- Абу 'Абд-ар-Рахман ас-Сулями Абдаллах ибн Хабиб ибн Раби'а аль-Куфи аль-Кари. Его отец был сподвижником. Аль-'Иджли, ан-Насаи и Абу Да-вуд называли его надёжным передатчиком. Передавал ха-, дисы от 'Умара, 'Усмана<sup>[20]</sup>, Али и Са'да<sup>[21]</sup>, а также Халида ибн аль-Валида, Ибн Мас'уда, Хузайфы и других. Скончался в 72 либо в 85 г. х. в возрасте 85 лет. Участвовал в сражении при Сыффине [Ибн Са'д. Табакат].
- Зирр ибн Хубайш ибн Хиббан ибн Аус аль-Асади Абу Марьям или Абу Мутарриф аль-Куфи. Ибн Ма'ин сказал, что он — надёжный передатчик. Скончался в 81, 82 или 83 г. х. в возрасте 120 лет [Ибн Са'д. Табакат].
- Зайд ибн Вахб аль-Джухани из племени Куда'а. Носил кунью Абу Сулейман. Один из самых достойных и надёжных последователей сподвижников. Учёные единогласно принимают его хадисы. Ибн Ма'ин и другие называли его надёжным передатчиком. Скончался до 90 г. х. или немного позже, в годы правления аль-Хаджаджа [Ибн Са'д. Табакат].

[20] Его звали 'Усман ибн 'Аффан ибн Абу аль-'Ас ибн Умайя ибн Абд Шамс ибн 'Абд Манаф аль-Умави аль-Кураши. Его матерью была Арва бинт Курайз ибн Раби'а ибн 'Абд Шамс ибн 'Абд Манаф. Он родился через пять лет после Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он был известен своим благонравием и стыдливостью и прожил достойную жизнь. После начала пророческой миссии Мухаммада صلى الله عليه وسلم он принял ислам одним из первых, когда его призвал Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه. Посланник صلى الله عليه وسلم выдал за него свою дочь Рукайю. Когда язычники начали притеснять мусульман, он переселился вместе с женой в Эфиопию. Затем он вернулся в Мекку, после чего переселился в Медину вместе с женой и остальными мусульманами. Он участвовал во всех сражениях и военных походах Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, за исключением битвы при Бадре, во время которой он был занят уходом за заболевшей женой. Она скончалась вскоре после победы мусульман в этой битве. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم выделил ему долю военной добычи и выдал за него свою вторую дочь Умм Кульсум. После кончины Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم 'Усман رضي الله عنه был верным помощником двух праведных халифов. После гибели 'Умара رضي الله عنه большинство участников совета высказались за то, чтобы он стал халифом. Он был прекрасным правителем. Однако в конце его правления началась смута. Халифат дрогнул, и вскоре 'Усман رضي الله عنه был убит заговорщиками. В то время ему было уже более восьмидесяти лет.

[21] Са'д ибн Абу Ваккас — Са'д ибн Малик ибн Ухайб аль-Кураши аз-Зухри, Абу Исхак. Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. Умер последним из них. Передал много хадисов от Пророка صلى الله عليه وسلم. Один из шести участников совета, на котором решался вопрос о назначении халифа. Его мольбы обычно не оставались без ответа. Умар رضي الله عنه поручил ему командование войсками, которые он

—Сувайд ибн Гафля ибн Аусад-жа ибн Амир. Носил кунью

отправил в Мадаин. Завоевал Кадисийю, остановился в Куфе и распланировал её. При Умаре и 'Усма-не был правителем Куфы. Умер в 51 г. х.

- Абу Умайя. Приехал к Посланнику Аллаха ﷺ, но тот уже скончался, и он не успел увидеть его. Поддерживал связь с Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом и Али. Скончался в 81 или 82 г. х. в возрасте 128 лет [Тахзиб ат-тахзиб].
- Шурайх ибн Хани ибн Язид ибн Нахик аль-Хариси аль-Мазхиджи ибн аль-Микдам аль-Куфи. Застал Пророка ﷺ, но не видел его. Один из главных сподвижников Али. Убит вместе с Абу Бакрой в Сиджистане в 78 г. х. [Тахзиб ат-тахзиб].
- Амир ибн Шурахбиль ибн Абд (или Амир ибн Абдаллах ибн Шурахбиль) аш-Ша'би аль-Химьяри Абу Амр аль-Куфи из Хамдана. Сообщается, что он говорил: «Я застал пятьсот сподвижников». А аль-Хасан сказал о нём: «Клянусь Аллахом, у него были большие знания, он был выдержанным и кротким, имел большие заслуги перед исламом». Макхуль сказал: «Я не видел человека, понимающего религию глубже, чем он». Ибн 'Уяйна сказал: «Люди говорили после эпохи сподвижников, что Ибн 'Аббас был (самым знающим) в свою эпоху, аш-Ша'би — в свою, а ас-Саури — в свою». Родился через шесть лет после начала правления 'Умара и скончался в 109 г. х.
- Абд-Хайр ибн Язид (или ибн Буджайд) ибн Джава ибн Абд-Амр ибн Абд-Я'руб ибн ас-Са'ид аль-Хамдани Абу 'Умара аль-Куфи. Застал времена невежества. Аль-'Иджли сказал: «Уроженец Куфы, последователь сподвижников, надёжный передатчик из числа жителей Куфы. Ибн Хиббан упомянул его в числе надёжных передатчиков из числа последователей сподвижников. Утверждают, что он прожил 120 лет и погиб в сражении при Сыффине» [Тахзиб ат-тахзиб].
- Абд-ар-Рахман ибн Абу Лейля. Его звали Ясар (или Биляль, или Давуд) ибн Биляль ибн Балиль ибн Асхаба ибн аль-Джалах аль-Хурайш аль-Ансари аль-Ауси. Родился за шесть лет до окончания периода правления 'Умара. Сообщается, что он говорил: «Я застал сто двадцать сподвижников». Ибн Ма'ин и аль-'Иджли называли его надёжным передатчиком. Утверждают, что он погиб в 71 г. х. А согласно другой версии, он погиб в бою

при Джамаджиме [Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби. Мизан аль-и'тидаль фи накд ар-риджалъ].

- \_ 'Убайда ас-Сальмани. 'Убайда ибн 'Амр или ибн Кайс ибн 'Амр ас-Сальмани аль-Муради Абу Амр аль-Куфи. Принял ислам за два года до кончины Пророка ﷺ, однако не встречался с ним. Аш-Ша'би сказал: «Шурайх был самым знающим судьёй, и 'Убайда был почти таким же». Аль-'Иджли сказал: «Уроженец Куфы, последователь сподвижников, надёжный передатчик» [Ибн Са'д. Табакат].
- Абу аль-Алия Абдаллах ибн Саляма аль-Муради аль-Куфи, сподвижник Али ﷺ. Аль-'Иджли сказал: «Уроженец Куфы, последователь сподвижников, надёжный передатчик».
- Абу Абд-ар-Рахман Абдаллах ибн Шакик аль-Акили. Его называли Абу Мухаммад аль-Басри. Последователь сподвижников из числа жителей Басры. Ибн Са'д относил его к первой категории передатчиков, а Ибн Ма'ин сказал, что он — надёжный передатчик из числа лучших мусульман, и его хадисы учёные не подвергали критике. Сообщается, что его мольбы обычно не оставались без ответа. Скончался после 100 г. х., а согласно другой версии — в 108 г. х.
- Алькама ибн Кайс ибн Абдаллах ибн Малик ибн Алькама ан-Наха'и аль-Куфи. Родился при жизни Посланника Аллаха ﷺ. Ахмад сказал: «Надёжный передатчик из числа благих людей». Ибн Ма'ин сказал: «Надёжный передатчик». Сообщается, что он прочитывал Коран полностью за одну ночь. Скончался в 61 или 62 г. х. Ибн Са'д сказал: «Надёжный передатчик, передал много хадисов».
- 'Умайр ибн Са'ид ан-Наха'и ас-Сахбани, Абу Яхья аль-Куфи. Ибн Ма'ин сказал: «Надёжный передатчик». Ибн Хиббан упомянул его в числе надёжных передатчиков. Передал от Али ﷺ хадис о наказании пьющего вино. По сообщению Ибн Са'да, он скончался в 115 г. х., а согласно другой версии — в 107 г. х.

## Глава пятая

### Важнейшие деяния Али ибн Абу Талиба ﷺ между переселением в Медину и Битвой у рва

Прибыв в Медину, Посланник Аллаха ﷺ приступил к созданию исламского государства, основание которого уже было заложено. Он построил мечеть, побратал мухаджиров и ансаров, составил Хартию, или Конституцию исламского государства, которая регулировала отношения мусульман с иудеями и язычниками Медины, подготовил войско для охраны государства, предпринял необходимые шаги для достижения главных целей государства и решения проблем нового общества. Одновременно он воспитывал верующих в соответствии с Божественной программой, регулирующей все сферы человеческой жизни. 'Али ﷺ повсюду сопровождал Посланника Аллаха ﷺ, исполняя его веления и перенимая от него полезное знание.

#### §1. Отряды

Сразу после формирования в Медине мусульманского общества под руководством Посланника Аллаха ﷺ мусульманам и Посланнику Аллаха ﷺ пришлось обратить внимание на положение вокруг, чтобы понять, чего ожидать от врагов. К тому же исламский призыв должен был продвигаться к цели, ради достижения которой Всевышний послал Мухаммада ﷺ, и Посланник Аллаха ﷺ вместе



Посланник Аллаха ﷺ стал посылать отряды, в составе которых был и 'Али ибн Абу Талиб, — и те, которые отправлялись исполнять свою задачу до битвы при Бадре, и те, которые отправлялись после Бадра. Если говорить о тех отрядах, которые отправились до битвы при Бадре, то можно назвать следующие.

**Поход на 'Ушайру.** Посланник Аллаха ﷺ отправился в поход против курайшитов, а в Медине оставил вместо себя Абу Сальму ибн Абд-аль-Асада. Он провёл в походе месяц джумада-аль-уля и несколько дней месяца джумада-аль-ахыра. Он заключил договор о ненападении с бану Мудлидж и с их союзниками из бану Дамра. Потом он вернулся в Медину, так и не встретив караван. Оказалось, что караван прошёл здесь несколько дней назад. Это был тот самый караван, на поиски которого на его обратном пути из Шама снова отправился Посланник Аллаха ﷺ, что и стало причиной великой битвы при Бадре.

Аммар ибн Ясир рассказывал о том, как он участвовал в этом походе вместе с Али (да будет доволен Аллах ими обоими). Он передаёт: «Мы с Али вместе участвовали в походе на Ушайру. Когда Посланник Аллаха ﷺ остановился там, мы увидели людей из бану Мудлидж, которые работали у принадлежавшего им источника среди пальм. Али сказал мне: "О Абу Якзан, не желаешь ли подойти к этим людям и посмотреть, что они делают?" И мы подошли к ним и посмотрели на их работу в течение некоторого времени, после чего нас сморил сон. Мы с Али пошли и улеглись под пальмами на голой земле и уснули. И, клянусь Аллахом, нас разбудил только Посланник Аллаха ﷺ, толкавший нас ногой. А мы были в пыли из-за того, что спали на голой земле. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал Али: "О Абу Тураб!" — он увидел приставшую к нему пыль. А потом Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Не рассказать ли вам о самых скверных людях?"** Мы ответили: "Конечно, о Посланник Аллаха! Он сказал: **"Это человек из Самуда, убивший верблюдицу, тот, кто ударит тебя, о 'Али, вот по этому [при этом он указал на его голову], так что намокнет вот это [при этом он**

**Первый поход на Бадр.** Карз ибн Джабир аль-Фихри во главе небольшого отряда многобожников напал на пастбища Медины и угнал оттуда часть скота. В погоню за ним бросился Посланник Аллаха ﷺ. Он достиг долины Сафван, расположенной близ Бадра, однако не смог настичь Карза и его товарищей и вернулся в Медину. Посланник Аллаха ﷺ вручил Али своё белое знамя.

Отправление отрядов послужило началом вооружённой борьбы против врагов исламского призыва. К суннам, которые всегда учитывал Посланник Аллаха ﷺ, относится закон сдерживания людей посредством друг друга. Он проявился в полной мере в мединский период, когда начались военные походы и сражения с язычниками. Эта сунна неразрывно связана с утверждением ислама.

Всевышний Аллах упомянул о ней в Своей Книге, сказав: **«Если бы Аллах не сдерживал одних людей посредством других, то земля пришла бы в расстройство. Однако Аллах милостив к мирам»** (сура 2 «Корова», аят 251).

Всевышний также сказал: **«Они были несправедливо изгнаны из своих жилищ только за то, что говорили: "Наш Господь — Аллах"». Если бы Аллах не позволил одним людям защищаться от других, то были бы разрушены кельи, церкви, синагоги и мечети, в которых премного поминают имя Аллаха. Аллах непременно поможет тому, кто помогает Ему. Воистину, Аллах — Всесильный, Могущественный»** (сура 22 «Хадж», аят 40).

## § 2. Великая битва при Бадре

Ан-Навави сказал и авторы исторических трудов единогласно утверждают, что Али участвовал в битве при Бадре, а также во всех остальных битвах, за исключением похода на Табук. Они также утверждают, что Пророк ﷺ вручал Али عليه السلام знамя во многих из этих походов.

Предоставим Али عليه السلام самому рассказать нам историю этой

«Пророк ﷺ проводил разведку, расспрашивая о Бадре, и, когда нам стало известно о том, что многобожники прибыли, Посланник Аллаха ﷺ отправился к Бадру. А Бадр — это колодец. Мы добрались туда раньше многобожников и обнаружили там двух человек из их числа — курайшита и вольноотпущенника 'Укбы ибн Абу Му'айта. Курайшиту удалось сбежать, а вольноотпущенника 'Укбы мы схватили. Мы стали спрашивать его: "Сколько их?" Он же отвечал: "Клянусь Аллахом, их очень много и они очень сильны!" И когда он говорил это, мусульмане били его. В конце концов его привели к Посланнику Аллаха ﷺ, и тот спросил его: **"Сколько их?"** Он же отвечал: "Клянусь Аллахом, их очень много, и они очень сильны!" Пророк ﷺ так и не смог добиться от него, какова численность многобожников. Он отказывался говорить. Тогда Пророк ﷺ спросил: **"Сколько верблюдов они режут каждый день?"** Он ответил: "Десять каждый день". Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"О Аллах, поистине, если Ты погубишь эту группу людей, то не останется поклоняющихся Тебе"**. А когда наступил рассвет, он объявил: **"Молитва, о рабы Аллаха!"** И люди пришли, из-под деревьев и из рощ, и Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами молитву, после чего стал побуждать нас к сражению и сказал: **"Поистине, курайшиты собрались вот под этой скалой"**. И когда враги приблизились к нам и построились рядами напротив нас, один из них, человек на рыжем верблюде, стал ездить между людьми. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"О 'Али, позови Хамзу"**. А тот стоял ближе всех к многобожникам. Посланник Аллаха ﷺ спросил: **"Кто на рыжем верблюде и что он говорит им?"** А потом Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Если и есть среди них призывающий к благу, то это хозяин рыжего верблюда"**. Хамза пришёл и сказал: "Это 'Утба ибн Раби'а. Он старается удержать их от сражения и говорит им: <О люди! Я вижу людей, которые сами ищут смерти, и попытки добраться до них не обернутся для вас благом... О народ мой!.. Скажите: 'Утба ибн Раби'а струсил. А ведь вы знаете, что я не самый трусливый из вас>". А Абу Джахль услышал это и сказал:

"Ты говоришь это? Клянусь Аллахом, если бы не ты сказал

это, а кто-то другой, я бы обругал его. Лёгкие твои наполнили нутро твоё страхом!" 'Утба воскликнул: "Меня порицаешь ты?! Сегодня ты узнаешь, кто из нас трус!"

И 'Утба, его брат Шейба и его сын аль-Валид стали вызывать мусульман на поединки, движимые племенным фанатизмом. К ним вышли шестеро молодых ансаров, однако 'Утба сказал: "Нам не нужны эти. Мы хотим сражаться с нашими двоюродными братьями из бану Абд-аль-Мутталиб". Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Встань, о 'Али! Встань, о Хамза! Встань, о 'Убай-да ибн аль-Харис ибн 'Абд-аль-Мутталиб!"** И Всевышний Аллах погубил 'Утбу и Шейбу, сыновей Раби'а, и аль-Валида ибн 'Утбу, а 'Убайда был ранен. Мы убили семьдесят из них и взяли в плен ещё семьдесят. Один из ансаров, человек небольшого роста, привёл захваченного им в плен аль-'Аббаса ибн Абд-аль-Мутталиба, и аль-'Аббас сказал: "Клянусь Аллахом, поистине, не он взял меня в плен, а захватил меня сидевший на пегом коне лысый человек с прекрасным лицом, которого я не вижу среди вас". Тогда этот ансар сказал: "Это я захватил его, о Посланник Аллаха!" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Помолчи, ибо это Аллах поддержал тебя этим благородным ангелом!"** И мы взяли в плен из бану аль-Мутталиб аль-'Аббаса, и Акиля, и Науфаля ибн аль-Хариса» [Ахмад].

Из этой истории можно сделать много полезных выводов, и она содержит в себе много важных уроков.

### § 3. Женитьба 'Али на Фатыме

Фатыма — дочь предводителя богобоязненных, господина потомков Адама, Посланника Аллаха ﷺ. Её матерью была Хадиджа бинт Хувайлид. Она родилась до начала пророческой миссии, когда Посланнику Аллаха ﷺ было 35 лет. Пророк ﷺ выдал её замуж за Али во 2 г. х., после битвы при Бадре, и она родила ему аль-Хасана, аль-Хусейна и Умм Кульсум. Она скончалась через шесть месяцев

после кончины своего отца. Да будет доволен ею Аллах и да сделает Он её довольной!

**Брачный дар и подготовка к свадьбе.** 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه передаёт: «Когда пришло время выдавать Фатыму замуж, моя вольноотпущенница спросила меня: "Известно ли тебе о том, что фатыму выдают замуж?" Я ответил: "Нет". Она сказала: "Это так. Что мешает тебе пойти к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, чтобы он выдал её за тебя?" Я сказал: "Но у меня нет ничего, что можно было бы предложить ей в качестве брачного дара". Она сказала: "Иди к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, и он выдаст её за тебя". Клянусь Аллахом, она упрашивала меня так долго, что в конце концов я согласился и пошёл к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم. Войдя к нему, я почувствовал, что меня охватило смущение и благоговейный страх и я не могу произнести ни слова. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **"Что привело тебя ко мне? Тебе что-нибудь нужно?"** Я промолчал. Тогда он сказал: **"Наверное, ты пришёл попросить руки Фатымы"**. Я сказал: "Да". Он спросил: **"Есть ли у тебя что-нибудь, на основании чего я мог бы выдать её за тебя?"** Я ответил: "Нет, клянусь Аллахом, о Посланник Аллаха!" Он спросил: **"Что ты сделал с кольчугой, которую я тебе дал? Она стоит около четырёхсот дирхемов"**. Я ответил: "Она у меня". Он сказал: "Тогда выдаю за тебя Фатыму. Пошли ей свою кольчугу". Таким был брачный дар Фатымы, дочери Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Готовя её к свадьбе, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم дал ей отрез ворсистой ткани, большой сосуд и кожаную подушку, набитую душистым тростником» [Ибрахим ибн Мухаммад аль-'Али. Сахих ас-сира ан-набавийя].

А в одной из шиитских версий этой истории говорится: «Когда я пришёл к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم и попросил у него руки Фатымы, он сказал мне: **"Продай свою кольчугу и принеси мне вырученные деньги, чтобы я мог купить тебе и моей дочери Фатыме все необходимое"**. Тогда я взял свою кольчугу, отправился с ней на рынок и продал её 'Усману ибн Аффану за четыреста дирхемов. А когда я взял дирхемы, а он — кольчугу, он спросил меня: "Ведь я имею больше прав на эту кольчугу, чем ты, а ты имеешь больше прав на эти дирхемы, чем я, не так ли?" Я ответил: "Да, это так".

Тогда он сказал: "Эта кольчуга — мой подарок тебе". Тогда я взял Кольчугу и дирхемы, пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ, положил

перед ним кольчугу и дирхемы и рассказал ему о том, что сделал 'Усман, и Пророк ﷺ обратился к Аллаху с мольбой за него»<sup>26</sup>.

**Свадьба.** Асма бинт 'Умайс передаёт: «Я присутствовала на свадьбе. Утром Пророк подошёл к двери и сказал: **"О Умм Айман, позови ко мне брата моего"**. Она сказала: "Твой брат — и ты женишь его [на своей дочери]?" Он ответил: **"Да, о Умм Айман"**. И Али пришёл, и Пророк ﷺ побрызгал на него водой и обратился к Аллаху с мольбой за него, после чего сказал: **"Позови ко мне Фатыму"**. И она пришла, спотыкаясь от стыдливости, и Посланник Аллаха ﷺ сказал ей: **"Молчи, ибо я выдал тебя за самого любимого из моих домочадцев"**. И Пророк ﷺ побрызгал на неё водой и обратился к Аллаху с мольбой за неё. Потом Посланник Аллаха ﷺ вернулся и, увидев перед собой чью-то фигуру, спросил: **"Кто это?"** Я ответила: "Это я". Он спросил: **"Асма?"** Я ответила: "Да". Он спросил: **"Асма бинт Умайс?"** Я ответила: "Да". Он спросил: **"Ты пришла на церемонию бракосочетания дочери Посланника Аллаха ﷺ из почтения к нему?"** Я ответила: "Да". И он обратился к Аллаху с мольбой за меня» [Фада'иль ас-сахаба].

**Свадебное угощение.** Бурайда передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Невесте необходимо свадебное угощение»**. Са'д сказал: «За мной баран». И несколько человек из числа ансаров собрали ему несколько са' муки. А когда настала первая брачная ночь, Пророк ﷺ сказал: **«О Али! Ничего не делай, пока не встретишься со мной»**. И Пророк ﷺ велел принести воды, совершил малое омовение, после чего вылил эту воду на Али и сказал: **«О Аллах! Благослови их и ниспошли им благодать и благослови львёнка<sup>27</sup> их!»** [Табарани].

**Совместная жизнь Али и Фатымы (да будет доволен Аллах ими обоими).** Несмотря на то что Посланник Аллаха ﷺ очень любил Али и Фатыму, жили они очень просто и скромно, про-

<sup>26</sup> Аль-Хаварезми. Аль-Манакиб. С. 252-253; Кашф аль-гумма. Т. 1. С.

являя терпение и временами страдая от голода. Ханад передаёт со слов 'Аты рассказ 'Али: «В течение нескольких дней у нас ничего не было и у Пророка ﷺ тоже. Я вышел из дома и вдруг увидел динар, лежащий на дороге. Некоторое время я постоял, испытывая колебания и не зная, взять мне его или оставить здесь. В конце концов я всё-таки взял его из-за сильного голода, который мучил нас. Я отдал его торговцам мукой, купил муки, принёс её Фатыме и сказал: "Вот, замеси тесто и испеки". И она стала замешивать тесто, склонившись к самой миске от слабости и гоада. Наконец она испекла хлеб, а я пришёл к Пророку ﷺ и растя ему обо всём. Он сказал: **"Ешьте, ибо это удел, который слал вам Всевышний Аллах"**» [Кянз].

Аш-Ша'би передаёт, что Али ؑ сказал: «Я женился на Фатыме дочери Посланника Аллаха ﷺ, и у нас не было иной постели кроме бараньей шкуры, на которой мы спали ночью, а днём мы кормили с неё нашего верблюда, который использовался для орошения, и у меня не было никого, кто прислуживал бы мне, кроме неё» [Кянз].

Муджахид передаёт, что Али сказал: «Однажды в Медине меня мучил сильный голод, и я вышел из дома в надежде найти хработу в окрестностях Медины. И я увидел женщину, которая собрала глину, и понял, что она собирается размачивать её. Я подошёл к ней и договорился, что сделаю для неё эту работу, а она заплатит мне финиками. И я притащил шестнадцать вёдер воды, так что рука у меня опухла. Я подошёл к воде, взял немного, и принялся месить глину. И она отсчитала мне шестнадцать фиников, и я пришёл к Пророку ﷺ и рассказал ему обо всём, и он поел этих фиников вместе со мной» [Сыфат ас-сафва].

Этот хадис подсказывает нам, как правильно вести себя в подобных трудных ситуациях. Али, как мы видим, не стал сидеть и дожидаться благодеяний с чьей-то стороны, а отправился искать работу, чтобы обрести возможность утолить голод. Несмотря на мучивший его голод, он выполнил эту тяжёлую работу, преодолевая слабость. Более того, получив заветные финики, он

не съел их, а отправился с ними к Пророку ﷺ и разделил их с ним.

**Неприхотливость Фатымы ؑ и её равнодушие к мирским благам.** Такой была их жизнь — предельно простая. Они не знали роскоши и изобилия и привыкли трудиться. Вспомним, как Фатыма, уставшая от тяжёлой работы, пришла к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы попросить у него слугу. Имам Ахмад передаёт, что однажды Али сказал Фатыме: «У меня стала болеть грудь от того, что я ношу воду». Али также сказал: «Аллах даровал твоему отцу пленников. Пойди к нему и попроси слугу». А Фатыма сказала: «Клянусь Аллахом, а я размалываю зерно на ручной мельнице, и на руке у меня появились мозоли». Она пришла к Пророку ﷺ, и он спросил: *«Доченька, что привело тебя ко мне?»* Она ответила: «Я пришла навестить тебя». Она постеснялась обратиться к нему с просьбой и вернулась домой. Али спросил: «Ну как?» Она ответила: «Я постеснялась обратиться к нему с просьбой». Тогда они пришли к Посланнику Аллаха ﷺ вместе. Али сказал: «У меня стала болеть грудь от того, что я ношу воду». Фатыма сказала: «Клянусь Аллахом, я размалываю зерно на ручной мельнице, и на руке у меня появились мозоли... К тебе привели пленников. Дай же нам слугу». Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Клянусь Аллахом, я не могу дать вам то, о чём вы просите, и оставить голодать живущих под навесом. Мне нечего дать им, поэтому я продам этих невольников и отдам живущим под навесом вырученные средства»*. Они вернулись домой, и Пророк ﷺ пришёл к ним, когда они уже легли спать. Они укрывались куском ворсистой ткани. Если они натягивали его на голову, непокрытыми оставались их ступни. А если они покрывали ступни, непокрытыми оставались их головы. Али хотел встать, однако Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Оставайтесь на своих местах»*. Затем он сказал: *«Не сообщите ли вам о том, что лучше того, о чём вы просили меня?»* Они сказали: «Конечно, сообщить». Он сказал: *«Это слова, которым научил меня Джibriль (мир ему). После каждой молитвы вы должны по десять раз произносить: "Пречист Аллах", "Хвала Аллаху" и "Аллах велик". А когда ляжете спать, произносите "Пречист Аллах" и "Хвала Аллаху" по тридцать три раза и*



Так воспитывал Посланник Аллаха ﷺ членов своей семьи и своих родственников, одновременно решая проблему экономического кризиса, который ощущался в то время в исламском государстве в Медине. Он не дал своей дочери и 'Али слугу, которого они просили, потому что хотел продать пленников и отдать вырученные средства живущим под навесом, которые страдали от голода. Живущие под навесом были не менее дороги Посланнику Аллаха ﷺ, чем Али и Фатыма, а пропитание важнее прислуги. На Али ﷺ это воспитание оказало очень сильное влияние, и следы его были заметны в его нраве и поведении даже много лет спустя, когда он стал халифом мусульман. Он был равнодушен к мирским благам, хотя в его распоряжении были несметные сокровища, потому что сердце его наполняло поминание Аллаха. Он запомнил наставление Посланника Аллаха ﷺ. Однажды он сказал своим товарищам: «Клянусь Аллахом, я не оставлял эти слова с тех пор, как выучил их». Кто-то из товарищей спросил его: «И даже в ночь сражения при Сыффине?» Он ответил: «Даже в ночь сражения при Сыффине» [Муслим].

**«Поистине, души наши — в руке Аллаха, и Он будит нас, когда рожедает».** Али ибн Абу Талиб ﷺ передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ зашёл ко мне и Фатыме ночью, разбудив нас для молитвы. Затем он вернулся к себе домой и помолился некоторое время. Не слыша никаких звуков из нашего дома, он снова пришёл к нам, разбудил нас и сказал: **"Вставайте и помолитесь"**. Я сел и, протирая глаза, сказал: "Клянусь Аллахом, мы совершаем лишь ту молитву, что предписана нам. Поистине, души наши — в руке Аллаха, и Он будит нас, когда пожелает". И Посланник Аллаха ﷺ ушёл, хлопая себя по бедру и повторяя: **"Мы совершаем лишь ту молитву, что предписана нам... Мы совершаем лишь ту молитву, что предписана нам... <Но человек чаще всего склонен спорить> (18:54)!"**»

Важно отметить, что ювельитель верующих Али ﷺ стремился к распространению полезного знания, даже если знание это было связано с ним, как этот хадис. Если бы он желал, он мог бы скрыть

этот хадис и никому не рассказывать об этом происшествии, зная, что ночная молитва не является обязательной.

#### § 4. Сыновья 'Али и Фатымы: аль-Хасан رضي الله عنه и аль-Хусейн رضي الله عنه

**Аль-Хасан ибн 'Али ибн Абу Талиб аль-Хашими.** Внук Посланника Аллаха ﷺ, радовавший его в земной жизни, господин юношей Рая. Его матерью была Фатыма, называемая также аз-Захра. Он родился в середине рамадана 3 г. х. или же в ша'бана. Согласно другим версиям, он родился в 4 или 5 г. х. Скончался в 50 г. х.

Имя «аль-Хасан» он получил от Посланника Аллаха ﷺ. 'Али رضي الله عنه рассказывает: «Когда аль-Хасан родился, я дал ему имя Харб (война). Посланник Аллаха пришёл и сказал: **"Покажите мне моего потомка... Как вы его назвали?"** Я ответил: "Харб". Он сказал: **"Нет... Он—Хасан"**» [Бухари. Адаб].

Так Посланник Аллаха ﷺ изменил жёсткое имя на имя, вселяющее радость в сердца. С этим новым, красивым по значению и благозвучным именем внук Посланника Аллаха ﷺ и прожил всю свою жизнь. Посланник Аллаха ﷺ взял его на руки и поцеловал. Абу Рафи' передаёт: «Когда Фатыма родила аль-Хасана, она спросила: "Не совершить ли мне жертвоприношение за сына?" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Нет... Но обрежь ему голову и подай милостыню серебром, вес которого равен весу сбритых волос, бедным и нуждающимся сподвижникам"**. И она так и поступила» [Ибн Са'д. Табакат].

Передаётся много хадисов о достоинствах аль-Хасана ибн Али (да будет доволен Аллах им и его отцом). Ниже приводятся некоторые из них.

Аль-Бара' ибн Азиб رضي الله عنه сказал: «Я видел аль-Хасана ибн Али на плече Пророка ﷺ, который говорил: **"О Аллах, поистине, я люблю его, полюби же его и Ты!"**» [Бухари].

Абу Хурайра رضي الله عنه передаёт, что Пророк сказал об аль-Хасане: **«О Аллах! Поистине, я люблю его. Полюби же его и полюби тех, кто любит его!»** [Муслим].

Усама ибн Зайд (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что Пророк ﷺ брал его и аль-Хасана и говорил: **«О Аллах, поистине, я люблю этих двоих, полюби же их и Ты!»** [Бухари].

Абу Бакра رضي الله عنه передаёт: «Я слышал, как Пророк ﷺ, стоя на мин-

то на людей, то на него, и говорил: *"Этот мой потомок — господин, и я надеюсь, что Аллах примирит посредством него две враждующие группы мусульман"*» [Бухари].

Пророк ﷺ сообщил, что аль-Хасан — господин. Это великая честь, которой он мог по праву гордиться, и указание на его достоинство. Да будет доволен им Аллах и да сделает Он его довольным!

Предсказание Посланника Аллаха ﷺ сбылось, и Всевышний Аллах действительно примирил мусульман через него, и это применив позволило избежать кровопролития и сохранить жизни мусульман. Он отказался от власти в пользу Му'авии. Это событие произошло в 41 г. х. Аль-Хасан был халифом только шесть месяцев. Этот год был назван годом объединения. Это и было исполнением предсказанного Пророком ﷺ: *«Быть может, Аллах примирит через него две большие группы мусульман»* [Ибн Касир. Бидайа].

Ибн Хаджар сказал: «В хадисе упоминается один из признаков пророчества<sup>28</sup>, одна из благих особенностей аль-Хасана ибн Али Поистине, он отказался от власти не из-за малочисленности сторонников, нерешительности или недуга, но из стремления к тому, что у Аллаха, потому что хотел избежать пролития крови мусульман. Он учёл интересы религии и благо общины» [Фатх Аль-Бари].

Са'ид аль-Макбури رضي الله عنه передаёт: «Мы были с Абу Хурайрой رضي الله عنه, и пришёл аль-Хасан ибн Али ибн Абу Талиб. Он поприветствовал нас, и мы ответили на его приветствие. А Абу Хурайра не знал о том, что он приходил. Мы сказали: "О Абу Хурайра, аль-Хасан ибн Али приходил и поприветствовал нас". И он догнал его и сказал: "И тебе мир, господин мой!" — после чего сказал: Поистине, он — господин"» [аль-Хаким].

Аль-Хасан был очень похож внешне на Пророка ﷺ. Анас ибн Малик сказал: «Не было человека, больше похожего на Пророка ﷺ, чем аль-Хасан ибн Али» [Бухари].

<sup>28</sup> Имеется в виду знание чего-то, относящегося к области сокровенного, в данном случае исполнившееся предсказание Посланника Аллаха ﷺ относительно аль-Хасана رضي الله عنه.

'Укба ибн аль-Харис передаёт: «Я видел, как Абу Бакр нёс аль-Хасана, приговаривая: "Клянусь Аллахом, на Пророка похож ты, и совсем не похож на Али!" А Али улыбался» [Бухари]. Это, несомненно, честь — быть похожим на Пророка ﷺ — и прекрасная особенность.

**Аль-Хусейн ибн Али.** Абу Абдаллах аль-Хусейн ибн Али ибн Абу Талиб, внук Посланника Аллаха ﷺ, которого он любил и который доставлял ему радость в земной жизни, сын дочери Посланника Аллаха ﷺ Фатымы رضي الله عنها. Родился в 4 г. х., хотя высказывались и другие предположения. Принял мученическую смерть в день 'ашуры (десятого мухаррама) 61 г. х. в Кербеле, на земле Ирака. Да будет доволен им Аллах и да сделает Он его довольным!

Передаётся много хадисов о достоинствах аль-Хусейна ибн Али (да будет доволен Аллах им и его отцом). Ниже приводятся некоторые из них.

Я'ля аль-Амири رضي الله عنه передаёт, что однажды он отправился вместе с Посланником Аллаха ﷺ, когда его позвали на угощение. И когда Посланник Аллаха ﷺ предстал перед людьми, аль-Хусейн играл с другими мальчиками. Посланник Аллаха ﷺ хотел взять его, однако мальчик стал убегать от него — то в одну, то в другую сторону. И Пророк ﷺ стал смешить его, пока наконец не поймал. Положив одну руку на его затылок, а вторую — на его подбородок, он поцеловал его и сказал: *"Аль-Хусейн — от меня, а я — от аль-Хусейна. О Аллах, полюби тех, кто любит аль-Хусейна. Аль-Хусейн — один из [моих] внуков"*» [Фада'иль аль-сахаб].

Это прекрасная особенность аль-Хусейна: Пророк ﷺ побуждал людей любить его. Как будто Пророк ﷺ уже знал из Откровения о том, что должно произойти с аль-Хусейном, и потому упоминал о нём особо, подчёркивая обязательность любви к нему и запрет причинять ему зло. И он подтвердил это, сказав: *«Аллах любит того, кто любит аль-Хусейна»*. Следствием любви к аль-Хусейну становится любовь Посланника Аллаха ﷺ, а следствием любви Посланника Аллаха ﷺ становится любовь Аллаха.

Анас ибн Малик رضي الله عنه передаёт: «Он был похож на Посланника

Аллаха ﷺ больше, чем кто-либо другой, и волосы его были окрашены вайдой» [Бухари].

Хадис указывает на достоинства аль-Хусейна. Однако как согласовать хадисы, в которых говорится, что больше всех на Посланника Аллаха ﷺ был похож аль-Хасан, с хадисами, из которых следует, что больше всех на него был похож аль-Хусейн?

Ибн Хаджар согласовал их следующим образом: возможно, об аль-Хасане это было сказано при его жизни, потому что в то время он был похож на Посланника Аллаха ﷺ больше чем кто бы то ни было, а об аль-Хусейне это было сказано уже после смерти аль-Хасана, поскольку в то время именно он был больше всех похож на Посланника Аллаха ﷺ. Возможно также, что чем-то аль-Хасан был больше похож на Пророка ﷺ, чем аль-Хусейн, а чем-то другим аль-Хусейн больше походил на Пророка ﷺ, чем аль-Хасан. Так, ат-Тирмизи и Ибн Хиббан передают, что аль-Хасан больше походил на Посланника Аллаха ﷺ верхней частью тела (головой и грудью), а аль-Хусейн — нижней.

Есть и хадисы, в которых упоминаются общие достоинства аль-Хасана и аль-Хусейна.

Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что один человек из Ирака спросил его о пребывающем в состоянии ихрама, убившем муху. В ответ он воскликнул: «Жители Ирака спрашивают о мухе после того, как убили сына дочери Посланника Аллаха ﷺ, а ведь Пророк ﷺ сказал: **"Они — мои два базилика<sup>29</sup> в этом мире"**!» [Бухари].

Абу Хурайра رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Кто любит их, тот любит и меня, а кто ненавидит их, тот ненавидит и меня»**, имея в виду аль-Хасана и аль-Хусейна [АбуДавуд].

Аль-Бара' ибн Азиб رضي الله عنه передаёт, что однажды Посланник Аллаха ﷺ увидел аль-Хасана и аль-Хусейна и сказал: **«О Аллах! По истине, я люблю этих двоих, полюби же их и Ты!»** [Тирмизи].

<sup>29</sup> То есть подобны душистому базилику, вдыхание аромата которого

доставляет человеку удовольствие и радость. Посланник Аллаха ﷺ имел в виду: «Они — радость моя в этом мире».

[22] Аиша бинт Абу Бакр — дочь Абу Ба-кра ас-Сыддика и супруга Пророка Мухаммада ﷺ. Он женился на ней за два года до переселения в Медину в месяце шавваль, однако супружескую жизнь они начали только в месяце шавваль 2 г. х. Когда Пророк Мухаммад ﷺ скончался, ей было всего 18 лет. Из всех его жён только она была девственницей. Когда она попросила Посланника Аллаха ﷺ дать ей кунью, он назвал её Умм Абдаллах по имени Абдаллаха ибн аз-Зубайра, который был сыном её сестры Асмы бинт Абу Бакр. Она была одной из самых образованных сподвижниц, прекрасно разбиралась в тонкостях мусульманского права, хорошо знала историю и обычаи арабов и пересказывала много хадисов. Когда невежественные люди обвинили её в совершении прелюбодеяния, Всевышний Аллах ниспослал в её оправдание десять аятов из суры «Свет». Посланник Аллаха ﷺ скончался и был похоронен в её доме. Она умерла в ночь на вторник, 17 числа месяца рамадан 57 или 58 г. х. Погребальной молитвой руководил Абу Хурайра, после чего она была похоронена на кладбище

Абу Са'ид аль-Худри ؓ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Аль-Хасан и аль-Хусейн — предводители юношей обитателей Рая».**

Бурайда ؓ передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ произносил проповедь, и в это время пришли, спотыкаясь, аль-Хасан и аль-Хусейн в красных рубахах, и он спустился, взял их на руки и, поднявшись на минбар вместе с ними, сказал: **"Истину сказал Аллах: (Поистине, ваше имущество и ваши дети — искушение>! Я увидел этих двоих мальчиков, которые шли и спотыкались, и не утерпел — прервал свою речь и поднял их"**».

Са'ид ибн Джубайр передаёт от Ибн 'Аббаса (да будет доволен Аллах им и его отцом), что Посланник Аллаха ﷺ обращался к Аллаху с такой мольбой за аль-Хасана и аль-Хусейна, испрашивая защиты для них: **«Я испрашиваю защиты для вас посредством совершенных слов Аллаха от всякого шайтана, вредящей твари<sup>30</sup> и от всякого глаза недоброго... Так Ибрахим испрашивал у Аллаха защиты для своих сыновей Исма'иля и Исхака».**

## § 5. Хадис об одежде и понятие «люди дома» (ахль аль-бейт)

Аиша<sup>[22]</sup> ؓ сказала: «Однажды утром, когда Посланник Аллаха ﷺ, на котором был полосатый плащ из чёрной шерсти, вышел из дома, к нему подошёл аль-Хасан ибн Али, и Посланник Аллаха ﷺ укрыл его своим плащом. Потом подо-

<sup>30</sup> Например, скорпиона, жалящих насекомых и т. д.

шёл аль-Хусейн, и Посланник Аллаха ﷺ укрыл и его. Потом подошла Фатыма, и Посланник Аллаха ﷺ укрыл плащом и её. Потом подошёл 'Али, и Посланник Аллаха ﷺ также укрыл его плащом, после чего сказал: "Аллах желает только удалить от вас скверну, о члены семьи Пророка, и очистить вас полностью" (33:33)» [Муслим]. Этот хадис демонстрирует ложность утверждения о том, что сподвижники якобы скрывали достоинства Али. Мы видим, что Аиша, которая, по утверждениям рафидитов, ненавидела Али, передаёт хадис о достоинствах Али и Фатымы. Ниспослание же процитированного аята было связано с жёнами Посланника Аллаха ﷺ. Всевышний Аллах сказал:

**О жёны Пророка! Вы не таковы, как любая другая женщина. Если вы богобоязненны, то не проявляйте нежности в речах, дабы не возжелал вас тот, чьё сердце поражено недугом, а говорите достойным образом.**

يَبْسَاءُ النَّبِيِّ نَسْتُنُّ كَأَحَدٍ مِنَ  
النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ  
بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ  
مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٣٣﴾

**Оставайтесь в своих домах, не показывайтесь так, как показывались во времена первого невежества, совершайте молитву, раздавайте закят и повинуйтесь Аллаху и Его Посланнику. О обитатели дома! Аллах желает лишь избавить вас от скверны и очистить вас полностью.**

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ  
تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ  
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ  
لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ  
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٤﴾

**И поминайте то, что читается в ваших домах из аятов Аллаха и мудрости. Воистину, Аллах — Проницательный [или Добрый],**

وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ  
مِنَ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾

[23] На это указывает хадис Абд-аль-Мутталиба. 'Абд-аль-Мутталиб ибн Раби'а ибн аль-Харис ибн Абд-аль-Мутталиб сказал: «Однажды Раби'а ибн аль-Харис встретился с аль-'Аббасом ибн Абд-аль-Мутталибом, и они стали говорить: "Клянёмся Аллахом, было бы хорошо, если бы мы послали этих юношей (а речь шла обо мне и аль-Фадле ибн 'Аббасе) к Посланнику Аллаха ﷺ и он поговорил бы с ними и назначил сборщиками этого закята, а они выполнили бы эту работу, которую выполняют и другие люди, и получили бы за это то, что получают другие люди" Между тем к ним подошёл Али ибн Абу Талиб и остановился возле них. Они рассказали ему об этом, но он сказал: "Не делайте этого, ибо, клянусь Аллахом, он не пойдёт на это!" Тогда Раби'а ибн аль-Харис подошёл к нему и сказал: "Клянусь Аллахом, ты поступаешь так только из зависти к нам, а мы, клянусь Аллахом, не завидовали тебе, когда ты породнился с Посланником Аллаха ﷺ!" Али сказал: "Тогда пошлите их к нему", и мы ушли, а Али прилёг. Когда Посланник Аллаха ﷺ совершил полуденную молитву, мы первыми подошли к его комнате и стояли возле неё, пока он не пришёл. Подойдя к ней, он взял нас за уши и сказал: **"Ну, что вы хотите сказать?"** — после чего вошёл внутрь, и мы вошли вместе с ним, а тот день он проводил у Зайнаб бинт Джахш. Сначала каждый из нас надеялся, что будет говорить другой, а потом один из нас сказал: "О Посланник Аллаха, ты — самый благочестивый из людей, и ты лучше всех относишься к родственникам. Нам уже пора жениться, и мы пришли к тебе, чтобы ты назначил нас сборщиками какой-нибудь части закята. Мы будем делать это для тебя, как делают другие люди, и получим за это то, что получают они". После этого Посланник Аллаха ﷺ молчал так долго, что мы уже захотели сами заговорить с ним, однако Зайнаб стала подавать нам знаки из-за занавески, желая сказать, что этого делать не следует. Потом Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Поистине, членам семьи Мухаммада не следует**

В этих аятах содержится обращение к женщинам, то есть к жёнам Посланника Аллаха ﷺ, о чём свидетельствует местоимение, указывающее на множественное число женского рода. А местоимение собирательного множественного числа употреблено в аяте об очищении вместо местоимения множественного числа женского рода, потому что имеются в виду не только жёны Посланника Аллаха ﷺ, но и остальные члены его семьи, включая Али, аль-Хасана, аль-Хусейна и др. Таким образом, аят об очищении относится ко всем *ахль аль-бейт*. А за Али, Фатиму, аль-Хасана и аль-Хусейна Посланник Аллаха ﷺ обратился с мольбой отдельно, потому что они были для него самыми близкими людьми. Однако в понятие *«ахль аль-бейт»* входят не только они. Вспомним хадис Зайда ибн Аркама. Хусейн спросил: «А его жёны относятся к числу членов его семьи?» Зайд сказал: «Да, его жёны являются членами его семьи, но в целом к их числу относятся все, для кого после его смерти закят является запретным. Это члены семьи 'Али,



*притрагиваться к тому, что собрано в качестве закята, ибо занят есть не что иное, как грязь людей!"» [Муслим].*

члены семьи Джа'фара, члены семьи Акиля и члены семьи 'Аббаса» [Муслим].

Таким образом, *ахль аль-бейт* в широком смысле — это жёны Посланника Аллаха ﷺ (как следует из аята), члены семьи 'Аббаса ибн Абд-аль-Мутталиба, 'Акиля ибн Абу Талиба, Джафара ибн Абу Талиба (как следует из хадиса Зайда ибн Аркама) и члены семьи аль-Хариса ибн 'Абд-аль-Мутталиба<sup>[23]</sup>.

## § 6. Нормы Шариата, касающиеся только членов семьи Посланника Аллаха ﷺ

**Запретность закята.** В хадисе 'Абд-аль-Мутталиба ибн Раби'а Пророк ﷺ сказал: *«Поистине, членам семьи Мухаммада не следует притрагиваться к тому, что собрано в качестве закята, ибо закят есть не что иное, как грязь людей!»* [Муслим].

Они не наследуют Посланнику Аллаха ﷺ. Абу Бакр رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Мы не оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, — милостыня»* [Бухари]. Этот хадис передавали Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, 'Али, Тальха<sup>[24]</sup>, аз-Зубайр<sup>[25]</sup>, Са'д,

[24] Тальха ибн 'Убайдаллах ибн 'Усман аль-Кураши ат-Тамими, Абу Мухаммад — один из десяти обрадованных благой вестью о Рае и один из восьми, которые первыми приняли ислам. Один из пяти, которые приняли ислам от Абу Бакра رضي الله عنه. Один из шести участников совета, на котором решался вопрос о назначении халифа. Сподвижник, передавал хадисы от Посланника Аллаха ﷺ. Участвовал в битве при Ухуде и закрывал Посланника Аллаха ﷺ своим телом. Пророк ﷺ прозвал его аль-Файяд, потому что он купил источник воды и пожертвовал его нуждающимся. Погиб в 36 г. х. от стрелы, которая попала в него во время Верблюжьей битвы. Ему было 64 года.

[25] Аз-Зубайр ибн аль-Аввам ибн Хувайлид аль-Кураши аль-Асади, Абу Абдаллах — «апостол» Посланника Аллаха ﷺ и его двоюродный брат (сын его тётки по отцу Сафии). Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. Один из шести сподвижников, которые советовались о выборе халифа. Совершил два переселения. Участвовал в нескольких битвах. Его предательски убил Ибн Джурмуз, когда он возвращался домой после Верблюжьей битвы в 36 г. х. Ему в то время было 67 лет.

[26] Абд-ар-Рахман ибн Ауф аз-Зухри аль-Кураши, Абу Мухаммад — один из величайших сподвижников. Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. Один из шести участников совета. Принял ислам одним из первых. Был очень щедрым. Выделялся своим умом и смелостью. Родился через десять лет после «года слона». Участвовал в битве при Бадре и остальных битвах и был ранен в битве при Ухуде. Разбогател за счёт торговли. Часто раздавал милостыню и расходовал своё богатство на пути Аллаха. Умер в 31 г. х. в Медине.

'Абд-ар-Рахман ибн Ауф<sup>[26]</sup>,  
аль-'Аббас ибн 'Абд-аль-  
Мутталиб

и жёны Пророка عليه السلام, а также Абу Хурайра رضي الله عنه, его приводил Ибн Таймийя, и его можно обнаружить во многих сборниках хадисов.

**Им полагается пятая часть хумуса и фай'.** Аллах сказал:

Знайте, что если вы захватили трофеи, то пятая часть их принадлежит Аллаху, Посланнику, близким родственникам Посланника, сиротам, беднякам и путникам, если вы уверовали в Аллаха и в то, что Мы ниспослали Нашему рабу в день различения, в день, когда встретились две армии при Бадре. Поистине, Аллах всё может. Сура 8 «Добыча», аят 41

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ  
فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي  
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ  
بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ  
الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۗ وَاللَّهُ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

И Всевышний Аллах сказал:

Добыча, которую Аллах вернул Своему Посланнику от жителей селений, принадлежит Аллаху, Посланнику, родственникам Пророка, сиротам, бедным и путникам, дабы не досталась она только богатым среди вас. Принимайте же то, что дал вам Посланник, и сторонитесь того, что он запретил вам. Бойтесь Аллаха, ведь Аллах суров в наказании. Сура 59 «Сбор», аят 7

﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ  
الْقُرْبَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي  
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَبْنِ السَّبِيلِ ۗ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً  
بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۗ وَمَا  
آتَاكُمُ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ  
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾

**Призыв благословения на Пророка عليه السلام и членов его семьи.** Ка'б

ибн 'Уджра ﷺ передаёт: «Мы спросили Посланника Аллаха ﷺ: "О Посланник Аллаха! Мы уже знаем, как приветствовать тебя,

но как нам обращаться к Аллаху с мольбами за вас, людей дома?" Он сказал: **"Говорите: <О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада подобно тому, как благословил Ты Ибрахима и семейство Ибрахима, и даруй Свою благодать Мухаммаду и семейству Мухаммада подобно тому, как даровал Ты Свою благодать Ибрахиму и семейству Ибрахима. Поистине, Ты — Достойный хвалы, Славный!><sup>31</sup>"**» [Бухари; Муслим].

Члены семьи Пророка ﷺ заслуживают особой любви. Зайд ибн Аркам ﷺ передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Я напоминаю вам о том, как Аллах [обязал вас относиться к] членам моей семьи! Я напоминаю вам о том, как Аллах [обязал вас относиться к] членам моей семьи! Я напоминаю вам о том, как Аллах [обязал вас относиться к] членам моей семьи!»** [Муслим].

Аль-Куртуби<sup>[27]</sup> сказал: «Этот наказ, это подчёрки-

[27] Абу 'Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад ибн Абу Бакр аль-Куртуби. Родился в Кордове (Куртуба). Изучал Коран, арабский язык, фикх, чтения Корана, коранические науки, а также поэзию. Позже переселился в Египет, где и жил до самой смерти в 671 г. х. Аль-Куртуби был известен как выдающийся знаток хадисов и фикха, а также как благочестивый, равнодушный к мирским благам и много поклонявшийся Аллаху человек.

Большое влияние на учёного оказало культурное и научное богатство, которым отличалась в ту эпоху Кордова и вообще Андалусия. Он приобрёл большие знания в области религии и арабского языка и принадлежал к числу наиболее известных учёных Кордовы. Среди его учителей — выдающиеся учёные Ибн Равадж, Ибн аль-Джумайзи, Абу 'Аббас Ахмад ибн 'Умар аль-Малики аль-Куртуби и аль-Хасан аль-Бакри. К числу наиболее известных сочинений аль-Куртуби относится широко известный объёмный тафсир «Аль-Джами' ли-ахкам аль-Кур'ан» — полное толкование Корана, в основном посвященное нормам Шариата, извлечённым из коранических аятов, а также «Ат-Тазкира» — труд, посвященный загробному миру и жизни после смерти, и комментарий к сборнику хадисов имама Малика «Аль-Муватта».

В тафсире аль-Куртуби ощущается влияние его предшественников-муфас-сиров — ат-Табари, аль-Маварди, ан-Наххаса, Абу Бакра ибн аль-Араби и других. Сам аль-Куртуби оказал значительное влияние на Ибн Касира, Абу Хайяна и аш-Шаукани.

<sup>31</sup> *Аллахумма салли 'аля Мухаммадин ва 'аля али Мухаммадин кама салляйта 'аля Ибрахима ва 'аля али Ибрахима ва барик 'аля Мухаммадин ва 'аля али Мухаммадин кама баракта 'аля Ибрахима ва 'аля али Ибрахима инна-ка Хамидун Маджид.*

вание предполагает обязательность уважительного и почтительного отношения к членам семьи Пророка ﷺ и любви к ним. Это обязанность, отказаться от исполнения которой никто не имеет права». Абу Бакр ас-Сыддик понял смысл этого наказа в полной мере. Он любил членов семьи Посланника Аллаха ﷺ и относился к ним с почтением, призывая других людей также относиться к ним с почтением и любовью. Абу Бакр говорил: «Помните о Мухаммаде ﷺ в своём отношении к членам его семьи» [Бухари].

Говоря это, Абу Бакр ас-Сыддик призывал людей соблюдать права членов семьи Посланника Аллаха ﷺ, не обижать их и не причинять им зла. Подтверждением этого призыва и соблюдения самим Абу Бакром прав членов семьи Посланника Аллаха ﷺ могут служить слова, сказанные им Али ибн Абу Талибу: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, поддерживать связь с близкими Посланника Аллаха ﷺ милее для меня, чем поддерживать связь со своими близкими!» [Бухари].

Любовь к членам семьи Посланника Аллаха ﷺ — одна из основ для приверженцев Сунны (*ахль ас-сунна*).



Ибн Таймийя сказал: «Поистине, к основам для *ахль ас-сунна* относится и то, что они любят членов семьи Пророка ﷺ, относятся к ним лояльно и исполняют наказ Посланника Аллаха ﷺ в отношении них» [Ибн Таймийя. Фатава].





Кади 'Ияд сказал: «Поистине, к признакам любви к Пророку ﷺ относится любовь к тем, кого любил он из числа его близких и сподвижников, мухаджиров и ансаров (да будет доволен Аллах ими всеми)».



Ибн Касир сказал: «Мы не можем отвергать наказ относительно членов семьи Пророка ﷺ и веление делать им добро, уважать их и почитать, поскольку они — пречистое потомство, выходцы из лучшей семьи на земле, особенно если они следуют правильной и ясной Сунне Пророка ﷺ и относятся к числу приверженцев

истины, как и их предки, например аль-'Аббас и его сыновья, Али и члены его семьи и его потомки. Да будет доволен Аллах ими всеми!» [Ибн Касир. Тафсир].

## § 7, 'Али в битве при Ухуде

Сражение началось с того, что Тальха ибн 'Усман вышел вперёд, держа знамя язычников, и несколько раз потребовал противника для поединка, однако к нему никто не вышел. Тогда он сказал: «О товарищи Мухаммада! Вы заявляете, что посредством ваших мечей Аллах отправит нас в Огонь, а вас посредством наших мечей — в Рай. Так найдётся ли кто-нибудь из вас, чтобы отправить меня своим мечом в Огонь или чтобы я отправил его своим мечом в Рай?» Тогда к нему вышел Али ибн Абу Талиб  и сказал: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, я не оставлю тебя до тех пор, пока Аллах не отправит тебя в Огонь посредством моего меча или пока Он не отправит меня в Рай посредством твоего меча!» Али ударил его мечом и отрубил ему ногу. Он упал, и открылись его срамные места, и он сказал: «О сын дяди моего! Заклинаю тебя Аллахом и родственными связями!» Тогда Али оставил его в покое и не стал убивать его. Посланник Аллаха  воскликнул: «Аллах велик!» Некоторые сподвижники спросили Али: «Почему ты не добил противника?» Али сказал в ответ: «Сын дяди моего заклинал меня родственными связями, когда открылись его срамные места, и я устыдился...»

После начала сражения, когда Али находился в правом фланге, убили Мус'аба ибн 'Умайра, и Али  подхватил знамя. В этом сражении он убил много язычников, несмотря на то что это сражение оказалось очень трудным для мусульман. Он также внёс немалый вклад в защиту Посланника Аллаха . Именно Али  подал руку Посланнику Аллаха , когда тот попал в вырытую врагами яму в день битвы при Ухуде.

В этой битве погибло много людей из числа благороднейших сподвижников Посланника Аллаха как мухаджиров, так и ансаров, что оставило глубокую печаль в душе Посланника Аллаха . В этой битве ранения получил и сам Посланник Аллаха . Ему до крови разбили лицо, и Фатыма вместе со своим мужем Али (да

будет доволен Аллах ими обоими) обрабатывала рану, останавливая кровь, которая текла по лицу и бороде Посланника Аллаха ﷺ [Бухари].

В этой битве проявилась смелость и отвага 'Али ﷺ. Когда поползли слухи о том, что Посланник Аллаха ﷺ убит и Али ﷺ, глядя по сторонам, действительно не видел его, он решил, что нет в жизни блага, если Посланник Аллаха ﷺ погиб. Он сломал ножны своего меча и бросился на язычников так, что они даже расступились перед ним и он увидел Посланника Аллаха ﷺ. Он остался возле него и храбро защищал его. В тот день Али нанесли шестнадцать ударов мечом.

После ухода язычников Посланник Аллаха ﷺ велел Али ибн Абу Талибу ﷺ: ***«Отправляйся вслед за этими людьми и посмотри, что они будут делать и чего хотят. Если они переседут с коней на верблюдов, значит они хотят вернуться в Мекку, если же они сидят верхом на конях и ведут за собой верблюдов, значит, они направляются в Медину, и, клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, если они пойдут на Медину, я пойду к ним и буду сражаться с ними в Медине!»*** Али ﷺ сказал: «И я отправился вслед за ними, чтобы посмотреть, что они будут делать, и оказалось, что они пересели с коней на верблюдов и двинулись в сторону Мекки».

Али возвратился и сообщил Посланнику Аллаха ﷺ об увиденном.

Из этой истории можно сделать несколько очень важных выводов. Посланник Аллаха ﷺ был бдительным и осторожным человеком, тщательно обдумывал ситуацию, в которой оказывался, и взвешивал всё. После битвы при Ухуде он послал разведчика, чтобы выяснить, собираются ли враги идти на Медину или же предпочли вернуться в Мекку. Нельзя не отметить и силу духа Посланника Аллаха ﷺ. После битвы, после ранения, после смертельной опасности, угрожавшей мусульманам, и ужасающей близости к поражению, он выразил готовность сражаться с язычниками вновь уже в Медине. Из этой истории также можно понять, что Посланник Аллаха ﷺ доверял Али ибн Абу Талибу ﷺ и хорошо разбирался в людях.

Стоит отметить и смелость Али: если бы язычники заметили, что он следит за войском, они, не колеблясь, убили бы его или,

по меньшей мере, предприняли бы попытку схватиться с ним. Посланник Аллаха ﷺ остался после битвы на поле боя, осмотрел тела погибших, велел похоронить их, обратился к Всевышнему с мольбой и послал 'Али следить за язычниками. Всё это он сделал ради того, чтобы утвердить одержанную победу. Это указывает на понимание сунн Всевышнего, связанных с войнами и битвами. Всевышний Аллах установил определённые причины для победы и для поражения. Кто создаёт причины, то есть делает всё необходимое для победы и при этом искренне уповает на Всевышнего Аллаха, тому будет дарована победа, если будет на то воля Всевышнего. Всевышний Аллах сказал: **«Таково установление Аллаха, которое уже свершалось ранее, и ты не найдёшь замены установлению Аллаха»** (сура 48 «Победа», аят 23).

## § 8. 'Али во время похода на бану Надыр

Историки считают, что поход против бану Надыр был предпринят после сражения при Ухуде в месяце раби'-аль-авваль 4 г. х., а версия о том, что он состоялся через шесть месяцев после битвы при Бадре, несостоятельна. Через шесть месяцев после битвы при Бадре состоялся поход на бану Кайнука'. Поход на бану Курайза состоялся после Битвы у рва, а поход на Хайбар — после Худайбии.

Ибн аль-Араби сказал: «Этот поход состоялся после битвы при Ухуде». Такого же мнения придерживался Ибн Касир.

Во время этого похода сподвижники в какой-то момент обнаружили отсутствие Али ﷺ, но Пророк ﷺ успокоил их, сказав: **«Он заботится о ваших делах»**, и вскоре вернулся Али, отрубивший голову Азваку, одному из доблестных воинов иудеев и меткому стрелку. Тот вышел в сопровождении отряда иудеев, надеясь застать мусульман врасплох, и тогда Али выскочил из

своей засады и убил его, а иудеи разбежались [Ахмад ибн Али ибн Абд-аль-Кадир аль-Макризи. Аль-Мава'из ва аль-и'тибар].

## § 9. 'Али во время похода на Хамра-аль-Асад

Этот поход был, по сути, завершением битвы при Ухуде. Ибн Исхак передаёт: «Битва при горе Ухуд состоялась в субботу в середине шавваля. Когда наступил другой день — воскресенье, шестнадцатый день шавваля, Посланник Аллаха ﷺ призвал людей выступить против врага. Муаззин призывал выступить только тех людей, которые участвовали накануне в битве. Тогда к Пророку ﷺ обратился Джабир ибн Абдаллах и попросил разрешения выступить вместе с ним. Пророк ﷺ разрешил ему, и он выступил вместе с ним. Но Посланник Аллаха ﷺ выступил лишь с целью напугать врагов, чтобы до них дошло, что он выступил против них, чтобы они поняли, что у него есть силы и что постигшее мусульман поражение не устрасило их. В войско принимали всех желающих, даже раненых».

Их вёл сам Посланник Аллаха ﷺ. Он не позволил Абдаллаху ибн Убайю сопровождать его в этом походе. И он не разрешил присоединиться к нему никому из тех, кто не участвовал накануне в битве при Ухуде, за исключением Джабира ибн Абдаллаха ибн Амра ибн Харамы, отец которого погиб в битве при Ухуде. Джабир не принял участие в битве при Ухуде только потому, что ему пришлось остаться со своими сестрами, которые были беззащитными девочками.

Посланник Аллаха ﷺ выступил во главе войска. Али عليه السلام нёс то же самое знамя, которое было у мусульман во время битвы при Ухуде. Мусульмане добрались до Хамра-аль-Асада. Это место находилось в тринадцати милях от Медины. Там они встали лагерем. Этот поступок Посланника Аллаха ﷺ привёл в недоумение иудеев и лицемеров, показавшись им невероятно смелым и дерзким. И они поняли, что боевой дух мусульман очень высок и что если бы они действительно чувствовали себя потерпевшими поражение, то сейчас они, конечно, не стали бы преследовать курайшитов.

Предприняв поход на Хамра-аль-Асад, Посланник Аллаха ﷺ



указал своим сподвижникам на важность психологического давления, «холодной войны», в противостоянии с врагом. Он от-

правился со своим войском в Хамра-аль-Асад и пробыл там три дня. Он также велел разжечь огонь, который было видно издалека. Посмотрев на этот огонь, язычники решили, что мусульман очень много и им не справиться с ними. Поэтому Абу Суфьян<sup>[28]</sup> поспешил увести своё войско, и охваченные страхом язычники убрались восвояси.

Ибн Сад сказал: «Посланник Аллаха ﷺ выступил вместе со своими сподвижниками и встал лагерем в Хамра-аль-Асаде. В эти ночи мусульмане зажигали пятьсот огней, чтобы свет был виден издалека. Шум, доносящийся из лагеря мусульман, и разожжённый огонь вселили страх в сердца язычников по воле Всевышнего».

В Коране есть указания на эту «холодную войну». Всевышний Аллах сказал: «...которые ответили Аллаху и Посланнику после того, как им нанесли ранение. Тем из них, которые вершили добро и были богобоязненны, уготована великая награда. Люди сказали им: "Народ собрался против вас. Побойтесь же их". Однако это лишь приумножило их веру, и они сказали: "Нам достаточно Аллаха, и как прекрасен этот Попечитель и Хранитель!" Они вернулись с милостью от Аллаха и щедротами. Зло не коснулось их, и они последовали за довольством Аллаха. Воистину, Аллах обладает великой милостью. Это всего лишь шайтан пугает вас своими

[28] Абу Суфьян Сахр ибн Харб ибн Умайя аль-'Абшами аль-Кураши аль-Умави, носивший кунью Абу Ханзала, — отец Му'авии. Пророк ﷺ женился на его дочери Умм Хабибе رضي الله عنها до того, как Абу Суфьян принял ислам. Стал мусульманином в год завоевания Мекки. Лишился одного глаза в Таифе, а второго — в битве при Ярмуке. Умер приблизительно в 34 г. х. в возрасте 93 лет.

помощниками. Не бойтесь их, а бойтесь  
Меня, если вы верующие» (сура 3  
«Семейство Имрана», аяты 172-175).

## § 10. 'Али عليه السلام и история о клевете

Передатчик хадиса о лжи, которую лицемеры возвели на Аишу رضي الله عنها, сказал: «А когда настало утро, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, увидевший, что Откровение задерживается, позвал к себе Али ибн Абу Талиба и Усаму ибн Зайда<sup>[29]</sup>, чтобы посоветоваться с ними относительно развода со своей женой 'Аишей. Усама рассказал ему всё, что знал, о доброй славе его жён, после чего добавил: "Не расставайся со своей женой, о Посланник Аллаха! Клянусь Аллахом, мы слышали о ней только хорошее!" Что же касается Али ибн Абу Талиба, то он сказал: "О Посланник Аллаха, Аллах не ограничивает тебя, и, кроме неё, есть много других женщин... Спроси её служанку, и она скажет тебе правду!" Тогда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم позвал к себе Бариру и спросил: **"О Барира, замечала ли ты за ней что-нибудь подозрительное?"** Барира сказала: "Нет, клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной! Самый большой её недостаток, за который я могла бы её упрекнуть, заключается в том, что она ещё очень молода и иногда засыпает, оставляя тесто, а потом приходит коза и поедает его" В тот же день Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم поднялся на минбар и попросил, чтобы кто-нибудь помог ему наказать Абдаллаха ибн Убайя ибн Салюля. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **"Кто поможет мне наказать человека, который нанёс мне обиду, оклеветав мою жену? Клянусь Аллахом, о моей жене мне известно только хорошее. Кроме**

[29] Усама ибн Зайд ибн Хариса аль-Кальби — любимец Пророка صلى الله عليه وسلم и сын его любимца, Абу Мухам-мад (или Абу Зайд). Его матерью была Умм Айман, воспитательница Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он родился в исламе, и, когда скончался Посланник صلى الله عليه وسلم, ему было 20 лет. Перед своей кончиной Пророк صلى الله عليه وسلم поручил Усаме командование большим войском, которое выступило в поход уже после кончины Пророка صلى الله عليه وسلم по приказу Абу Бакра رضي الله عنه. Во время смуты не присоединился ни к одной из сторон. Умер в 54 г. х.

*того, они говорят дурное о человеке, которого я знаю только с хорошей стороны и который входил в мой дом только со мной!"» [Бухари].*

Занять такую позицию 'Али رضي الله عنه побудила печаль Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и его тревога: он видел, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم переживает из-за случившегося.

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم был ревнивым человеком. И 'Али رضي الله عنه решил сперва, что, разведясь с женой, он успокоится и перестанет так переживать из-за случившегося. А когда станет ясно, что она невиновна, он сможет вернуть её. Он исходил из правила, гласящего, что из двух зол следует выбирать меньшее.

Ан-Навави сказал: «'Али считал, что это в интересах Пророка صلى الله عليه وسلم поскольку видел, как он беспокоится и тревожится, и потому искренне дал ему такой совет, дабы вернуть покой его душе» [Навави].

Важно отметить, что 'Али не сказал ничего дурного об 'Аише и ни единым словом не намекал на то, что есть основания подозревать её в чём-то неподобающем. Он будто хотел сказать: если желаешь снять с себя груз этого неприятного происшествия, то дай ей развод, ведь есть много других женщин, а если желаешь узнать правду, то спроси служанку, которая способна подтвердить невинность 'Аиши.

Потом Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم обратился к людям с речью, разъяснив, что это была клевета и 'Аиша невиновна, а также разъяснил, какой огромный грех берут на душу клеветники. Таким образом, и совет Усамы, и совет 'Али оказались полезными, в том числе и для Аиши: Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم и до этого не знал об 'Аише ничего, кроме благого, а этот случай заставил его ещё больше увериться в её чистоте и праведности.

Читателю следует остерегаться вымышленных, фальсифицированных сообщений о том, что 'Али رضي الله عنه якобы обидел 'Аишу в связи с этой историей о клевете. К сожалению, нашлись исследователи, которые позволили себе на основе этих ложных сообщений выстроить теорию о том, что 'Аиша якобы затаила обиду на 'Али, выдвинула против него ложное обвинение в убийстве 'Усмана и потом выступила против него,

предварительно настроив против него очень многих мусульман. В качестве примера можно привести книгу 'Али Ибрахи-

ма Хасана «*Ат-Тарих аль-ислями аль-'ам* = Исламская история» и книгу «*'Али ва бану-ху* = 'Али и его сыновья», которую написал Таха Хусейн.

Далее, в главе о Верблюжьей битве, мы расскажем о том, сколь безупречными и благородными были в действительности отношения 'Али ибн Абу Талиба и Аиши (да будет доволен Аллах ими обоими). Что же касается истории о клевете, то она была просто ещё одним звеном в цепи обид, которые враги ислама наносили Посланнику Аллаха ﷺ, однако Всевышний Аллах по милости Своей к верующим раскрыл эти коварные планы и показал верующим истину. В истории в виде переданных достоверным путём сообщений остались описания того, как верующие восприняли эту историю и как они относились к произошедшему. И верующие во все времена должны брать с них пример в подобных ситуациях. Да, ниспослание Откровения завершилось, однако мы по-прежнему можем извлекать для себя уроки из дошедших до нас историй и эпизодов из жизни сподвижников и других праведных людей. И из истории о клевете мы можем сделать для себя много важных выводов и извлечь много полезных уроков.

## Глава шестая

### Важнейшие деяния 'Али رضي الله عنه между Битвой у рва и кончиной Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم

#### § 1. 'Али رضي الله عنه в Битве у рва

В те дни повелитель верующих Али رضي الله عنه показал себя героем и отважным воином, одновременно продемонстрировав то, как глубоко укоренились правильные убеждения в сердцах сподвижников Пророка صلى الله عليه وسلم и как они призывали к этим убеждениям и готовы были пожертвовать жизнью ради них.

Однажды группа курайшитов, в которую входил Амр ибн Абд-Вадд, раненный в битве при Бадре и не участвовавший в битве при Ухуде, попыталась перейти через Ров<sup>32</sup>. Однако их встретил Али ибн Абу Талиб с отрядом мусульман. Тогда Амр ибн Вадд закричал: «Кто вступит со мной в поединок?» Али вышел к нему и сказал: «О Амр! Я призываю тебя уверовать в Аллаха и Его Посланника и принять ислам!» Амр ответил: «Мне это не нужно». Али сказал: «Что ж, тогда я вызываю тебя на поединок». Амр сказал: «О сын брата моего! Клянусь Аллахом, мне совсем не хочется убивать тебя»<sup>33</sup>. Али ответил: «А я, клянусь Аллахом, хочу убить тебя». Амр разгневался, спешился, подрезал своему коню поджилки, ударил его по морде и бросился к Али, чтобы убить его. Поеди-

---

\_\_\_\_\_

<sup>32</sup> Сообщается, что в эту группу также входили 'Икрима ибн Абу Джахль и Хубайра ибн Абу Вахб.

<sup>33</sup> 'Амр сказал это потому, что в своё время дружил с отцом Али Абу Талибом.

нок был долгим и трудным для обоих, но в конце концов Али всё-таки убил Амра, а остальные язычники в страхе погнали лошадей прочь.

После гибели 'Амра ибн Абд-Вадда язычники послали своего человека к Посланнику Аллаха ﷺ с предложением выкупить тело Амра за десять тысяч, однако Посланник Аллаха ﷺ не принял это предложение, сказав мусульманам: **«Отдайте им его тело просто так, ибо скверное это тело и скверный это выкуп»**. И он ничего не принял от язычников. И это в то время, когда мусульмане находились в очень трудном материальном положении и нуждались в средствах к существованию. Несмотря на ситуацию, дозволенное осталось дозволенным, а запретное — запретным. Таковы критерии ислама в отношении дозволенного и запретного. А сегодня многие мусульмане пытаются найти оправдания для ростовщических операций...

## § 2. 'Али и поход против бану Курайза

Али عليه السلام нёс знамя в этом походе и находился в авангарде войска до тех пор, пока Са'д ибн Му'аз<sup>34</sup> не вынес решения относительно них. Сначала они не желали подчиниться его решению. Ибн Хишам передаёт, что, когда мусульмане осадили бану Курайза, Али عليه السلام крикнул: «О отряд веры!» И он с аз-Зубайром ибн аль-Аввамом вышел вперёд и сказал: «Либо я вкушу то, что уже вкусил Хамза, либо я ворвусь в их крепость!»

После этого сидевшие в крепости сказали: «О Мухаммад! Мы согласны подчиниться решению, которое вынесет относительно нас Са'д ибн Му'аз!» Так Всевышний Аллах вселил страх в сердца врагов благодаря этому богобоязненному и чистому человеку, любившему поступать отважно и гото-

---

<sup>34</sup> Прежде он был союзником бану Курайза, и, вверяя ему свою судьбу, они рассчитывали, что он вынесет решение в их пользу.

вому погибнуть во имя религии Всевышнего Аллаха. Обращаясь к своему отряду, он назвал его самым прекрасным названием, в котором отразилась искренность, правильность убеждений, праведность деяний и любовь к усердию на пути Всевышнего Аллаха.

Сад ибн Му'аз вынес приговор бану Курайза: казнить сражавшихся мужчин, взять в плен женщин и детей и конфисковать имущество. Али и аз-Зубайр были в числе тех, кто приводил приговор в исполнение.

### § 3. 'Али ﷺ во время заключения худайбийского мира и клятвы довольства

Во время похода на Худайбию, до заключения мирного договора, несколько рабов убежали из Мекки к Посланнику Аллаха ﷺ. Их хозяева написали Посланнику Аллаха ﷺ, требуя вернуть их, однако Посланник Аллаха ﷺ отказался возвращать их и сказал: **«О курайшиты! Вы прекратите, а иначе Аллах пошлёт против вас того, кто будет сносить вам головы мечом ради религии. Аллах же испытал веру в его сердце»**. Сподвижники спросили его с настойчивостью: «Кто он, о Посланник Аллаха?» Всем хотелось заслужить это великое свидетельство Посланника Аллаха ﷺ. Он ответил: **«Чинящий сандалии»**. А он отдал Али сандалии, чтобы тот починил их.

Во время заключения мирного договора между мусульманами и язычниками-курайшитами Али ﷺ записывал его текст. Он написал: «Мухаммад, Посланник Аллаха», однако язычники сказали: «Не пиши: "Мухаммад, Посланник Аллаха". Будь ты для нас посланником Аллаха, мы не стали бы сражаться с тобой». Посланник Аллаха ﷺ сказал 'Али: **«Сотри это»**. 'Али сказал: «Не мне стирать это!» Тогда Посланник Аллаха ﷺ стёр эти слова своей рукой, и они заключили мирный договор с услови-

ем, что в этом году Посланник Аллаха ﷺ возвращается обратно, не входит в Мекку и режет жертвенный скот там же, где на-

ходится сейчас, а на следующий год мусульмане могут войти в Мекку и оставаться в городе в течение трёх дней, имея при себе только мечи в ножнах, а курайшиты не станут никоим образом препятствовать им.

'Али отказался стирать слова «Посланник Аллаха», поскольку любил и возвеличивал Посланника Аллаха ﷺ.

Рафидиты критиковали отношение сподвижников, и, в частности, 'Умара ибн аль-Хаттаба, к худайбийскому миру, упоминая о том, как 'Умар пришёл к Пророку ﷺ и дискутировал<sup>35</sup> с ним по поводу этого мирного договора, а также о том, как сподвижники медлили с исполнением веления Посланника Аллаха ﷺ, когда тот велел им обрить головы и заколоть жертвенный скот. Однако на самом деле ни 'Умар, ни другие сподвижники не заслуживают порицания за своё поведение. А дело было в том, что Посланник Аллаха ﷺ увидел во сне, что он входит в Мекку и совершает обход вокруг Каабы, и сообщил об этом своим сподвижникам, которые были при нём в Медине. И когда они отправились в путь вместе с ним для совершения 'умры, никто из них не сомневался, что этот вещий сон исполнится уже в этом году. И когда был заключён худайбийский мир, согласно которому в этом году Посланник Аллаха ﷺ возвращается обратно, не входит в Мекку и режет жертвенный скот там же, где находится сейчас, а на следующий год мусульмане могут прийти и совершить 'умру, сподвижникам Посланника Аллаха ﷺ стало тяжело от этого. И 'Умар رضي الله عنه, известный своей силой и бескомпромиссностью, когда речь шла об истине и отстаивании её, обратился к Посланнику Аллаха ﷺ, задавая ему вопро-

---

<sup>35</sup> В данном случае 'Умар رضي الله عنه не осуждал Посланника Аллаха ﷺ и не противоречил ему. Он лишь хотел, чтобы ему объяснили то, чего он не понимал. Он заботился о величии ислама и не хотел никому позволять унижать его. А когда 'Умар رضي الله عنه понял мудрость, заключённую в этом



мирном договоре, он раскаялся в том, что сказал. Сам он говорил: «Я подавал милостыню, постился и молился, а также освобождал рабов во искупление тех моих слов, пока у меня не появилась надежда, что я всё-таки искупил их».

сы и обсуждая с ним произошедшее<sup>[30]</sup>. И причиной этих вопросов и обсуждений были вовсе не сомнения в правдивости Посланника Аллаха ﷺ и не желание возражать и перечить ему. Он лишь хотел обсудить с ним своё понимание произошедшего, а также спросить о том, когда они действительно войдут в Мекку и совершат обход вокруг Каабы. Ему хотелось побудить Посланника Аллаха ﷺ войти в Мекку уже тогда, не возвращаясь в Медину, и таким образом обнаружить величие ислама и поступить наперекор язычникам, указав им таким образом на их бессилие.

По словам ан-Навави, учёные сказали, что вопросы 'Умара رضي الله عنه и его упомянутые слова не были выражением сомнений — это было желание узнать то, чего он не знал, и побудить Посланника Аллаха ﷺ к унижению неверующих и возвышению ислама. Это было свойственно ему — сила в поддержке религии и стремление унижить при-

[30] Историки упоминают о том, что 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы выразить свой протест против заключения этого мирного договора. Он сказал: «Разве ты не Посланник Аллаха?» Мухаммад ﷺ ответил: *«Да, я — Посланник Аллаха»*. 'Умар رضي الله عنه спросил: «Разве мы не мусульмане?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Да, мы мусульмане»*. 'Умар رضي الله عنه спросил: «Разве они не многобожники?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Да, они многобожники»*. 'Умар رضي الله عنه воскликнул: «Почему же мы тогда позволяем унижать нашу религию?!» Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Поистине, я — Посланник Аллаха, и я не ослушиваюсь Его»*. А в другой версии этого хадиса упоминается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Я — раб Аллаха и Его Посланник. Я никогда не поступлю вопреки Его велению, и Он никогда не оставит меня»*. 'Умар رضي الله عنه спросил: «Разве мы не говорили о том, что придём к Дому и совершим обход вокруг него?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Да, это так. Но разве я говорил тебе, что это непременно случится в этом году?»* 'Умар رضي الله عنه сказал: «Нет». Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Ты обязательно придёшь к Дому и совершишь обход вокруг него»*. 'Умар رضي الله عنه сказал: «Я отправился к Абу Ба-кру и спросил его: "Разве он не Посланник Аллаха?" Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه сказал: "Да, он — Посланник Аллаха". 'Умар رضي الله عنه спросил: "Разве мы не мусульмане?" Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه сказал: "Да, мы мусульмане". 'Умар رضي الله عنه спросил: "Разве они не многобожники?" Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه сказал: "Да, они многобожники". 'Умар رضي الله عنه воскликнул: "Почему же мы тогда позволяем унижать нашу религию?!" Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه сказал, советуя ему не противоречить Посланнику Аллаха ﷺ: "Подчиняйся ему. Поистине, я

верженцев ложного. Это был иджтихад 'Умара رضي الله عنه, к которому его побудила свойственная ему решимость и бескомпро-

свидетельствую, что он — Посланник Аллаха и что истина — то, что он повелел. Он никогда не поступит вопреки велению Аллаха, и Аллах никогда не оставит его"»

миссность в утверждении и отстаивании истины и ревностное отношение к ней. К тому же Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم приучил своих сподвижников решать важные вопросы путём совета и смело высказывать своё мнение, исполняя веление Всевышнего Аллаха: **«Прости же их, попроси для них прощения и советуйся с ними о делах»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 159).

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم часто советовался со своими сподвижниками, выслушивал их мнения и поступал согласно им. Так, он советовался со своими сподвижниками в день битвы при Бадре о том, как лучше поступить — остаться в Медине или выступить, чтобы перехватить караван язычников, — и согласился с их мнением. И перед битвой при Ухуде он советовался со своими сподвижниками относительно того, стоит ли им выходить к врагу или лучше остаться в Медине и обороняться в случае нападения. Большинство сказали, что следует выйти к врагу, и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم вышел с ними к врагу. И во время Битвы у рва он советовался со своими сподвижниками относительно заключения мира с союзными племенами в обмен на треть плодов Медины, однако Са'д ибн Му'аз и Са'д ибн 'Убада отвергли это предложение, и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не стал этого делать. И Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم посоветовался со своими сподвижниками относительно того, чтобы напасть на дома язычников во время событий в Худайбии, однако Абу Бакр сказал: «Поистине, мы пришли не для того, чтобы сражаться! Мы пришли совершить 'умру...» И Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم прислушался к его мнению и поступил согласно его совету.

Можно привести немало других примеров.

И в тот раз 'Умар отправился к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, движимый надеждой на то, что он прислушается к его мнению и согласится сражаться с язычниками. Поэтому он приходил к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم и к Абу Бакру. Увидев же, что оба они

придерживаются одного и того же мнения, он прекратил свои попытки и отказался от своего мнения. И Посланник Аллаха ﷺ извинил его и не стал упрекать ни в чём, потому что знал о его благих намерениях, искренности и правдивости.

Если же говорить о промедлении сподвижников, которые не исполнили сразу отданное Посланником Аллаха ﷺ веление обрить голову и заколоть жертвенный скот, то это не было послушанием Посланника Аллаха ﷺ. Учёные объяснили и обосновали их поведение. Ибн Хаджар сказал: «Вероятнее всего, они медлили потому, что существовала вероятность того, что это веление подразумевало желательность, а не обязательность. Или же они надеялись на то, что будет ниспослано Откровение, аннулирующее этот мирный договор и разрешающее Посланнику Аллаха ﷺ войти в Мекку для совершения обрядов паломничества уже в этом году. Их действия вполне объяснимы, если учесть, что это было время, в которое одни постановления могли быть аннулированы и заменены другими. Возможно также, что они были слишком подавлены случившимся и глубоко задумались об унижении, которое постигло их несмотря на то, что, по их собственному убеждению, у них было достаточно сил, чтобы достичь своей цели и совершить обряды паломничества, применив силу против язычников. Возможно также, что они отложили исполнение этого веления Посланника Аллаха ﷺ, потому что думали, что оно не требует срочного исполнения. Возможно также, что они поступили так сразу по нескольким из названных причин» [Фатх Аль-Бари].

В одной из версий этой истории говорится, что Посланник Аллаха ﷺ, увидев, что люди не исполняют его веление, зашёл к Умм Саляме и рассказал ей о случившемся. Она же сказала ему: «О Посланник Аллаха! Не говори с ними, ибо им сделалось тяжело от трудностей, с которыми было сопряжено для тебя заключение этого мирного договора, а также от того, что им приходится возвращаться, не достигнув цели» [Фатх Аль-Бари].

В версии аль-Бухари Умм Саляма сказала ему: «О Пророк Аллаха, желаешь ли ты, чтобы это твоё веление выполнили? Выйди наружу и никому не говори ни слова, пока сам не прине-

сёшь в жертву своего верблюда и не позовёшь своего цирюльника, чтобы он обрил тебе голову». Тогда Посланник Аллаха ﷺ вышел наружу и не заговорил ни с кем из них, пока не сделал

всё это: он заколол своего верблюда и позвал своего цирюльника, который обрил ему голову. Увидев это, его сподвижники поднялись со своих мест, принесли в жертву своих животных и стали брить друг другу головы.

Она поняла, что, по мнению сподвижников, Посланник Аллаха ﷺ, возможно, просто воспользовался разрешением относительно них и потому велел им выйти из ихрама, а сам он не воспользовался разрешением и останется в ихраме. Поэтому она посоветовала Посланнику Аллаха ﷺ выйти из ихрама у них на глазах, чтобы они поняли, что их предположение неверное. Посланник Аллаха ﷺ понял, что Умм Саляма права. Он последовал её совету и показал им, что выходит из ихрама, и сподвижники поспешили последовать его примеру.

Нечто похожее произошло, когда они готовились к покорению Мекки. Посланник Аллаха ﷺ велел сподвижникам прервать пост, а увидев, что они всё ещё не сделали это, он взял сосуд и попил из него на виду у всех. Увидев, что он пьёт, они тоже попили, прервав свой пост [Бухари].

Это убедительное объяснение, к тому же приличествующее положению сподвижников Пророка ﷺ. Когда Посланник Аллаха ﷺ велел им выйти из состояния ихрама, они решили, что он просто пожалел их и потому велит им поступить так. Именно так он обычно и вёл себя с ними, проявляя сострадание и милосердие. И они решили следовать примеру самого Посланника Аллаха ﷺ вместо того, чтобы принять разрешение, которое он дал им. Увидев же, что и он выходит из состояния ихрама, они поняли, что и им следует поступить так, и поспешили исполнить веление Посланника Аллаха ﷺ.

Похожий случай произошёл и во время хаджа, который Пророк ﷺ совершал с людьми. Добравшись до Мекки, мусульмане совершили обход вокруг Каабы и пробежали между холмами Сафа и Марва, а потом Посланник Аллаха ﷺ велел им

выйти из состояния ихрама и приходить к жёнам, как обычно, и превратить начатый хадж в 'умру. Мусульманам стало тяжело от этого веления — с таким трепетом относились они к обря-

дам паломничества. Они сказали: «Мы отправимся на 'Арафат, а с наших половых органов будет капать семя?!» Узнав об этом, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«О люди! Выйдите из состояния ихрама. Если бы не жертвенный скот, который я пригнал, я бы сделал то же, что и вы!»** Джабир, передатчик этого хадиса, сказал: «И мы вышли из состояния ихрама, послушавшись и покорившись» [Бухари].

Из поведения Посланника Аллаха ﷺ можно сделать вывод о том, что он уважал чужое мнение и выслушивал оппонента. Он подал пример всем предводителям мусульман до самого Судного дня. Он побуждал сподвижников высказывать своё мнение, поскольку их мнения могли оказаться полезными для мусульман.

Таким образом, в мусульманском обществе гарантируется свобода мнений, и любой человек может свободно высказаться, даже если его мнение противоречит мнению правителя. У мусульманина есть право ознакомить окружающих со своей точкой зрения. Посланник Аллаха ﷺ продемонстрировал это в этом и других эпизодах. Поступок 'Умара رضي الله عنه свидетельствует о том, что иметь мнение, противоречащее мнению правителя, — не преступление.

Из Сунны мы знаем, как Посланник Аллаха ﷺ воспитывал своих сподвижников, используя происходящие события. В Худайбии Али رضي الله عنه вместе с другими сподвижниками снискал довольство Всевышнего Аллаха, и Он ниспослал аят о них: **«Аллах остался доволен верующими, когда они присягали тебе под деревом. Он знал, что у них в сердцах, и ниспослал им покой и вознаградил их близкой победой»** (сура 48 «Победа», аят 18).

Али رضي الله عنه и его братья по вере — Абу Бакр, 'Умар и другие участники битвы при Вафре<sup>v</sup> — удостоились великой чести. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, он участвовал в битве при Бадре, а откуда**

*тебе знать, может быть, Всевышний Аллах посмотрел на участников этого сражения и сказал: "Делайте, что хотите, Я уже простил вам!"» [Бухари].*

#### § 4. 'Умра возмещения в 7 г. х., 'Али и забота о дочери Хамзы

Ислам многое изменил в душах арабов. Если во времена невежества многие люди стыдились рождения дочери и даже закапывали новорождённых девочек живьём в песок, то с приходом ислама дочерей стали любить и лелеять и радоваться их рождению.

Когда Пророк ﷺ покинул город, за ним побежала дочь Хамзы, восклицавшая: «Дядя, дядя!» Девочку принял 'Али, который взял её за руку и сказал Фатыме عليها السلام: «Перед тобой дочь твоего дяди, возьми же её!» — после чего 'Али, Зайд и Джа'фар принялись спорить из-за неё. Али сказал: «Я имею больше прав на неё, потому что она — дочь моего дяди!» Джа'фар сказал: «Она — дочь и моего дяди, а кроме того, я женат на её тётке!» Что же касается Зайда, то он сказал: «Она — дочь моего брата!» — после чего Пророк ﷺ решил отдать девочку её тётке по матери и сказал: **«Тётка занимает такое же положение, как и мать»**. А потом он сказал Али: **«Ты от меня, а я от тебя»**, и он сказал Джа'фару: **«Ты похож на меня и внешностью, и характером»**, Зайду же он сказал: **«Ты — наш брат и наш вольноотпущенник»**. Позже Али сказал Зайду: «Может, женишься на дочери Хамзы?» Зайд сказал: «Она моя молочная племянница».

Из этой истории можно сделать несколько важных выводов.

1. Тётя по матери приравнивается к матери.
2. Если нет родителей, то ребёнок передаётся на воспитание тёте по матери.
3. Посланник Аллаха ﷺ похвалил Джа'фара, сказав: **«Ты похож на меня и внешностью, и характером»**.
4. Об Али Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Ты от меня, а я от тебя»**, указывая на их родство — и кровное, и по браку. Али был не только двоюродным братом Посланника Аллаха ﷺ, но и его зятем.
5. Посланник Аллаха ﷺ сказал Зайду ибн Харисе: **«Ты — наш**

*брат и наш вольноотпущенник»*. В своё время Посланник Аллаха ﷺ побратал Зайда и Хамзу. Поэтому Зайд стремился взять на себя обязанность заботиться о девочке после гибели своего брата Хамзы.

6. Тётя по матери имеет больше прав на воспитание ребёнка, нежели тётя по отцу. Посланник Аллаха ﷺ постановил, что о девочке должна заботиться жена Джа'фара, в то время как тётя девочки по отцу Сафия бинт 'Абд-аль-Мутталиб также могла позаботиться о ней.
7. Вступление в брак не лишает женщину права воспитывать ребёнка. Тётя дочери Хамзы была замужем за Джа'фаром ибн Абу Талибом, однако именно ей Посланник Аллаха ﷺ поручил заботиться о девочке.
8. Необходимо согласие мужа, если женщина собирается воспитывать дочь сестры, потому что это отражается на их супружеской жизни и может ущемить некоторые его права. Поэтому необходимо, чтобы воспитание племянницы женщина начинала только с согласия мужа. В данном случае сам Джа'фар потребовал отдать девочку на воспитание его жене, а это указывает на то, что он не был против этого.
9. Если ребёнок является молочным братом своего дяди по отцу, дочери этого дяди становятся его молочными племянницами, и он не имеет права жениться на них.

## § 5. 'Али ﷺ в походе на Хайбар в 7 г. х.

Ибн Исхак утверждает, что этот поход состоялся в месяце мухаррам 7 г. х., а аль-Вакиди сказал, что он состоялся в месяце сафар или раби'-аль-авваль 7 г. х., после возвращения Посланника Аллаха ﷺ из Худайбии. Ибн Са'д сказал, что этот поход имел место в месяце джумада-аль-авваль 7 г. х. Аз-Зухри и Малик сказали, что этот поход состоялся в месяце мухаррам 6 г. х. Ибн Хаджар утверждал, что мнение Ибн Исхака правильнее мнения аль-Вакиди.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Я непременно вручу это*

*знамя тому человеку, любимому Аллахом и Его Посланником и любящему Аллаха и Его Посланника, через которого Аллах дарует нам победу». Услышав это, сподвижники Проро-*

ка عليه السلام поднялись со своих мест и разошлись, и каждый надеялся на то, что знамя вручат ему. А наутро они направились к Пророку عليه السلام, и каждый из них хотел, чтобы знамя вручили ему, однако он спросил: *«Где Али ибн Абу Талиб?»* Ему сказали: *«О Посланник Аллаха, у него болят глаза».* Он сказал: *«Пошлите за ним».* Когда его привели, Посланник Аллаха عليه السلام поплевал ему на глаза, и он сразу же выздоровел, будто с ним ничего и не было. Он вручил ему знамя, а Али сказал: *«О Посланник Аллаха, я буду сражаться с людьми до тех пор, пока они не станут такими же, как мы».* Посланник Аллаха عليه السلام сказал: *«Двигайся не спеша, пока не окажешься на их территории, а потом призови их к исламу и сообщи им об их обязанностях перед Всевышним Аллахом, ибо, клянусь Аллахом, если Аллах через тебя выведет на прямой путь хотя бы одного человека, это будет для тебя лучше обладания красными верблюдами!»* [Муслим].

И он выступил, и вскоре Всевышний Аллах предал Хайбар в руки мусульман. Героизм Али عليه السلام проявился, когда он участвовал в поединке с иудеем Мархабом в походе на Хайбар. Когда мусульмане подошли к Хайбару, появился их предводитель Мархаб, который принялся расхаживать перед ними, держа в руках меч и произнося такие стихи:

Уже узнал Хайбар, что я — Мархаб,  
боец, хорошо вооружённый и опытный,  
в войнах, когда они разгораются!

И Али сказал:

Я — тот, кого мать назвала львом, и я  
подобен страшному льву, живущему в чаще,



А потом он ударил Мархаба по голове и убил его, и в конечном итоге его усилия помогли мусульманам одержать победу.

Из этих эпизодов жизни 'Али رضي الله عنه можно сделать несколько важных выводов.

- Достоинства и заслуги повелителя верующих 'Али رضي الله عنه. Пророк ﷺ сказал об Али رضي الله عنه: *«...человеку, любимому Аллахом и Его Посланником и любящему Аллаха и Его Посланника»*. Речь даже не о любви, а о следствиях этой любви. Это как будто намёк на слова Всевышнего: **«Скажи: "Если вы любите Аллаха, то следуйте за мной, и тогда Аллах возлюбит вас и простит вам ваши грехи, ведь Аллах — Прощающий, Милосердный"»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 31). То есть Посланник Аллаха ﷺ как будто указал на то, что Али رضي الله عنه безусловно следует за Посланником Аллаха ﷺ, чем и заслужил любовь Аллаха.
- Благодатность мольбы Посланника Аллаха ﷺ. Однажды Али رضي الله عنه заболел. Пророк ﷺ пришёл к нему, когда он говорил: «О Аллах! Если час мой уже наступил, то принеси мне отдохновение, а если он ещё не наступил, то возвысь меня. А если это испытание, то внуши мне терпение». Посланник Аллаха ﷺ спросил его: **«Что ты сказал?»** И он повторил ему свои слова. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«О Аллах, исцели его! О Аллах, даруй ему благополучие!»**, после чего сказал: **«Вставай»**. Он передаёт: «И я встал, и болезнь не возвращалась после этого» [Ахмад].
- Между этим хадисом и вопросом о правлении нет связи. Рафидиты считают, что именно Али должен был стать правителем после кончины Пророка ﷺ. В качестве доказательства они приводят несколько хадисов, которые в действительности упоминают о достоинствах Али, но не указывают на то, что именно он должен был стать преемником Пророка ﷺ. Среди них — и этот хадис, причём они внесли в него добавления, которые признаны хадисоведами недостоверными. То, что человек любит Аллаха и Его Посланника ﷺ и сам он при этом любим Аллахом и Его Посланником, не свидетельствует о том,

что он должен стать правителем и преемником Посланника Аллаха ﷺ. Кроме того, если это было сказано об Али ﷺ, то это не означает, что ничего подобного не может быть сказано

ни о ком другом. И действительно, Всевышний Аллах сказал об Абу Бакре и его товарищах: **«Он любит их, и они любят его»** (сура 5 «Трапеза», аят 54). И Всевышний Аллах сказал об участниках битвы при Бадре: **«Поистине, Аллах любит тех, которые сражаются на Его пути рядами, словно они — прочное строение»** (сура 62 «Ряды», аят 4).

Очевидно, что если Всевышний Аллах любит какого-то человека, то и Посланник Аллаха ﷺ любит этого человека и что верующие, которые любят Аллаха, любят и Его Посланника. Всевышний Аллах сказал о людях, которые молились в мечети Куба: **«В ней есть мужи, которые любят очищаться. Поистине, Аллах любит очищающихся»** (сура 9 «Покаяние», аят 108).

А когда Посланника Аллаха ﷺ спросили о том, кого из людей он любит больше всего, он ответил: **«'Аишу»**. Его спросили: «А из мужчин?» Он ответил: **«Её отца»** [Бухари].

Таким образом, не только об Али ﷺ было сказано, что он любит Аллаха и Его Посланника и любим Аллахом и Его Посланником. Однако тут следует обратить внимание на то, что Посланник Аллаха ﷺ упомянул об этой любви перед тем, как сказал: **«...через которого Аллах дарует нам победу»**. Если бы Посланник Аллаха ﷺ просто сказал об Али, что это человек, через которого Аллах дарует мусульманам победу, то люди могли бы решить, что это не достоинство и не заслуга, поскольку сам Посланник Аллаха ﷺ однажды сказал: **«Поистине, бывает, что Аллах поддерживает эту религию посредством нечестивого человека»**. Поэтому Посланник Аллаха ﷺ сначала упомянул об этих двух качествах (любви Али ﷺ к Аллаху и Его Посланнику и любви Аллаха и Его Посланника к нему), дабы сразу опровергнуть это предположение, а потом уже сказал: **«...через которого Аллах дарует нам победу»**.

Из этого хадиса о достоинствах Али можно сделать несколько важных выводов.

- Достоинства сподвижников, которые провели ночь, занятые не мыслями о предсказанной победе, а о том, кто же тот человек, любящий Аллаха и Его Посланника и любимый Аллахом и Его

- Посланником. Этот хадис — ещё один аргумент в пользу веры в предопределение. Ведь знамя получил тот, кто не стремился получить его, а те, которые стремились, не получили желаемого. Все сподвижники пришли к Посланнику Аллаха ﷺ рано утром в надежде получить знамя из рук Посланника Аллаха ﷺ, а Али ибн Абу Талиб в это время лежал больной и не пошёл за знаменем. И тем не менее знамя было вручено именно ему.
- Посланник Аллаха ﷺ велел Али ﷺ не спешить, поскольку перед сражением Али должен был призвать людей к исламу, а призыв должен осуществляться с мудростью. На это указывают и слова Посланника Аллаха ﷺ: **«...и сообщи им об их обязанностях перед Всевышним Аллахом»**. Призывать с мудростью — значит довести призыв до конца, то есть разъяснить людям, как соблюдать ислам на практике, потому что после принятия ислама люди могут соблюдать его предписания, а могут не соблюдать, поэтому необходимо нечто подталкивающее людей к претворению ислама в жизнь, дабы люди не вернулись к неверию. А на то, что люди должны знать о правах Аллаха и о том, какие обязанности Он возложил на них, указывают слова Посланника Аллаха ﷺ: **«...и сообщи им об их обязанностях перед Всевышним Аллахом»**.
- Награда, которую получает человек, через которого кто-то принял ислам. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«...если Аллах через тебя выведет на прямой путь хотя бы одного человека, это будет для тебя лучше обладания красными верблюдами!»** Иначе говоря, лучше, чем всё, что ты считаешь ценным из мирских благ.
- Предварение фетвы клятвой. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«...ибо, клянусь Аллахом, если Аллах через тебя выведет на прямой путь хотя бы одного человека...»** Как мы видим, Посланник Аллаха ﷺ поклялся, несмотря на то что никто не требовал от него клятвы. Он сделал это с целью побуждения и

подчёркивания важности усилий, прилагаемых ради того, чтобы привести в ислам хотя бы одного человека. Всевышний Аллах повелел Своему Посланнику ﷺ поклясться в трёх аятах

Корана. Это слова Всевышнего: «**Они спрашивают тебя: "Неужели это правда?" Скажи: "Конечно, клянусь моим Господом! Поистине, это — истинная правда"**» (сура 10 «Юнус», аят 53). И слова Всевышнего: «**Неверующие полагают, что они не будут воскрешены. Скажи: "Напротив, клянусь моим Господом, вы непременно будете воскрешены"**» (сура 64 «Взаимный обман», аят 7). И слова Всевышнего: «**Неверующие сказали: "Час не наступит для нас". Скажи: "Нет, клянусь моим Господом, Ведающим сокровенное! Он непременно наступит для вас"**» (сура 34 «Саба», аят 3). Таким образом, если в клятве есть польза или в ней содержится ответ на вопрос, то она разрешена, а иногда даже требуется.

## **§ 6. 'Али во время покорения Мекки и похода на Хунайн в 8 г. х.**

Курайшиты совершили грубую ошибку, оказав помощь своим союзникам бану Бакр против хузайтов, которые были союзниками Посланника Аллаха ﷺ. Они дали им лошадей, оружие и воинов. 'Амр ибн Салим встал перед Посланником Аллаха ﷺ, который сидел в мечети среди людей:

О Господь мой, поистине, я заклинаю Мухаммада старым союзом, который отцы заключили<sup>36</sup>!  
Были вы сыном, а мы — отцом<sup>37</sup>, а потом мы покорились Аллаху<sup>38</sup> и не ослушались.  
Мне помоги — да поведёт тебя Аллах путём прямым — и окажи поддержку, рабов Аллаха призови на помощь!

<sup>36</sup> Здесь имеется в виду союз, заключённый между хузаитами и хашими-тами при жизни 'Абд аль-Мутталиба.

<sup>37</sup> В данном случае имеется в виду мать 'Абд Манафа и жена Кусайя по имени Хабба, которая была родом из племени Хуза'а.

<sup>38</sup> То есть приняли ислам.

Посланник выделяется среди них,  
сияет он, луне подобен, возвышаясь.  
В ответ на несправедливость темнеет лицо его,  
и он выступает с отрядом, подобным бушующему морю.  
Они договор свой с тобою нарушили,  
меня подстерегли они в Каде  
и говорили: мол, я ни к кому не стану обращаться.  
Они слабее, и их меньше, но они  
на нас напали у Ватира, когда мы спали,  
и убивали беспощадно нас, тогда как мы  
поклоны неустанно совершаем!<sup>39</sup>

Выслушав его, Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Тебе будет оказана помощь, о Амр ибн Салим! Да не поможет мне Аллах, если я не помогу бану Ка'б!»*

Курайшиты отправили Абу Суфьяна в Медину, чтобы возобновить нарушенный ими мирный договор. Когда Абу Суфьян предстал перед Посланником Аллаха ﷺ и объяснил ему, зачем пришёл, Посланник Аллаха ﷺ отвернулся от него и ничего не сказал. Не дождавшись ответа, Абу Суфьян обратился за помощью к наиболее влиятельным сподвижникам — Абу Бакру, 'Умару, 'Усмани и Али, чтобы они выступили посредниками между ним и Посланником Аллаха ﷺ. Однако все они отказались. Абу Суфьян вернулся в Мекку, так ничего и не добившись.

'Али участвовал в некоторых событиях, произошедших в те дни.

**Провал попытки шпионажа в пользу курайшитов.** Когда Посланник Аллаха ﷺ завершил приготовления к походу, Хатыб ибн Абу Бальта'а написал жителям Мекки, сообщая им о том, что Посланник Аллаха ﷺ собирается идти на Мекку. Однако Посланник Аллаха ﷺ узнал об этом письме из ниспосланного ему Откровения и предотвратил эту попытку передать курайшитам важные сведения о мусульманах. Али рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ

---

<sup>39</sup> То есть они убивали нас, хотя мы и приняли ислам.

отправил меня, аз-Зубайра и аль-Микдада ибн аль-Асвада, сказав: **"Отправляйтесь в Раудат-Хах. Там находится женщина в паланкине, у которой есть письмо к курайшитам: отберите у неё это письмо"**. После этого мы двинулись в путь и гнали лошадей во весь опор, пока не достигли Раудат-Хаха, где действительно обнаружили эту женщину. Мы велели ей отдать письмо. Она сказала: "Нет у меня никакого письма!" Тогда я сказал: "Либо ты отдашь письмо, либо мы тебя разденем!" — и она достала письмо из своих волос. После этого мы доставили его Посланнику Аллаха ﷺ, и оказалось, что в нём написано следующее: "От Хатыба ибн Абу Бальта'а к курайшитам..." Далее он извещал их о планах Посланника Аллаха ﷺ. Ознакомившись с содержанием письма, Посланник Аллаха ﷺ воскликнул: **"Что же это, о Хатыб?!"** Хатыб сказал: "Не спеши осуждать меня, о Посланник Аллаха! Дело в том, что я жил среди курайшитов, но не был одним из них<sup>40</sup>. У мухаджиров, которые сейчас с тобой, есть в Мекке родственники, и они защитят их семьи и имущество<sup>41</sup>. А у меня среди курайшитов родственников нет, и я захотел сделать для них что-то, чтобы защитить своих близких. Я сделал это не от неверия и не потому, что решил отречься от своей религии!" Выслушав его, Пророк ﷺ сказал: **"Он сказал вам правду"**. А 'Умар воскликнул: "О Посланник Аллаха, позволь мне отрубить голову этому лицемеру!" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Поистине, он участвовал в битве при Ба-дре, а откуда тебе знать, может быть, Всевышний Аллах посмотрел на участников этого сражения и сказал: <Делайте, что хотите, Я уже простил вам! >"**» [Ахмад].

**Покровительство.** Умм Хани, дочь Абу Талиба, рассказала: «Когда Посланник Аллаха расположился в северной части Мекки, ко мне прибежали два человека — родственники из бану Махзум. Ко мне пришёл Али ибн Абу Талиб — мой брат — и ска-

---

<sup>40</sup> То есть не был курайшитом по происхождению.

<sup>41</sup> Хатыб опасался, что, когда курайшитам станет известно о походе мусульман на Мекку, они подвергнут преследованиям семьи тех сподвижников Пророка ﷺ, которые всё ещё оставались среди них.

зал: "Клянусь Аллахом, я убью обоих!" Я закрыла за ними дверь своего дома, потом пришла к Посланнику Аллаха, находившемуся в верхней (северной) части Мекки. Когда я пришла к нему, он мылся из посуды, на которой были следы теста. Его дочь Фатыма прикрывала его накидкой — куском материи, надеваемой через плечо. Закончив мыться, он взял накидку и надел её через плечо. Потом совершил молитву-духа в восемь рак'атов. После всего этого подошёл ко мне и сказал: *"Добро пожаловать, Умм Хани! Что тебя привело?"* Я рассказала ему о тех двух людях и об 'Али. Он сказал: *"Тех, кого ты взяла под свою защиту и кому гарантировала безопасность, мы также взяли под защиту и гарантировали им безопасность. Он их не убьёт"».*

Из этой истории можно сделать вывод о том, что, если мусульманин берёт неверующего под свою защиту, это означает, что тому гарантируется безопасность и, как следствие, мусульмане не имеют права причинять ему вред. А чтобы уберечь мусульман от вреда, который может нанести им такого рода защита, факи-хи поставили условие о том, что подзащитный должен быть свободен от каких-либо обвинений (в преступлениях и злодеяниях), и если подзащитный причиняет вред мусульманам, предоставленная ему защита аннулируется или же его отправляют к правителю, дабы тот вынес решение относительно него.

**Казнь аль-Хувайриса ибн Накиза ибн Вахба.** Посланник Аллаха ﷺ велел командующим своих войск во время покорения Мекки не сражаться ни с кем, кроме того, кто сам станет сражаться с ними. Однако при этом он огласил список тех, кто должен быть казнён в любом случае, даже если их обнаружат держащимися за покров Каабы. В этом списке был и человек по имени аль-Хувайрис ибн Накиз ибн Вахб. Он причинял вред Пророку ﷺ в Мекке и, когда аль-'Аббас увозил Фатыму и Умм Кульсум, аль-Хувайрис напугал верблюда, на котором сидели женщины, и они упали на землю. Этот преступник был пойман, и

Али رضي الله عنه казнил его.

**Али رضي الله عنه в роли примирителя.** Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم направил Халида ибн аль-Валида в месяце шавваль 8 г. х. к племени бану

Джузайма, но не для того, чтобы воевать с ними, а для того, чтобы призвать их к исламу. Халид выступил в поход во главе отряда из 350 мухаджиров, ансаров и людей из племени бану Су-ляйм и Мудлидж. Прибыв к местам их обитания, Халид призвал их к исламу. Однако они взялись за оружие, думая, что Халид будет убивать их. А потом вместо того, чтобы сказать: *«Аслям-на»* ('Мы принимаем ислам'), они стали говорить: *«Саба'-на»* ('Мы отрекаемся'). Тогда Халид принялся убивать этих людей и захватывать их в плен. Каждому из тех, кто с ним находился, он дал по одному пленному, а через некоторое время велел каждому убить своего пленника. Ибн 'Умар и его товарищи отказались делать это, а когда они вернулись к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, то обо всём рассказали ему, и тогда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم воздел руки к небу и дважды воскликнул: ***«О Аллах, поистине, я непричастен к тому, что сделал Халид!»***

И Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم направил к джузаймитам Али رضي الله عنه, чтобы он выплатил выкуп за убитых и возместил понесённый ими ущерб и даже добавил им, чтобы загладить содеянное Халидом. Из-за того, что случилось в этом походе, между Халидом и Абд-ар-Рахманом ибн Ауфом (да будет доволен Аллах ими обоими) возникла ссора, и Халид обругал Абд-ар-Рахмана, а когда об этом узнал Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, он сказал: ***«Не ругайте никого из моих сподвижников, ибо, поистине, если бы один из вас потратил гору золота размером с Ухуд, это не сравнилось бы ни с муддом, ни с половиной мудда, потраченного ими».*** Что же касается поступка Халида, который казнил нескольких человек из племени Джузайма, то это был его ошибочный иджитihad. Это подтверждается тем фактом, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не стал подвергать его наказанию.

**Али во время похода на Хунайн.** Во время этого похода, состоявшегося в 8 г. х., он показал себя смелым и опытным воином. Он был в числе тех мухаджиров и ансаров, которые, проявив



стойкость, остались возле Посланника Аллаха ﷺ. В войске племени Хавазин был один человек на тёмно-рыжем верблюде, державший чёрное знамя. Он пронзал копьём тех, кого ему уда-

валось достать, а на тех, кто ускользал от него, указывал другим воинам своим копьём, и те догоняли беглецов. 'Али благодаря своему военному опыту понял, что этот человек оказывает непосредственное влияние на боевой дух воинов Хавазина. И вместе с одним человеком из числа ансаров 'Али ибн Абу Талиб сумел подобраться к этому человеку, стащить его с верблюда и убить. Вскоре после этого события воины племени Хавазин потерпели поражение и побежали, и мусульмане одержали победу.

**'Али разрушает идола племени Тайй.** После того как Посланник Аллаха ﷺ очистил Заповедную мечеть от стоявших в ней идолов, требовалось разрушить строения, которые были символами времён невежества в течение очень долгого времени. И отряды, посланные Пророком ﷺ, отправились очищать Аравийский полуостров от идолов. Али ؑ он поручил разрушить идола аль-Фильса племени Тайй. В месяце раби'-аль-ахыр отряд 'Али ؑ с сотней верблюдов и пятьюдесятью лошадьми отправился исполнять поставленную перед ним задачу. С ними было чёрное знамя и ещё белый стяг. Они напали на район, в котором жили Хатим ат-Таи (щедрость которого стала притчей во языцех) и его семейство, на рассвете, разрушили идола и забрали пленных, верблюдов и овец. В числе пленных оказалась сестра Ади ибн Хатима, а сам Ади бежал в Шам.

## § 7. Пророк ﷺ оставляет 'Али ؑ в Медине вместо себя во время похода на Табук в 9 г. х.

Посланник Аллаха ﷺ отправился в этот поход в месяце раджаб 9 г. х. Этот поход сыграл очень важную роль и стал одним из поворотных событий в исламской истории. Во время этого похода были достигнуты цели, оказавшие немалое влияние на мусульман и арабов вообще.

Посланник Аллаха ﷺ оставил вместо себя в Медине Мухаммада ибн Масляму аль-Ансари, а 'Али ибн Абу Талибу велел заботиться о его семье в его отсутствие. Лицемеры стали рас-

пространять сплетни, говоря: «Он оставил его потому, что тяготился им и хотел избавиться от него». Когда лицемеры сказали эти слова, 'Али ибн Абу Талиб взял своё оружие и поехал к Посланнику Аллаха, который находился тогда в Аль-Джурфе (название места, расположенного в трёх милях севернее Медины). Он сказал: «О Пророк Аллаха! Лицемеры утверждают, что ты оставил меня потому, что тяготишься мной и хочешь избавиться от меня». Пророк ﷺ ответил: **«Они лгут. Я оставил тебя, чтобы ты позаботился о моей семье, которую я оставляю. Возвращайся и позаботься о моей и своей семьях. Разве ты не доволен, о 'Али, тем, что занимаешь при мне такое же место, которое занимал Харун при Мусе, с той лишь разницей, что после меня не будет пророков?»** После этого Али вернулся в Медину, а Пророк ﷺ продолжал свой путь.

## § 8. 'Али и его роль в хадже, который Абу Бакр совершил с людьми в 9 г. х.

До самой кончины Посланника Аллаха ﷺ продолжалось всестороннее воспитание верующих и формирование государства. Ни одна сфера не была оставлена без внимания — ни религиозная, ни политическая, ни экономическая, ни социальная, ни военная.

Хадж, предписанный Всевышним, не совершался по всем правилам до 9 г. х. В 8 г. х. Посланник Аллаха ﷺ поручил Аттабу ибн Асиду совершить хадж с людьми, однако тот хадж не отличался от хаджа, который совершали язычники. Когда наступил очередной сезон хаджа, Посланник Аллаха ﷺ выразил желание совершить хадж, однако тут же сказал: **«Нагие язычники совершают обход вокруг Каабы, и я не хочу совершать хадж до тех пор, пока это не прекратится».**

Посланник Аллаха ﷺ поручил Абу Бакру ﷺ совершить хадж с людьми в 9 г. х. Когда Абу Бакр ﷺ отправился в путь вместе с паломниками, Всевышний Аллах ниспослал суру «Покаяние».

Тогда Посланник Аллаха ﷺ позвал 'Али и велел ему догнать Абу Бакра ас-Сыддика ﷺ. 'Али выехал на верблюдице Посланника Аллаха ﷺ по кличке аль-Адба. Он нагнал Абу Бакра ﷺ в Зу-Хуляйфе. Увидев его, Абу Бакр ﷺ спросил: «Предводитель или подчинённый?» Али ответил: «Подчинённый». Потом они вместе двинулись в путь. Совершая хадж с людьми, Абу Бакр ﷺ посещал те же места, которые обычно посещали паломники во времена невежества. В тот год они совершили хадж в месяце зу-ль-хиджжа, о чём упоминается в достоверных хадисах, а не в месяце зу-ль-ка'да, как утверждают некоторые. Абу Бакр ﷺ произнёс проповедь восьмого числа этого месяца, в день Арафата, в день жертвоприношения и в день первого бросания камешков. Он учил людей правильно совершать обряды хаджа: стоять на Арафате, покидать его, совершать жертвоприношение и бросать камешки. А Али поднимался после него и читал людям очередную часть суры «Покаяние». А потом он громко объявлял о четырёх предписаниях: «Не войдёт в Рай никто, кроме верующего! Не должен обходить Каабу нагой! Заключивший договор с Посланником Аллаха ﷺ должен соблюдать его до окончания срока! После этого года ни один язычник не должен совершать хадж!»

Желая облегчить Али его миссию, Абу Бакр ﷺ разделил паломников на две группы. Он поручил Али остаться в первой группе, а Абу Хурайре — присоединиться ко второй и выполнять ту же задачу, что и Али.

Ниспослание суры «Покаяние» символизирует окончательное отделение от язычества. Язычникам было запрещено совершать своё паломничество к Каабе, и им была объявлена война.

Всевышний Аллах сказал:

Аллах и Его Посланник осво-

بِرَأْيِهِ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ  
عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٠﴾

бождены от договоров, которые вы заключили с многобожниками.

Посему странствуйте по земле в течение четырёх месяцев и знайте, что вам [многобожникам] не сбежать от Аллаха и что Аллах опозорит неверующих.

В день великого паломничества Аллах и Его Посланник объявят людям о том, что Аллах и Его Посланник отрекаются от многобожников. Если вы раскаетесь, то тем лучше для вас. Если же вы отвернётесь, то знайте, что вам не сбежать от Аллаха. Обрадуй же неверующих вестью о мучительных страданиях.

Сура 9 «Покаяние», аяты 1-3

Те, с кем был заключён мирный договор, были оставлены на прежних условиях до окончания его срока:

Это не относится к тем многобожникам, с которыми вы заключили договор и которые после этого ни в чём его не нарушили и никому не помогали против вас. Соблюдайте же договор с ними до истечения его срока. Воистину, Аллах любит богобоязненных.

Сура 9 «Покаяние», аят 4

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ  
وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ  
اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿١﴾

وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى  
النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ  
بِرِئَايَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ إِنَّا  
نُتَبِّئُكُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِن تَوَلَّيْتُمْ  
فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ  
وَنَبِّئِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْبَعْرِ ﴿٢﴾

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُواكُمْ شَيْئًا  
وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُّوا  
إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ  
مُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾

А остальным многобожникам была предоставлена отсрочка до окончания священных месяцев. После этого им объявлялась война.

Всевышний Аллах сказал:

**Когда же завершатся запретные месяцы, то убивайте многобожников, где бы вы их ни обнаружили, берите их в плен, осаждайте их и устраивайте для них любую засаду. Если же они раскаются и станут совершать молитву и выплачивать занят, то отпустите их, ибо Аллах — Прощающий, Милосердный.**  
Сура 9 «Покаяние», аят 5

فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَّمَ فَاقْتُلُوا  
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ  
كُلَّ مَرَصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا  
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا  
سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾

Посланник Аллаха ﷺ поручил Али объявить о расторжении договоров в сезон хаджа в присутствии язычников, поскольку у арабов было принято, что подобные действия может осуществлять только лидер племени или кто-то из его приближённых. Этот обычай не противоречил исламу, а потому Посланник Аллаха ﷺ счёл нужным поступить согласно ему. Именно поэтому Посланник Аллаха ﷺ велел Али ﷺ читать людям суру «Покаяние», а вовсе не потому, что он хотел, как утверждают рафидиты, показать, что тот имеет больше прав стать халифом, нежели Абу Бакр. Профессор Мухаммад Абу Шахба сказал: «Не знаю, право, как они могли не заметить слов Абу Бакра ﷺ "Предводитель или подчинённый?" и ответа Али. И как может подчинённый иметь больше прав стать халифом, чем предводитель?»

Паломничество, совершённое под руководством Абу Бакра ﷺ, стало своеобразной подготовкой к великому (прощальному) хаджу. В ходе первого хаджа Абу Бакр ﷺ объявил о том, что эпоха идолов закончилась и началась новая эпоха и людям остаётся лишь внять призыву Шариата Всевышнего Алла-

ха. Когда весть об этом облетела весь Аравийский полуостров, племена арабов наконец-то осознали, что дело серьёзно и что эпоха идолопоклонства действительно завершилась. После это-

го к Посланнику Аллаха ﷺ начали друг за другом приходить делегации от различных племён, объявлявшие об отречении от язычества и принятии ислама.

### § 9. 'Али عليه السلام и делегация христиан Наджрана и аят о проклятии

Делегация из Наджрана, состоявшая из 60 человек, приехала в Медину в 9 г. х. Многие из них являлись представителями знати. Они пришли в мечеть Посланника Аллаха ﷺ в дорогих одеждах, отделанных шёлком, и с золотыми украшениями и совершили свою молитву, обратившись лицами на восток. Посланник Аллаха ﷺ отказался разговаривать с ними. Они обратились за советом к 'Усману, которого они знали благодаря торговле, которой он занимался, в том числе и в их краях, и он посоветовал им снять с себя эти одежды и украшения. На следующий день они пришли к нему в своих дорожных одеяниях, предназначенных для путешествий. Тогда он заговорил с ними и призвал их к исламу, но они отказались, сказав, что были мусульманами, то есть покорившимися Богу, ещё до Посланника Аллаха ﷺ и его сподвижников. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Вам мешают стать мусульманами три вещи: ваше поклонение кресту, употребление в пищу свинины и утверждение о том, что у Аллаха есть сын».**

Передают также, что, когда члены этой делегации прибыли в Медину и встретились с Пророком ﷺ, он стал задавать им вопросы и они расспрашивали его. И среди прочего они спросили его: «Почему ты плохо отзываешься об 'Исе, говоря, что он — раб Аллаха?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Конечно. Он — раб Аллаха и Его посланник и Слово Его, которое Он внушил пречистой деве Марьям».**

Они разгневались и сказали: «Приходилось ли тебе когда-нибудь видеть человека, появившегося на свет без отца? Если ты

говоришь правду, то покажи нам подобного ему!» Тогда Всевышний Аллах ниспослал ответ им: **«Воистину, 'Иса [Иисус] перед Аллахом подобен Адаму. Он сотворил его из праха, а затем**

**сказал ему: "Будь!" — и тот возник. Истина — от твоего Господа. Посему не будь в числе сомневающихся»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аяты 59-60).

Это был обезоруживающий ответ, в котором необычное явление сравнивалось с другим, ещё более необычным.

Дабы положить конец спорам, Посланник Аллаха ﷺ предложил им собраться и призвать на себя проклятие Господа, дабы выявить правдивого. Он поступил так, исполняя веление Всевышнего: **«Тому, кто станет спорить с тобой относительно него после того, что к тебе явилось из знания, скажи: "Давайте призовём наших сыновей и ваших сыновей, наших женщин и ваших женщин, нас самих и вас самих, а затем помолимся и призовём проклятие Аллаха на лжецов!"»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 61).

Сам Посланник Аллаха ﷺ вышел вместе с аль-Хасаном, аль-Хусейном и Фатымой и сказал им: **«Когда я буду обращаться к Аллаху с мольбами, говорите: "Амин!"»** [Абу Шахба Мухаммад ибн Мухаммад. Ас-Сират ан-набавийя фи дау' аль-кур'ан ва ас-сунна].

Увидев, что Посланник Аллаха ﷺ настроен весьма серьёзно и готов сделать то, о чём говорит, они отошли в сторону и стали совещаться. При этом говорили друг другу: **«Не делай этого, ибо, клянусь Аллахом, если он действительно пророк, а мы станем призывать друг на друга проклятия, то не преуспеем ни мы, ни наши потомки и не останется на земле от нас ничего!»** В конце концов они решили, что следует подчиниться Посланнику Аллаха ﷺ, после чего пришли к нему и сказали: **«Поистине, мы дадим тебе то, чего ты требуешь»**, и тогда Посланник Аллаха ﷺ договорился с ними о том, что они будут выплачивать джизью, и заключил с ними мир, по условиям которого они должны были доставлять ему две тысячи одежд в год, одну в месяце раджаб, а другую — в месяце сафар<sup>42</sup>.

---

<sup>42</sup> Взамен Посланник Аллаха ﷺ гарантировал им защиту Аллаха и защиту Его Посланника ﷺ и предоставил полную свободу вероисповедания, вручив им грамоту, где всё это было зафиксировано пись-

## § 10. 'Али رضي الله عنه — проповедник и судья в Йемене в 10 г. х.

Посланник Аллаха ﷺ отправлял своих сподвижников с возвращавшимися домой делегациями, чтобы они обучали новых мусульман основам религии и практическому соблюдению её предписаний. Так, Посланник Аллаха ﷺ направил Халида ибн аль-Валида к бану аль-Харис ибн Ка'б в 10 г. х. Началось всё с делегации племени Хамдан, прибывшей в Медину в 9 г. х. после возвращения Посланника Аллаха ﷺ из Табука. Посланник Аллаха ﷺ письменно гарантировал им, что удовлетворит их просьбы, и назначил правителем над ними Малика ибн ан-Намта, который должен был управлять теми из них, кто принял ислам, а к остальным он направил Халида ибн аль-Валида رضي الله عنه, чтобы он призвал их к исламу. Он прожил среди этих людей шесть месяцев, призывая их к исламу, но они не ответили ему. Потом Пророк ﷺ направил туда Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه, велел ему отослать Халида обратно. Придя к хамданитам, Али прочитал им послание Посланника Аллаха ﷺ и призвал их к исламу, и все они приняли ислам. Али написал Посланнику Аллаха ﷺ письмо, передав ему эту радостную весть, и, когда Пророку ﷺ прочитали его, он совершил земной поклон в знак благодарности Аллаху, а потом поднял голову и воскликнул: **«Мир племени Хамдан, мир племени Хамдан!»** [Зад аль-ма'ад].

Посланник Аллаха ﷺ велел Али رضي الله عنه вершить судопроизводство и разбирать тяжбы людей в Йемене. Сам Али رضي الله عنه рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ решил отправить меня в Йемен, и я сказал ему: "О Посланник Аллаха! Ты посылаешь меня к людям, которые старше меня. Я же молод и не силён в судопроизводстве". Тогда он положил руку мне на грудь и сказал: **"О Аллах! Утверди**

---

менно. Кроме того, они попросили, чтобы Пророк ﷺ послал с ними



надёжного человека, и он отправил с ними доверенного общины — Абу 'Убайду ибн аль-Джарраха ﷺ, чтобы тот собирал денежные средства в соответствии с заключённым договором ['Али Мухаммад ас-Салляби. Ас-Сира ан-набавийа].

*язык его и веди сердце его прямым путём! О 'Али, когда сядешь, чтобы вершить суд, то не выноси решения по делу тяжущихся, пока не выслушаешь другого так же, как выслушал первого, потому что, когда ты сделаешь это, ты поймёшь, какое решение нужно вынести".* И после этого у меня никогда не возникало трудностей с вынесением решения».

Жителям Йемена требовался человек, который просвещал бы их в религиозных вопросах, обучал их и вершил судопроизводство в соответствии с тем, что ниспослал Всевышний Аллах. Поэтому Посланник Аллаха ﷺ отправил туда несколько сподвижников, в том числе Му'аза ибн Джабаля и Абу Мусу аль-Аш'ари, и к числу наилучших из них относился Али ибн Абу Талиб. История сохранила для нас в трудах разных учёных некоторые судебные решения, которые Али ﷺ вынес во время своего пребывания в Йемене.

**Решение относительно четверых, упавших в львиную яму.** 'Али рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ направил меня в Йемен и мы пришли к людям, которые вырыли яму для поимки льва. Стоя возле края ямы, один из них упал туда, а падая, схватился за рядом стоящего, а тот — ещё за одного. Вчетвером они упали в яму, и лев поранил их. Тогда один человек схватил копьё и убил им льва, а все эти раненые скончались». Тогда родственники первого пошли к родственникам второго и обнажили оружие, чтобы сражаться, однако Али ﷺ подоспел вовремя. Он сказал им: «Вы хотите сражаться при жизни Посланника Аллаха ﷺ?! Я вынесу решение по вашему делу, и если вы удовлетворены им, то это и будет решением вопроса, а если нет, то не трогайте друг друга, пока не придёте к Пророку ﷺ и он не рассудит вас. И кто поступит несправедливо после этого, тот сделает это без права! Соберите с племён, представители которых были возле ямы, четверть компенсации за убитого, и ещё треть, и ещё половину и ещё целую компенса-

цию. За первого нужно будет отдать четверть компенсации, потому что он погубил тех троих, которых потянул за собой, за второго — треть компенсации, за третьего — половину ком-

пенсации». Однако они не удовлетвоались этим решением и отправились к Пророку ﷺ, когда тот находился возле места стояния Ибраhима, и рассказали ему эту историю. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Я вынесу решение по вашему делу»*, а один человек сказал: «Поистине, 'Али عليه السلام уже вынес решение по нашему делу». И он рассказал ему обо всём, и Посланник Аллаха ﷺ одобрил это решение [Фада'иль аль-сахаба].

**Трое, вступившие в близость с одной и той же женщиной в один и тот же период чистоты.** Зайд ибн Аркам передаёт, что, когда Али был в Йемене, к нему привели троих мужчин, которые вступали в близость с одной женщиной в один и тот же период чистоты. Он спросил двоих, указывая на третьего: «Признаёте ли вы, что это его ребёнок?» Они ответили: «Нет». Он спросил их всех таким образом, однако все они ответили отрицательно. Тогда он велел им тянуть жребий и постановил, что ребёнок должен достаться тому, кому выпадет жребий, и он должен выплатить двум своим товарищам две трети выкупа. Он также упомянул о том, что, когда Посланнику Аллаха ﷺ рассказали об этом, он улыбнулся так, что показались его задние зубы [Абу Давуд].

Посланник Аллаха ﷺ улыбнулся, радуясь тому, что Всевышний Аллах помог Али عليه السلام вынести правильное решение, и одобрил вынесенное им решение. Вероятно, упомянутое событие произошло до принятия ислама этими мужчинами, поскольку с точки зрения ислама их поступок запрещен.

## §11. 'Али عليه السلام в прощальном хадже Посланника Аллаха ﷺ

'Али присоединился к Посланнику Аллаха ﷺ в прощальном хадже. Посланник Аллаха ﷺ принёс в жертву 63 жертвенных верблюда — столько, сколько лет он прожил, после чего остановился и

велел Али заколоть остальных, а всего их было 100. Али ﷺ исполнил его веление. Али ﷺ описал, как Посланник Аллаха ﷺ исполнял некоторые из обрядов хаджа. Например, Али ибн Абу

Талиб ﷺ передаёт, что Пророк ﷺ стоял на 'Арафате, посадив Усаму ибн Зайда в седло позади себя. Он сказал: **«Это — место стояния, и весь 'Арафат — место стояния»**. Затем он отправился в путь небыстрым аллюром. Люди били верблюдов направо и налево, а Пророк ﷺ поворачивался к ним и говорил: **«Спокойствие, о люди! Спокойствие, о люди!»**

Добравшись до Муздалифы, он объединил две молитвы, после чего постоял на Муздалифе и на Кузахе. Он посадил в седло позади себя аль-Фадля ибн 'Аббаса и сказал: **«Это — место стояния, и весь 'Арафат — место стояния»**. Затем он отправился в путь небыстрым аллюром, люди били верблюдов справа и слева, а Пророк ﷺ поворачивался к ним и говорил: **«Спокойствие, о люди! Спокойствие, о люди!»**

Добравшись до долины Мухассир, он стал подгонять свою верблюдицу, и она пошла быстрее. Преодолев долину, он снова поехал тем же аллюром, которым ехал прежде.

Бросив камешки, он пришёл на место жертвоприношения и сказал: **«Это место жертвоприношения, и вся Мина является штом жертвоприношения»**.

Потом к нему подошла молодая женщина из племени Хас'ам и спросила: «Поистине, мой отец очень стар и слаб, но его застала обязанность совершить хадж, а он не в состоянии исполнить её. Могу ли я совершить паломничество за него?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Да»**. И он отвернул от неё лицо аль-Фадля. А потом к нему подошёл один человек и сказал: «Поистине, я бросил камешки, ушёл оттуда, надел свою одежду, но не побрил голову!» Он ответил: **«Ничего страшного, побрей сейчас»**. Потом к нему подошёл другой человек и сказал: «Поистине, я бросил камешки, побрил голову, надел свою одежду, но не совершил жертвоприношение!» Он ответил: **«Ничего страшного, соверши жертвоприношение сейчас»**. Потом Посланник Аллаха ﷺ ушёл оттуда, велел принести себе ведро воды Замзама, попил и совершил малое

омовение, после чего сказал: *«Черпайте, о бану Абд-аль-Мутталиб, я бы и сам черпал воду вместе с вами, если бы люди не стали бороться с вами за право поения».*

Аль-'Аббас спросил: «О Посланник Аллаха, я видел, как ты отвернул лицо сына брата твоего...»<sup>43</sup> Он ответил: *«Поистине, я увидел юношу и девушку и побоялся для них шайтана»* [Ахмад].

'Али عليه السلام громко объявлял людям веления Пророка صلى الله عليه وسلم. 'Амр ибн Суляйм передаёт от своей матери: «Когда мы были в Мине, 'Али ибн Абу Талиб объявил: "Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *(Поистине, это — дни еды и питья, и никто не должен поститься в них>*". Он ехал за людьми на своём верблюде и громко объявлял об этом».

## § 12. 'Али عليه السلام оmyвает тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и участвует в его погребении

Когда скончался Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, 'Али عليه السلام оmyвал его тело вместе с аль-'Аббасом и Усамой ибн Зайдом. 'Али عليه السلام рассказывал: «Я оmyвал тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Я посмотрел, ожидая увидеть что-нибудь из того, что обычно происходит с телом умершего, однако ничего не увидел. Он был прекрасным при жизни и остался таковым после смерти» [Ибн Маджа].

Оmyвая тело Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, 'Али عليه السلام говорил: «Да станут мои отец и мать выкупом за тебя... Блажен ты, живой или мёртвый» [ИбнХишам].

Ибн Исхак утверждает, что в могилу Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم во время погребения спускались 'Али ибн Абу Талиб, аль-Фадль ибн 'Аббас, Кусам ибн 'Аббас и Шакран, вольноотпущенник Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

Известие о кончине Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم подействовало на мусульман как удар молнии: столь сильной была их любовь к нему и привычка жить под его покровительством, окружёнными его заботой, как дети при отце. Для членов семьи Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم этот удар был ещё сильнее, поскольку они, учитывая

<sup>43</sup> Он имел в виду аль-Фадля, своего сына: ему захотелось узнать причину, по которой Посланник Аллаха ﷺ вынудил отвернуться аль-Фадля, когда подошла девушка-хасамитка.

родственные связи, были ближе к Пророку ﷺ, чем остальные люди, и ещё сильнее любили его. Однако сила их веры, довольство предопределением Аллаха и покорность Ему помогли им с честью выдержать испытание.

### § 13. История завета, который хотел записать Посланник Аллаха ﷺ перед смертью

Ибн 'Аббас (да будет доволен Аллах им и его отцом) сказал: «Когда болезнь Посланника Аллаха ﷺ усилилась, он сказал: ***"Давайте я напишу вам то, благодаря чему вы не собьётесь с правильного пути"***. Кто-то<sup>44</sup> сказал: "Пророк ﷺ серьёзно болен, а у нас есть Коран, и этого нам достаточно!" Тут мнения присутствовавших разделились, и кто-то говорил: "Дайте ему написать нам завет, имея который, вы никогда не собьётесь с прямого пути", а кто-то говорил иначе. Когда разногласия усилились и поднялся шум, Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Оставьте меня!"***<sup>45</sup>» [Бухари]. И Ибн Аббас позже говорил: «Беда, настоящая беда, что их разногласия и препирательства помешали Посланнику Аллаха ﷺ написать этот завет!»

А в другой версии говорится следующее. Ибн Аббас (да будет Доволен Аллах им и его отцом) сказал: «В четверг (а что это был за четверг!), когда предсмертная болезнь Посланника Аллаха ﷺ усилилась, он сказал: ***"Принесите принадлежности для письма, и я напишу вам то, благодаря чему вы не собьётесь с правильного пути"***. Однако они впали в разногласия, чего не следует делать в присутствии пророка, и потом они сказали: "Что же с ним? У него что — бред?" И они стали спрашивать его и повторять свои слова, он же сказал: ***"Оставьте меня... Поистине, то, в чём я сейчас, лучше того, к чему вы призываете меня"***. И он

<sup>44</sup> Это был 'Умар ибн аль-Хаттаб  .

<sup>45</sup> То есть уходите, ибо не следует вам спорить в моём присутствии.

[31] Иджтихад— буквально 'проявление усердия', 'настойчивость', самостоятельное вынесение решений по вопросам мусульманского права (*фикха*), осуществляемое учёным, достигшим высшей ступени знаний в исламских науках. Муджтахид (учёный, обладающий правом делать иджтихад) должен обладать следующими качествами и навыками: знанием Корана и Сунны; знанием вопросов, по которым имеется согласное мнение учёных (*иджма'*); глубоким знанием арабского языка; знанием основ фикха и методов извлечения решения из текстов первоисточников; знанием отменённых аятов и хадисов (*насих, мансух*); он должен быть мусульманином, обладать здравым умом и рассудительностью. Согласно другому определению, это деятельность авторитетного знатока религии, имеющего право самостоятельно решать такие вопросы религиозно-правового характера, на которые не имеется прямых указаний в Коране и Сунне. Заниматься иджтихадом могли только лица, в совершенстве владевшие арабским языком, наизусть знавшие Коран и его толкования, хорошо знавшие Сунну и комментарии к ней и отвечавшие целому ряду других

наказал им три вещи: **"Выселите язычников с Аравийского полуострова и разрешайте делегациям приходить к вам так же, как разрешал им я"**». И о третьей вещи он умолчал либо забыл [Муфхим].

Этот хадис и его достоверные версии ни в коем случае не бросает тень на сподвижников Посланника Аллаха  . Что же касается обвинений, выдвинутых рафидитами, то они несостоятельны и учёные опровергли их ещё несколько веков назад. Ниже приводятся некоторые из этих ложных утверждений и их опровержения.

1. Среди сподвижников действительно возникали разногласия, и причиной их были различия в понимании ими слов Посланника Аллаха  , а не стремление ослушаться его. Абу аль-Аббас аль-Куртуби сказал: «В основе этого явления лежал обоснованный иджтихад<sup>[31]</sup> и благие намерения, и каждый совершающий иджтихад прав в том смысле, что даже если один прав, то второму (стороннику противоположного мнения) не записывается грех — напротив,

он упоминает о том, что Пророк ﷺ не стал упрекать или порицать ни тех, ни других. Он сказал всем: **«Оставьте меня... Поистине, то, в чём я сейчас, лучше»** [Бухари].

Это подобно произошедшему во время Битвы у рва. Посланник ﷺ сказал людям: **«Пусть никто не совершает предвечернюю молитву [’аср] иначе, какубану Курайза!»** [Бухари].

Некоторые, боясь, что время выйдет, совершили эту молитву прежде, чем добрались до бану Курайза, а другие сказали: «Мы будем совершать молитву только там, где велел Посланник Аллаха ﷺ!» И Посланник Аллаха ﷺ не упрекал ни тех, ни других.

**2.** Что же касается утверждений рафидитов о том, что якобы из-за разногласий сподвижников завет Посланника Аллаха ﷺ не был записан, а иначе мусульманская община стала бы непогрешимой, то это утверждение ложное, поскольку оно подразумевает, что Посланник Аллаха ﷺ не передал Шариат Господа просто потому, что в его присутствии сподвижники стали препираться, и умер, так и не передав то, что должен был передать. Получается, что он нарушил веление Всевышнего: **«О Посланник! Возвести то, что ниспослано тебе от твоего Господа. Если ты не сделаешь этого, то не донесёшь Его послания. Аллах защитит тебя от людей»** (сура 5 «Трапеза», аят 67).

А этого быть не могло, поскольку Всевышний Аллах сказал о нём: **«К вам явился Посланник из вашей среды. Тяжко для него то, что вы страдаете. Он старается для вас. Он добр и милосерден к верующим»** (сура 9 «Покаяние», аят 128).

Всевышний сказал о своём Посланнике ﷺ, что он старается для своей общины, желает ей блага и старается донести до неё всё, что способно принести ей пользу в этом мире и в мире вечном. Об этом упоминал Ибн Касир в своём «Тафсире». Это известно всем и каждому, и не сомневается в этом ни один из тех, в чьём сердце есть вера хотя бы весом с пылинку. Посланник Аллаха ﷺ донёс до своей общины всё, что ему велено было передать ей, и никто не заботился о бла-

ге общины так, как он. Сообщения о том, как он усердствовал ради своей общины и жертвовал многим ради неё, очень

многочисленны, и это достоверное знание, к которому не примешивается и крупица сомнения. Если бы действительно всё обстояло так, как утверждают рафидиты, и этот завет содержал в себе нечто такое, владея чем мусульманская община стала бы непогрешимой и была бы защищена от раскола и разногласий до самого Судного дня, то ни с точки зрения религии, ни с точки зрения разума невозможно, чтобы Посланник Аллаха عليه السلام отложил запись этого завета на потом, когда было очевидно, что времени осталось совсем немного. Также очевидно, что Посланник Аллаха عليه السلام не стал бы отказываться от столь важного действия просто из-за разногласий, которые возникли у сподвижников в его присутствии. Невозможно представить, чтобы Пророк عليه السلام не стал исполнять веление Господа. Даже если предположить, что, увидев их разногласия, Посланник Аллаха عليه السلام решил отложить запись завета на некоторое время, посчитав за лучшее подождать, когда они успокоятся, то что помешало ему сделать это позже? Известно, что после этого случая Посланник Аллаха عليه السلام прожил ещё несколько дней. Он скончался в понедельник, как следует из хадиса, переданного Анасом и приведённого в обоих «Сахихах». А история с заветом произошла в четверг. Таково согласное мнение учёных, и это признают не только приверженцы Сунны, но и рафидиты: Посланник Аллаха عليه السلام так и не продиктовал этот завет до самой своей смерти. Отсюда можно понять, что завет, который он хотел записать, не является частью религии, которую он обязан был передать. Коранические аяты свидетельствуют о том, что Всевышний Аллах завершил ниспослание религии ему и его общине. Ранее, во время прощального хаджа, был ниспослан аят:

**Сегодня Я завершил для вас вашу религию, довёл до конца Мою милость к вам и одобрил**

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ  
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ  
الْإِسْلَامَ دِينًا



для вас ислам как религию.

Сура 5 «Трапеза», аят 3

Ибн Таймийя сказал: «Этот завет не относился к тому, что Аллах обязал его записать или довести до сведения общины, потому что, если бы это было обязательным, Посланник Аллаха ﷺ не стал бы отказываться от исполнения веления Всевышнего... Он хотел сделать это, дабы помочь сподвижникам справиться с разногласиями, которые, как он понимал, неизбежно возникнут в период правления Абу Бакра» [Ибн Таймийя. Минхадж].

А в другом месте он сказал: «Что же касается истории завета, который Посланник Аллаха ﷺ хотел записать, то её разъяснение можно найти в хадисе от Аиши, который приводится в обоих "Сахихах"».

Аиша رضي الله عنها передаёт: «Во время своей болезни Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: *"Позови ко мне Абу Бакра, твоего отца, и твоего брата, чтобы я написал завещание, ибо, поистине, я боюсь, что найдутся желающие и кто-нибудь скажет: <Я более достоин<sup>46</sup>, но Аллах и верующие отвергнут всех, кроме Абу Бакра"*» [Муслим].

Ибн Таймийя продолжает: «Посланник Аллаха ﷺ хотел записать этот завет, устно переданный Аише. Однако он понял, что этот завет не способен устранить сомнения, и как следствие пользы от него нет: он знал, что Аллах всё равно соберёт их вокруг того, кого пожелает. Как сказал он сам, *"...но Аллах и верующие отвергнут всех, Кроме Абу Бакра"*» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Если же говорить о словах Посланника Аллаха ﷺ *«то, благодаря чему вы не собьётесь с правильного пути после моей кончины»*, то ад-Дахляви разъяснил их так: «Кто-то может сказать: мол, если бы то, что Посланник Аллаха ﷺ собирался написать, не было религиозным, то как он мог сказать: *"то, благодаря чему вы не собьётесь с правильного пути после моей кончины"*? Ответ таков: слово "заблуждение" может иметь разные значения, и в данном случае имеется в виду: не допу-

---

<sup>46</sup> Посланник Аллаха ﷺ имел в виду, что найдутся желающие стать халифом, которые будут заявлять, что достойны власти больше других.

стите ошибки в управлении государством. То есть нужно будет выселить многобожников с Аравийского полуострова, разрешить делегациям приходить в Аравию, как разрешал он, и послать войско Усамы, которое он снарядил. И здесь не имеется в виду заблуждение в том, что касается религии, то есть отклонение от прямого пути. И Абу Бакр и сподвижники исполнили его наказ после его кончины».

3. Если же говорить о смысле слов Ибн Аббаса «Беда, настоящая беда то, что их разногласия и препирательства помешали Посланнику Аллаха ﷺ написать этот завет!», то Ибн Таймийя сказал, что это беда для тех, кто пребывал в сомнении и не знал, что именно Абу Бакр ؓ должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, поскольку записанный завет устранил бы его сомнения, а для тех, кому было известно, что именно Абу Бакр ؓ должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, никакой беды в этом не было, и хвала Аллаху. Это подтверждается и тем фактом, что Ибн Аббас произнёс эти слова только после того, как появились приверженцы нововведений и люди, следовавшие своим страстям, — хариджиты, рафидиты и так далее. Об этом упоминал Ибн Таймийя и Ибн Хаджар.

4. Высказывалось также утверждение, что Посланник Аллаха ﷺ якобы хотел продиктовать завет, суть которого в том, что Али ؓ должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ. Некоторые рафидиты утверждают, что иное объяснение невозможно. Это утверждение не соответствует истине. Ибн Таймийя сказал: «Тот, кто ошибочно считает, что суть завета заключалась в том, что якобы Али ؓ должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, является заблудшим по согласному мнению людей, будь то учёные из числа суннитов или шиитов. Приверженцы Сунны единодушно считают, что Абу Бакр ؓ лучше Али ؓ и именно он должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ. Те же, кто считает, что Али ؓ должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, утверждают, что это подтверждается ясным,

однозначным и известным текстом, так что ни в каком завете просто не было нужды» [Ибн Таймийя. Минхадж].

5. По утверждению рафидитов, 'Умар رضي الله عنه якобы говорил, что Посланник Аллаха ﷺ бредит. Они настаивают на том, что 'Умар رضي الله عنه будто бы сказал о Посланнике Аллаха ﷺ: «Он бредит», не стал исполнять его веление (принести письменные принадлежности), а потом сказал: «Достаточно нам Книги Аллаха»<sup>[32]</sup>.

Во-первых, это обвинение, выдвинутое против 'Умара, ложное и безосновательное, поскольку слова «Он бредит» вообще не передаются от 'Умара достоверным путём. Эти слова принадлежали кому-то из присутствовавших при этих событиях, однако в версиях, которые приводятся в обоих «Сахихах», ничего не говорится о том, кто именно это был. Упоминается об этом в такой форме: «Они сказали: "Что с ним? У него бред?"» [Бухари]. В форме множественного числа, без конкретизации. Поэтому учёные утверждают, что эти слова не принадлежат 'Умару. Ибн Хаджар согласился с мнением, которое привёл аль-Куртуби: эти слова произнёс

[32] Распространители этого мнения утверждают, что 'Умар якобы сказал: «Посланник Аллаха ﷺ бредит». Как следует из версий, приводимых в «Сахихах» аль-Бухари и Муслима, 'Умар сказал: «Пророк ﷺ серьёзно болен». И это соответствовало истине. Предсмертная болезнь Посланника Аллаха ﷺ действительно была очень тяжёлой. Из хадиса 'Аиши رضي الله عنها мы знаем, что Посланник Аллаха ﷺ, собравшись выйти на молитву, несколько раз терял сознание. 'Аиша رضي الله عنها передаёт: «Когда во время болезни Посланника Аллаха ﷺ его состояние ухудшилось, он спросил: **"Совершили ли люди молитву?"** Мы ответили: "Нет, они ждут тебя". Он велел: **"Налейте для меня воды в корыто"**». 'Аиша сказала: «Мы сделали это, после чего он совершил полное омовение и попытался подняться, но потерял сознание. Очнувшись, Посланник Аллаха ﷺ снова спросил: **"Совершили ли люди молитву?"** Мы ответили: "Нет, они ждут тебя, о Посланник Аллаха". Тогда он опять велел: **"Налейте для меня воды в корыто"**». 'Аиша сказала: «И он сел в это корыто, совершил полное омовение и попытался подняться, но снова лишился сознания. Очнувшись, он снова спросил: **"Совершили ли люди молитву?"** Мы ответили: "Нет, они ждут тебя, о Посланник Аллаха". Тогда он опять велел: **"Налейте для меня воды в корыто"**. И он сел в него, совершил полное омовение и попытался подняться, но снова лишился сознания. Очнувшись в третий раз, он снова спросил: **"Совершили ли люди молитву?"** Мы ответили: "Нет, они ждут тебя, о Посланник Аллаха". И тогда Посланник Аллаха ﷺ велел передать Абу Бакру, чтобы молитву с людьми провёл он. Этот хадис приводят аль-Бухари и Муслим. Действительно, нашлись люди, которые спросили: «У него бред?» Однако это был не 'Умар. 'Абдаллах ибн Мас'уд رضي الله عنه сказал:

кто-то из тех, кто принял ислам совсем недавно и при этом

«Однажды я зашёл к Пророку ﷺ, страдавшему от сильной горячки, и сказал ему: "Какая у тебя сильная горячка!" Он сказал: *"Я страдаю в два раза сильнее, чем любой из вас"*. Я спросил:

"Это потому, что тебе уготована двойная награда?" Он сказал: *"Да"*» [Бухари; Муслим].

Посланник Аллаха ﷺ сильно страдал от своей болезни, и, когда он сказал, что напишет им завет, 'Умар, пожалев его, сказал присутствующим, что Посланник Аллаха ﷺ сильно страдает и что им вполне достаточно Книги Аллаха. Слова 'Умара согласуются со Словами Всевышнего: **«Сегодня Я завершил для вас вашу религию, довёл до конца Мою милость к вам и удовольствовался для вас исламом в качестве религии»**.

А Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Клянусь Аллахом, я сообщил вам обо всём, что может помочь вам приблизиться к Аллаху, велел вам делать это, и я сообщил вам обо всём, что запретил Аллах, велел вам соблюдать эти запреты»** [Наса'и].

Таким образом, не осталось в религии ничего такого, чего Посланник Аллаха ﷺ не разъяснил бы ['Усман аль-Хамис. Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейнаб!]

знал, что, когда болезнь усиливается, человеку становится трудно контролировать свои слова и действия. Ад-Дахляви сказал: «Откуда взято, что это 'Умар произнёс эти слова? Ведь в большинстве версий говорится "Они сказали", во множественном числе».

В достоверной версии эти слова приводятся в форме вопроса: «У него бред?» — в противоположность тем версиям, в которых эти слова упоминаются в утвердительной форме: «Он бредит», «У него бред». Знатоки хадисов, в том числе такие учёные, как кади 'Ияд, аль-Куртуби, ан-Навави и Ибн Хаджар, отстаивают именно эту, вопросительную форму. Они утверждают, что этот вопрос в действительности представлял собой упрёк, адресованный тем, кто сказал: «Не записывайте».

Аль-Куртуби привёл доказательства того, что Посланник Аллаха ﷺ был защищён от каких-либо ошибок в передаче Откровения, в каком бы состоянии он ни находился, и сподвижники прекрасно знали об этом. Исходя из этого, невозможно допустить, что они сказали: «У него бред?» — из-за сомнений в действительности его слов, сказанных во время болезни. На самом деле эти слова произнёс кто-то из них, упрекая тех, кто медлил, вместо того чтобы сразу принести письменные принадлежности. Упрекающий как будто хотел сказать: «Что же ты стоишь, неужто ты думаешь, что у него бред?! Не стой, а принеси скорее письменные принадлежности, ибо, поистине, он говорит ис-

Это свидетельствует о том, что сподвижники единодушно считали, что Посланник Аллаха ﷺ не может бредить, и произнёсшие эти слова хотели посредством их упрекнуть медливших с исполнением веления Посланника Аллаха ﷺ, чтобы у тех не осталось никаких сомнений. Так становится очевидной ложность утверждения рафидитов.

6. Утверждалось также, что 'Умар якобы противоречил Посланнику Аллаха ﷺ, говоря: «У вас есть Книга Аллаха» или «Достаточно нам Книги Аллаха», и что он отказался исполнять веление Посланника Аллаха ﷺ, когда тот хотел записать завет. Провергнуть это несостоятельное утверждение можно следующим образом. 'Умар и те, кто придерживался того же мнения, что и он, поняли, что веление Посланника Аллаха ﷺ принести письменные принадлежности не предполагало обязательности, а было лишь указанием на то, что лучше. На это указывали кади 'Ияд, аль-Куртуби, ан-Навави и Ибн Хаджар. Тем более что позже подтвердилась правильность иджихада 'Умара и его единомышленников, которые считали, что Посланнику ﷺ нет потребности писать этот завет. Если бы сам завет был обязательным, то Посланник Аллаха ﷺ не стал бы отказываться от его записи из-за разногласий, возникших между сподвижниками, потому что он не мог отказаться от донесения до людей того, что должен был донести до них, из-за чьих-то противоречий. Таким образом, этот случай можно отнести к числу тех эпизодов из жизни 'Умара, в которых Откровение подтверждало его правоту и правильность его мнения.

К тому же слова 'Умара «Достаточно нам Книги Аллаха» были ответом тем, кто противоречил ему, а не противоречием велению Пророка ﷺ. Это ясно видно из его слов «У вас есть Книга Аллаха». Очевидно, что 'Умар использовал множественное число, обращаясь к нескольким оппонентам, то есть к тем, кто не разделял его мнения по данному вопросу. 'Умар был человеком дальновидным, проницательным, решительным и благоразум-

ным, и он понял, что лучше обойтись без записи завета, после того как стало ясно, что это действие не относится к числу обя-

зательных. В этом кроется узаконенная и одобряемая Шариатом польза. 'Умар رضي الله عنه и его единомышленники были движимы жалостью к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, понимая, что запись завета потребует от него, тяжело больного, немалых усилий. На это указывают слова 'Умара: «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم серьезно болен». Ему не хотелось, чтобы Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم мучил себя и делал то, что было трудно для него. К тому же он помнил слова Всевышнего: **«Мы ничего не упустили в Писании»** (сура 6 «Скот», аят 38), а также слова Всевышнего: **«Мы ниспослали тебе Писание как разъяснение всякой вещи»** (сура 16 «Пчела», аят 89).

Ан-Навави сказал: «Учёные, толковавшие этот хадис, согласны в том, что он свидетельствует о глубоком понимании религии, достоинствах и проницательности 'Умара» [Навави].

'Умар رضي الله عنه поступил согласно своему иджтихаду, а у муджтахидов в любом случае есть оправдание, более того — он получает награду за свой иджтихад. Пророк صلى الله عليه وسلم сказал: **«Если выносящий решение приложил все усилия для того, чтобы оно было правильным, и потом оно действительно оказалось правильным, он получит двойную награду, а если он приложил все усилия для того, чтобы оно было правильным, и потом оно оказалось неправильным, он получит одну награду»** [Бухари].

Да и как может быть иначе, когда 'Умар поступил согласно своему иджтихаду в присутствии Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не упрекнул его и не сказал, что ему запишется грех за его поступок. Более того, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم согласился с ним, не став записывать завет. Так становится очевидной ложность утверждения рафидитов.

## **Часть вторая**

**'Али ибн Абу Талиб**   
**в эпоху праведных халифов**

## Глава первая

### 'Али ибнАбуТалибу ﷺ в период правления Абу Бакра ас-Сыддика

#### § 1. Присяга 'Али Абу Бакру (да будет доволен Аллах ими обоими)

До нас дошло много сообщений о том, что 'Али ﷺ присягнул Абу Бакру ас-Сыддику ﷺ позже других. То же самое сообщается и о присяге аз-Зубайра ибн аль-Аввама. Большинство этих сообщений недостоверны. В достоверных же сообщениях говорится, что Али и аз-Зубайр (да будет доволен Аллах ими обоими) присягнули Абу Бакру в самом начале. Абу Са'ид аль-Худри ﷺ передаёт: «Когда Посланник Аллаха ﷺ скончался, люди собрались в доме Са'да ибн 'Убады. Там были Абу Бакр и 'Умар. И оратор ансаров поднялся и сказал: "Знаете ли вы, что мы помощники (ансары) Посланника Аллаха ﷺ? Так вот, мы будем помощниками его преемника подобно тому, как были его помощниками!" 'Умар ибн аль-Хаттаб сказал: "Ваш оратор сказал правду, и, если бы вы сказали что-то другое, мы не стали бы принимать вашу присягу!" И он взял руку Абу Бакра и сказал: "Вот ваш товарищ, присягните же ему!" 'Умар присягнул, и мухаджиры и ансары также присягнули ему. Сев на минбар, Абу Бакр ﷺ обвёл взглядом собравшихся и не увидел аз-Зубайра ибн аль-Аввама. Тогда он послал за ним, и аз-Зубайр пришёл. Абу Бакр ﷺ спросил его: "О сын тётки Посланника Аллаха ﷺ и его апостол! Ты хочешь расколоть общину мусульман?" Аз-Зубайр сказал: "Не за что порицать тебя, о преемник Посланника Аллаха ﷺ!" Сказав это, аз-Зубайр поднялся



и присягнул Абу Бакру ﷺ. Абу Бакр ﷺ снова обвёл взглядом собравшихся и не увидел Али ибн Абу Талиба ﷺ. Тогда он

послал за ним, и 'Али пришёл. Абу Бакр ﷺ спросил его: "О двоюродный брат и зять Посланника Аллаха ﷺ! Ты хочешь расколоть общину мусульман?" Али сказал: "Не за что порицать тебя, о преемник Посланника Аллаха ﷺ!" Сказав это, Али поднялся и присягнул Абу Бакру ﷺ».

На значимость достоверного хадиса Абу Са'ида аль-Худри указывает тот факт, что имам Муслим, составитель самого достоверного сборника хадисов после «Сахиха» аль-Бухари, отправился к своему шейху, выдающемуся учёному Мухаммаду ибн Исхаку ибн Хузайме, составителю «Сахиха» Ибн Хузаймы, спросил его об этом хадисе, и тот написал ему этот хадис. Ибн Хузайма прочитал его ему. После этого Муслим сказал своему учителю: «Этот хадис ценный, как жертвенное животное!» Ибн Хузайма сказал в ответ: «Он ценнее и жертвенного верблюда, и целого мешка динаров».

Ибн Касир сказал, комментируя этот хадис: «У него безупречный иснад, и в нём заключено много полезного, в частности подтверждение того, что Али ибн Абу Талиб ﷺ присягнул Абу Бакру ас-Сыддику ﷺ либо в день кончины Посланника Аллаха ﷺ, либо на следующий день, и это правда. Али ибн Абу Талиб всегда был заодно с Абу Бакром ﷺ, не расставался с ним и всегда совершал молитвы вместе с ним».

А в версии Хабиба ибн Абу Сабита говорится: «Али ибн Абу Талиб находился в своём доме, и к нему пришёл какой-то человек и сказал: "Абу Бакр ﷺ приготовился принимать присягу людей". Тогда Али отправился в мечеть в одной рубахе, без изара и плаща, потому что спешил и не хотел опаздывать на присягу. Он присягнул Абу Бакру ﷺ, а потом сел и послал за своим плащом. Когда ему принесли плащ, он надел его поверх рубахи».

'Амр ибн Хурайс спросил Са'ида ибн Зайда: «Застал ли ты кончину Посланника Аллаха ﷺ?» Тот ответил: «Да». Он спросил: «Когда люди присягнули Абу Бакру ﷺ?» Са'ид ответил: «В день кончины Посланника Аллаха ﷺ. Мусульмане не пожелали про-

вести и дня без общины [с правителем]». Он спросил: «Кто-нибудь выступил против Абу Бакра ﷺ?» Са'ид ответил: «Нет.

Никто, кроме вероотступника или того, кто находился на грани вероотступничества. Аллах спас ансаров и собрал их вокруг него. И они присягнули ему». 'Амр спросил: «Отказался ли кто-нибудь из мухаджиров присягать Абу Бакру ﷺ?» Са'ид ответил: «Нет, они стали присягать ему друг за другом!»

В своей речи, которая прозвучала с минбара Куфы, Али сказал, хваля Абу Бакра и 'Умара: «Мусульмане принесли присягу добровольно, и первым из потомков Абд-аль-Мутталиба её принёс я» [Усуд аль-габа].

В некоторых версиях хадиса содержатся указания на то, что Али ﷺ присягнул Абу Бакру в самом начале присяги. Ибрахим, сын Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа, передаёт: «Абд-ар-Рахман ибн Ауф был с 'Умаром ибн аль-Хаттабом, а потом поднялся Абу Бакр. Обращаясь к людям с речью, Абу Бакр ﷺ сказал: "Клянись Аллахом, я никогда не стремился стать правителем и никогда не желал этого. Я никогда не просил об этом Всевышнего Аллаха, ни втайне, ни открыто. Однако я боюсь смуты. Я знаю, что, если я стану правителем, не будет мне отдыха. Мне поручено трудное дело, с которым не справиться мне, если только Всевышний Аллах не даст мне силы, и я желал бы, чтобы на моём месте был тот, кто способен лучше справиться с этой задачей". Мухаджиры приняли его оправдание. Али и аз-Зубайр (да будет доволен Аллах ими обоими) сказали: "Мы разгневались лишь потому, что нам не дали возможности участвовать в совете, но, поистине, мы считаем, что Абу Бакр имеет больше прав стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, чем кто-либо другой. Поистине, он сидел в пещере (вместе с Посланником Аллаха ﷺ), и он — второй из двоих, и мне известно о его достоинствах и почтенном возрасте, и Посланник Аллаха ﷺ велел ему руководить молитвой людей ещё при его жизни"» [Ибн Касир. Бидайа].

Кайс аль-Абди сказал: «Я слышал речь Али в Басре. Он восхвалил Аллаха и прославил Его, упомянул о Пророке ﷺ и о том,

что он делал с людьми, а потом Всевышний Аллах забрал его к Себе, мусульмане решили избрать правителем Абу Бакра,

и они присягнули ему и подчинились, и я присягнул ему и подчинился, и они удовольствовались, и я удовольствовался, и он вершил благие дела и усердствовал, пока Всевышний Аллах не забрал его. Да пребудет над ним милость Аллаха!»

Али ибн Абу Талиб всегда был заодно с Абу Бакром عليه السلام, не противоречил ему и всегда совершал молитвы вместе с ним. Абу Бакр عليه السلام постоянно советовался с ним о делах мусульман.

Ибн Касир и многие другие учёные считают, что Али عليه السلام обновил свою присягу через полгода, то есть после кончины Фатимы عليها السلام. Об этой второй присяге упоминается в достоверных сообщениях. Некоторые ошибочно приняли эту присягу за первую и единственную и решили, что Али عليه السلام так задержался с присягой, хотя ничего подобного в действительности не было.

## **§ 2. 'Али عليه السلام и его помощь Абу Бакру во время войн с вероотступниками**

Во время правления Абу Бакра ас-Сыддика عليه السلام Али ибн Абу Талиб был исключительно предан ему и постоянно советовал ему, как лучше поступить, чтобы принести благо исламу и мусульманам.

Одним из лучших свидетельств преданности Али Абу Бакру عليه السلام, исламу и мусульманам и его желания, чтобы Абу Бакр عليه السلام продолжал править и чтобы мусульмане всегда были вокруг него, является его поступок, совершённый, когда Абу Бакр عليه السلام решил сам направиться в Зу-ль-Кассу и лично руководить сражением с вероотступниками.

Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт: «Когда Абу Бакр عليه السلام решил направиться в Зу-ль-Кассу и уже сел на свою верблюдицу, Али ибн Абу Талиб взял её повод и спросил: "Куда ты направляешься, о преемник Посланника Аллаха ﷺ? Я скажу тебе то, что сказал Посланник Аллаха ﷺ в день битвы при Ухуде. Убери меч свой и не печаль нас своей кончиной.

Вернись в Медину, ибо, поистине, если тебя не станет, ислам уже никто не приведёт в порядок". И Абу Бакр ﷺ послушал его и вернулся».

Если бы 'Али (чего, конечно же, не было и быть не могло) не желал видеть Абу Бакра ﷺ правителем мусульман и преемником Посланника Аллаха ﷺ, то он бы, разумеется, понял, что этот поход, в котором собрался участвовать Абу Бакр ﷺ, для него — прекрасная возможность избавиться от нежеланного халифа. Всё, что ему нужно было сделать, — не препятствовать Абу Бакру ﷺ, который собрался подвергнуть себя смертельной опасности на полях сражений. Абу Бакр ﷺ вполне мог погибнуть, и Али вздохнул бы с облегчением. Если же Али (чего, конечно же, не было и быть не могло) питал к Абу Бакру ﷺ такую неприязнь, что даже желал ему смерти, то он мог бы подослать к нему кого-нибудь и убить, как поступают современные политики со своими соперниками и врагами. Однако он не сделал ничего подобного.

Али ﷺ разделял мнение Абу Бакра о том, что следует сражаться с вероотступниками. Абу Бакр ﷺ спросил его: «А ты что скажешь, о Абу аль-Хасан?» Он ответил: «Поистине, если ты прекратишь взимать что-то из того, что взимал с них Посланник Аллаха ﷺ, ты поступишь вопреки Сунне Посланника ﷺ». Он сказал: «Что ж, если ты сказал это, то я стану сражаться с ними, даже если они откажутся отдавать мне хотя бы путы от верблюда!»

### **§ 3. Сам 'Али ﷺ считал Абу Бакра ﷺ самым достойным претендентом на власть**

До нас дошло множество сообщений, из которых следует, что Али признавал достоинства Абу Бакра ﷺ и считал, что именно он должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ.

Мухаммад ибн аль-Ханафийя рассказывал: «Я спросил отца: Скажи, кто является лучшим из людей после Посланника Аллаха ﷺ?" Он ответил: "Абу Бакр". Я спросил: "А после него кто?" Он ответил: "'Умар". И я испугался, что, если спрошу снова, он скажет:

"Усман". Поэтому я спросил: "А потом ты?" Он сказал в ответ: "Я всего лишь один из мусульман"» [Бухари].

'Али عليه السلام сказал: «Не сообщить ли вам о том, кто был лучшим представителем этой общины после её Пророка? Это был Абу Бакр». Затем он сказал: «Не сообщить ли вам о том, кто был лучшим представителем этой общины после Абу Бакра? Это был 'Умар» [Ахмад].

Абу Ваиль Шакик ибн Саляма сказал: «'Али ибн Абу Талиба عليه السلام спросили: «Не назначишь ли ты своего преемника?» Он ответил: «Посланник Аллаха ﷺ не назначал преемника, и я тоже не стану, однако, если Аллах желает людям блага, Он соберёт их вокруг лучшего из них, подобно тому как после кончины их Пророка Он собрал их вокруг лучшего из них» [аль-Хаким].

'Али عليه السلام: «Кто бы ни превознёс меня над Абу Бакром и 'Умаром, я непременно подвергну его наказанию, которое полагается за клевету!» [Фада'иль ас-сахаба].

В своё время Али عليه السلام сказал Абу Суфьяну: «Поистине, мы нашли достойного её<sup>47</sup>».

В нашем распоряжении также имеются некоторые сообщения, указывающие на то, что у 'Али с Абу Бакром были хорошие, тёплые, братские отношения.

Абу Я'ля приводит в своём «Муснаде» сообщение 'Укбы ибн аль-Хариса: «Однажды Абу Бакр совершил послеполуденную молитву — это было через несколько дней после кончины Посланника Аллаха ﷺ — и, выйдя, увидел аль-Хасана, который играл с другими мальчиками. Он посадил его к себе на плечи, приговаривая:

Клянусь, на Пророка похож ты  
и совсем не похож на Али!

И 'Али улыбался».

'Али عليه السلام сказал: «Кто откололся от общины хотя бы на пядь, тот снял повязку ислама с шеи своей» [Ибн Абу Шейба]. Разве сам

---

<sup>47</sup> Он имел в виду власть.

он стал бы поступать так? 'Али عليه السلام не желал разногласий и хотел единства для мусульманской общины. Аль-Куртуби сказал: «Размышляющий о диалоге Абу Бакра и Али и обмене упрёками и оправданиями, который имел место в этом диалоге, завершившемся достижением согласия, понимает, что они признавали достоинства друг друга и что сердца их пребывали в согласии, наполненные любовью и уважением. И хотя порой человеческая природа берёт верх (над верой и разумом), религия возвращает всё на свои места...» [Фатх Аль-Бари].

Что же касается того, что аз-Зубайр якобы отказался присягать Абу Бакру, то нет ни одного достоверного сообщения, подтверждающего это утверждение. Напротив, есть достоверные сообщения, в том числе и свидетельство Абу Са'ида, о том, что аз-Зубайр присягнул Абу Бакру в самом начале.

Ибн Таймийя сказал: «Многие передатчики передали слова повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام: "Лучшим представителем общины после её Пророка является Абу Бакр, а после него — 'Умар". Это сообщение передаётся от него многими путями. Утверждают, что их число достигает восьмидесяти, и от него также передаются слова: "Кто бы ни превознёс меня над Абу Бакром и 'Умаром, я непременно подвергну его наказанию, которое полагается за клевету!"» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Али عليه السلام никогда не утверждал, что имеет больше прав стать халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ, чем Абу Бакр, и ни об одном конкретном человеке не было сказано, что он имел больше прав стать халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ, чем Абу Бакр. Люди, в которых сохранились остатки невежества, арабского и персидского, стали утверждать, что члены семьи Пророка ﷺ, или *ахль аль-бейт*, имеют больше прав на власть, чем кто бы то ни было, потому что у арабов во времена невежества было принято выдвигать на пост предводителя членов семьи предводителей и персы искали нового правителя в царской семье.

От них-то и распространились сообщения подобного содержания [Ибн Таймийя. Минхадж].

Существует свидетельство 'Али عليه السلام в пользу Абу Бакра<sup>[33]</sup>. Яхья ибн Хаким ибн Са'д передаёт: «Я слышал, как Али поклялся, что Аллах ниспослал с небес имя Абу Бакра "ас-Сыддик"» [Табарани].

Али عليه السلام передаёт: «В день битвы при Бадре мы соорудили навес для Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и сказали: "Кто останется при нём, дабы ни один язычник не приблизился к нему?" И не поднялся никто, кроме Абу Бакра. Он стоял с обнажённым мечом у его головы, и каждый раз, когда кто-то пытался приблизиться к нему, Абу Бакр бросался к этому человеку с мечом... И я видел, как однажды у Каабы курайшиты схватили Посланника صلى الله عليه وسلم и стали толкать и дёргать его со словами: "Ты — тот, кто превратил богов в одного бога!" И клянусь Аллахом, никто не приблизился к нему, кроме Абу Бакра. А волосы Абу Бакра тогда были заплетены в две косы. И он оттолкнул того и оттащил этого, восклицая: Горе вам! Неужели вы убьёте человека только за то, что он говорит: <Мой Господь — Аллах>?!

[33] Малик аль-Аштар ан-Наха'и, один из близких друзей 'Али ибн Абу Талиба, если верить книгам по истории, замечательно похвалил двух шейхов — Абу Бакра и 'Умара: «И далее... Поистине, Всевышний Аллах почтил эту общину посредством Своего Посланника Мухаммеда صلى الله عليه وسلم, и он сделал единым слово её и возвысил её над остальными людьми. Это продолжалось столько, сколько пожелал Аллах. А потом Всевышний Аллах забрал его к Своему до-вольству и садам. После него к власти пришли праведные люди, которые поступали согласно Книге Аллаха и Сунне Его Пророка Мухаммада صلى الله عليه وسلم, и Он даровал им вознаграждение, лучшее даже, чем их благие деяния». А в другой своей речи он сказал: «О люди! Поистине, Всевышний Аллах послал в вашей среде Своего Посланника Мухаммада صلى الله عليه وسلم благим вестником и грозным увещателем и ниспослал ему Книгу, в которой разъясняется дозволенное и запретное, обязательное и дополнительное, а потом Аллах взял его к Себе после того, как он завершил свою миссию. Его преемником стал Абу Бакр, который следовал его пути и его Сунне. А Абу Бакр назначил своим преемником 'Умара, и он следовал тому же пути» [Ибн Асамм. Аль-Футух. Т. 1. С. 385-396].

спода!"» В тот день одна коса Абу Бакра была отрезана. 'Али сказал своим сподвижникам: «Заклинаю вас Аллахом. Какой из двух человек лучше: уверовавший из семейства Фараона или Абу Бакр?» Люди молчали. Тогда Али сказал: «Клянусь Аллахом, день Абу Бакра лучше (дня) уверовавшего из семейства Фараона. Тот человек скрывал свою веру, и Аллах похвалил его, а Абу Бакр готов был пожертвовать жизнью и кровью ради Аллаха!» [аль-Хаким].

[34] Ахмад ибн Абу Я'куб ибн Джа'фар, шиитский писатель времён Аббасидов. Его дед был вольноотпущенником Абу аль-Мансура, и он любил путешествовать. Он объехал мусульманские страны на Востоке и Западе, и в 260 г. х. посетил Армению, после чего вернулся в Египет и страны Магриба. Во время своей поездки по странам он написал книгу «Китаб аль-бульдан», а также «Ат-Тарих». У него есть и другие книги. Умер в 284 г. х. [Аль-Куна ва аль-алькаб. Т. 3. С. 246]. А автор «А'йан ашши'а» упомянул его среди шиитских историков.

#### § 4. 'Али عليه السلام совершает молитвы под руководством Абу Бакра и принимает подарки от него

Али عليه السلام признавал право Абу Бакра быть халифом и участвовал вместе с ним в управлении государством и решении различных дел. Кроме того, он принимал от него подарки, подавал ему жалобы, совершал молитву под его руководством, и отношения между ними были по-братски тёплые и близкие, он любил его и ненавидел тех, кто ненавидел его<sup>48</sup>.

Это засвидетельствовал самый большой противник праведных халифов и сподвижников Пророка ﷺ. Аль-Я'куби<sup>[34]</sup>, радикальный шиит, пишет в своём «Тарихе», упоминая о правлении ас-Сыддика: «Абу Бакр принял решение сражаться с византийцами и стал советовать с группой сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, и они разошлись во мнениях. Тог-



да он посоветовался с 'Али ибн Абу Талибом, и тот сказал: "Делай". Он спросил: "Если я сделаю это, я выиграю?" Али сказал: "Надейся на лучшее". Тогда Абу Бакр обратился к людям с речью и велел им готовиться к сражению с византийцами».

А в другой версии говорится: «Ас-Сыддик спросил Али: "Откуда ты знаешь, что впереди нас ждёт благо, и на каком основании сулишь мне благие вести?" Он сказал: "От Пророка ﷺ. Я слышал, как он говорил эти слова, обещая благие вести". Абу Бакр сказал: "Ты обрадовал меня, сказав мне слова, переданные от Посланника Аллаха ﷺ, о Абу аль-Хасан! Да обрадует тебя Аллах благими вестями!"»

Аль-Я'куби также сказал: «Среди тех, от кого перенимали знания во времена Абу Бакра, — Али ибн Абу Талиб, 'Умар ибн аль-Хаттаб, Му'аз ибн Джабаль, Убайй ибн Ка'б, Зайд ибн Сабит и Абдаллах ибн Мас'уд».

Первым он упомянул Али, а потом уже остальных сподвижников. А это — показатель того, какие у них были взаимоотношения. В том, что касается совета и судопроизводства, они всег-

[35] Это подтверждает Мухаммад ибн ан-Ну'ман аль-'Акбари, радикальный шиит, прозванный «шейх аль-Муфид». В своей книге «Аль-Иршад» он выделил целую главу, посвященную решениям повелителя верующих, вынесенным в дни правления Абу Бакра. Вот некоторые сообщения на эту тему, переданные им: «К Абу Бакру привели одного человека, который пил вино. Он собрался подвергнуть его положенному наказанию, однако человек сказал ему: "Поистине, я выпил это вино, не зная о том, что это запрещено, потому что я вырос и воспитывался среди людей, которые считали его дозволенным, и я узнал о том, что оно запретно, лишь сейчас". Абу Бакр задумался, не зная, какое решение вынести в отношении этого человека. Тогда кто-то из присутствовавших посоветовал ему обратиться к Али عليه السلام. Абу Бакр послал к Али и спросил у него совета в этом вопросе. Повелитель верующих сказал: "Вели двум надёжным людям из числа мусульман провести его по местам собраний мухаджиров и ансаров, и пусть они спросят их, читал ли кто-нибудь из них ему аят, в котором говорится о запрете вина, а если нет, то передавал ли ему кто-нибудь из них сообщение об этом запрете, передаваемое от Посланника Аллаха ﷺ. И если найдётся два свидетеля из их числа, то подвергни его установленному наказанию, а если свидетелей не найдётся, тогда скажи ему, чтобы он раскаялся в содеянном, и отпусти его". Абу Бакр так и поступил. Никто из мухаджиров и ансаров не засвидетельствовал, что сообщал этому человеку о запрете употребления вина посредством цитирования ему соответствующего аята Корана или слов Посланника Аллаха ﷺ. Тогда Абу Бакр велел ему раскаяться в содеянном и отпустил его. Так он согласился с решением, вынесенным Али عليه السلام» [Аль-

'Али عليه السلام выполнял его веления. Сообщается, что однажды в Медину прибыла делегация неверующих. Они увидели, что мусульмане слабы, а их численность мала, так как они выступили в военные походы в разные стороны, и начали замышлять дурное против них. Абу Бакр почувствовал недоброе, понял, что столице исламского государства и мусульманам угрожает опасность, и приказал усилить охрану Медины. У входов в неё стали дежурить войска. А Али, аз-Зубайру, Тальхе и Абдаллаху ибн Мас'уду он поручил возглавлять эту охрану, и они исполняли это его веление до тех пор, пока опасность не миновала.

А поскольку у них были такие тёплые отношения, 'Али, господин *ахль аль-бейт* и отец двух внуков Посланника Аллаха ﷺ, принимал от него подарки. Ведь они были братьями, которые советовались друг с другом в делах, любили и уважали друг друга. Так, он принял от него рабыню по имени ас-Сахба — это была девушка, взятая в плен в битве при Айн-ат-Тамр. Она родила ему 'Умара и Рукайю.

Абу Бакр ас-Сыддик также подарил ему Хаулю, дочь Джа'фара ибн Кайса, которая попала в плен во время сражений при Ямаме. Она родила ему лучшего из его сыновей после аль-Хасана и аль-Хусейна. Это Мухаммад ибн аль-Ханафийя.

«Она была в числе отрёкшихся от ислама и взятых в плен. Её сын прозван по матери. Это Мухаммад ибн аль-Ханафийя».

Имеются также сообщения о том, что он и его дети принимали денежные подарки, хумус и трофеи от Абу Бакра رضي الله عنه. В период его правления именно Али делил хумус и богатства, полученные без боя, и распределял их. То есть эти средства находились в ведении Али, затем — в ведении аль-Хасана, затем — аль-Хусейна, потом — аль-Хасана, сына аль-Хасана, а после него — Зайда, сына аль-Хасана.

Кроме того, 'Али совершал все пять молитв в мечети, стоя позади Абу Бакра, признавая его имамом, и своими действиями он показывал людям, что между ними царит взаимопонимание, со-

'Али رضي الله عنه также передавал хадисы от Абу Бакра. 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه рассказывал: «Через хадисы, которые я сам слышал от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Аллах приносил мне пользу, какую желал, а когда кто-то другой передавал от него хадисы, я требовал от него клятвы, и, если он клялся, я верил ему. И Абу Бакр рассказывал мне — и правду сказал Абу Бакр: "Я слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *<Какой бы раб Аллаха, мусульманин, ни совершил грех, если потом он совершит должным образом малое омовение и молитву в два рак'ата и попросит у Аллаха прощения, Аллах обязательно простит его>*"» [Ахмад].

Когда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم скончался, его сподвижники разошлись во мнениях. Одни сказали: «Похороните его в аль-Баки'», другие сказали: «Похороните его там же, где хоронят других». Третьи сказали: «Похороните его напротив его сподвижников». А Абу Бакр сказал: «Отойдите! Не пристало повышать голос в присутствии Пророка صلى الله عليه وسلم, живого или мёртвого!» А 'Али رضي الله عنه сказал: «Абу Бакр — хранитель того, с чем он пришёл». Абу Бакр сказал: «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сообщил мне, что, какой бы пророк ни умер, его хоронили на том же месте, где он скончался» [Ахмад].

И 'Али засвидетельствовал, что Абу Бакра ожидает огромная награда за то, что он собрал Коран воедино. Абд-Хайр передаёт: «Я слышал, как Али رضي الله عنه говорил: "Самая большая награда за списки Корана достанется Абу Бакру ас-Сыддику, ведь он первым собрал Коран меж двух обложек"».

## § 5. Ас-Сыддик, Фатыма и вопрос о наследстве

'Аиша رضي الله عنها передаёт, что Фатыма и аль-'Аббас пришли к Абу Бакру رضي الله عنه, желая получить наследство Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Они имели в виду землю Фадака и его долю в Хайбаре. Однако Абу Бакр رضي الله عنه ответил им: «Поистине, я слышал, как Посланник Алла-

***мы оставляем, — милостыня. Поистине, семейство Мухаммада должно питаться от этого имущества, то есть имущества, принадлежащего Аллаху"***» [Бухари].

А из другой версии следует, что Абу Бакр رضي الله عنه также сказал: «И я, клянусь Аллахом, не изменю ничего из того, что связано с милостыней, оставленной Пророком ﷺ, и я поступлю с ней так, как поступал сам Посланник Аллаха, ибо, поистине, я боюсь, что, прекратив делать что-то из того, что делал он, я отклонюсь от истинного пути!» [Муслим].

Аиша رضي الله عنها также передаёт: «Когда Посланник Аллаха ﷺ скончался, его жёны хотели послать 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه к Абу Бакру, чтобы попросить наследство Пророка ﷺ». Аиша رضي الله عنها сказала им: «Разве не говорил Посланник Аллаха ﷺ: ***"Поистине, мы не оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, — милостыня"***?» [Бухари; Муслим].

А Абу Хурайра رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Мои наследники не должны брать ни динара. Всё, что я оставил сверх содержания моих жён и моего работника, — милостыня"*** [Бухари].

Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه отказался отдавать Фатыме رضي الله عنها то, что она считала своим наследством, подчиняясь словам Посланника Аллаха ﷺ. Поэтому Абу Бакр رضي الله عنه сказал: «Клянусь Аллахом, я не оставлю то, что делал Посланник Аллаха ﷺ, и буду поступать, как поступал он!» [Муслим].

Фатыма رضي الله عنها, перестала претендовать на это имущество после того, как Абу Бакр رضي الله عنه привёл ей этот веский довод. Её поведение свидетельствует о том, что она приняла истину и подчинилась словам Посланника Аллаха ﷺ.

Ибн Кутайба сказал: «В том, что Фатыма требовала у Абу Бакра رضي الله عنه наследство Пророка ﷺ, нет ничего порицаемого, потому что она не знала о словах Посланника Аллаха ﷺ и думала, что ей полагается наследство Посланника Аллаха ﷺ подобно тому, как любой дочери полагается наследство отца. А когда Абу Бакр رضي الله عنه

передал ей слова Посланника Аллаха ﷺ, она успокоилась и отказалась от своих требований» [Шазарат].

Рафидиты раздули эту проблему до невероятных размеров<sup>49</sup>, отклонившись от истины и игнорируя достоверные сообщения на эту тему, из которых следует, что никто не может наследовать Пророку ﷺ. Этот вопрос они поместили в число основных пунктов, по которым, согласно их утверждениям, у сподвижников были разногласия с *ахль аль-бейт* — помимо вопроса о том, кто имел больше прав стать халифом, который они ставят во главу угла. Они обвиняют сподвижников в несправедливости и притеснении *ахль аль-бейт*, особо подчёркивая «вину» Абу Бакра ас-Сыддика и 'Умара ибн аль-Хаттаба, якобы узурпировавших власть и отстранивших от неё *ахль аль-бейт*, которым она принадлежала по праву. Они добавили к этим обвинениям ещё одно — обвинение в присвоении имущества *ахль аль-бейт* и их имущественных прав, которыми наделил их Всевышний Аллах.

Рафидиты относят вопрос о Фадаке и «лишении» Фатымы законного наследства к числу важнейших преступлений сподвижников против *ахль аль-бейт*, совершённых ими после того, как они, сговорившись, привели к власти Абу Бакра ас-Сыддика: мол, сподвижники опасались, что из-за этого имущества люди могли объединиться вокруг *ахль аль-бейт* и, восстав против Абу Бакра, свергнуть его!<sup>50</sup>

<sup>49</sup> Ихсан Иляхи Захир пишет: «Эту проблему намеренно раздували враги общины Мухаммада ﷺ, чрезмерно преувеличивая её, а потом используя в своих низких и мерзких целях. Они зацепились за эту историю в надежде доказать существование разногласий, конфликтов и раскола между сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ, и особенно между семейством Пророка ﷺ и остальными мусульманами. Они утверждают, что *ахль аль-бейт* были по одну сторону баррикад, а первые мусульмане — мухаджире и ансары, а также вся оставшаяся часть мусульманской общины — по другую...» [Захир]. Конечно же, всё было совсем не так, как они утверждают... Да и проблема вовсе не была настолько велика и серьёзна, как они стараются представить её, стремясь к достижению своих низких целей и очернению благородных людей.

<sup>50</sup> Аль-Маджлиси говорит: «Это великая беда и тяжкое испытание, что Абу Бакр и "Умар несправедливо отобрали Фадак у *ахль аль-бейт* Послан-

ника ﷺ... Абу Бакр, силой отняв власть у повелителя верующих и заставив мухаджиров и ансаров принести ему присягу и укрепившись, забрал

Изучающий книги рафидитов обнаруживает, что этот вопрос зиждется у них на отказе признавать хадис Посланника Аллаха ﷺ: **«Мы, пророки, не оставляем наследства. То, что мы оставляем, — милостыня»** [Муслим].

Они собрали доказательства в попытке доказать ложность и недостоверность этого хадиса. Ниже приводятся некоторые из них.

**Утверждение о том, что этот хадис якобы придумал сам Абу Бакр ас-Сыддик** ﷺ. Аль-Хилли сказал: «Фатыма не приняла хадис, придуманный Абу Бакром: "То, что мы оставляем, — милостыня"». Он также сказал: «Он привёл в качестве доказательства версию хадиса, которую не передаёт никто, кроме него самого» [Сухайми. 'Акида].

Аль-Маджлиси сказал, утверждая, что Абу Бакр и Умар незаконно присвоили Фадак: «Именно поэтому он и его товарищи сочинили этот ложный хадис: "Мы, пророки, не оставляем наследства. Все, что мы оставляем, — милостыня (садака)"» [Сухайми. 'Акида].

Аль-Хомейни сказал об этом: «Мы утверждаем, что этот хадис, приписываемый Пророку, недостоверен и что это было сказано ради уничтожения потомства Пророка ﷺ» [Сухайми. Акида].

Ответить на это утверждение можно следующим образом. Это утверждение — очевидная ложь и клевета, поскольку эту версию хадиса передаёт не только Абу Бакр, но и 'Умар, 'Усман, Али, Тальха, аз-Зубайр, Са'д, Абд-ар-Рахман ибн Ауф, аль-Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб, жёны Пророка ﷺ, Абу Хурайра и Хузай-фа ибн аль-Яман (да будет доволен Аллах ими всеми!).

Ибн Таймийя сказал об этом: «Этот хадис в передаче этих людей приводится в "Сахихах" и "Муснадах", и утверждения о том,

---

у ахль аль-бейт Фадак, испугавшись того, что, если он попадёт в их руки, люди склонятся на их сторону из-за богатства и отвернутся от этих несправедливых притеснителей (Абу Бакра и его товарищей). Поэтому он решил лишить их всего, чтобы народ не склонился на их сторону и несправедливо захваченная власть не ушла из его рук. Именно поэтому он и его товарищи сочинили этот ложный хадис: "Мы, пророки, не

оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, — милостыня (садака)» [Захир].

что якобы только Абу Бакр передаёт этот хадис, свидетельствуют о глубококом невежестве человека либо о том, что он умышленно лжёт» [ИбнТаймийя. Минхадж].

Ибн Касир, упомянув тех, кто передавал этот хадис, сказал: «Это утверждение рафидитов ложное, но, даже если бы этот хадис передал только ас-Сыддик عليه السلام, все обитатели земли обязаны были бы принять переданное им и подчиниться ему в этом» [Ибн Касир. Бидайа].

Доктор Сулейман ибн ар-Раджа ас-Сухайми, автор очень ценной и содержательной книги *«Аль-Акида фи ахли-ль-бейт байна аль-ифрат ва ат-тафрит = Убеждения в отношении членов семьи Пророка عليه السلام между нерадением и излишествами»* пишет, что этот хадис, который они отвергли из зависти и желания отомстить Абу Бакру, передавал их пятый имам от Посланника Аллаха عليه السلام и он есть в их же книгах — книгах аль-Куляйни, ас-Саффара и аль-Муфида. Да-да, этот хадис есть в «Аль-Кафи» — книге, которую они считают одной из самых достоверных своих книг и о которой они говорят, что её достаточно для шиитов. Аль-Куляйни приводит в «Аль-Кафи» сообщение Хаммада ибн 'Исы, передавшего со слов аль-Каддаха рассказ Абу 'Убайдаллаха عليه السلام: «Посланник Аллаха عليه السلام сказал: ***"Кто отправится в путь в поисках знания, того поведёт Аллах дорогой, ведущей в Рай... И превосходство знающего над поклоняющимся [без знания] подобно превосходству луны над звёздами в ночь полнолуния, и, поистине, учёные — наследники пророков, а пророки не оставляют в наследство ни динаров, ни дирхемов, но оставляют знание, и кто возьмёт его, тому достанется великая доля"***». А вот ещё одна версия — от Джа'фара Абу Абдаллаха عليه السلام: ***«Поистине, учёные — наследники пророков. Это потому, что пророки не оставляют в наследство ни дирхемов, ни динаров, но оставляют свои хадисы»***.

**Видимое противоречие.** Подразумевается утверждение о том, что этот хадис противоречит словам Всевышнего Аллаха: «Аллах заповедует вам относительно ваших детей: мужчине достаётся

Они говорят: мол, Всевышний Аллах адресовал это постановление всей мусульманской общине, а Посланник Аллаха ﷺ является частью этой общины.

В действительности постановление распространяется на тех, кому оно адресовано, и в нём не содержится никаких указаний на то, что оно распространяется и на Пророка ﷺ. Ведь Посланник Аллаха ﷺ не приравнивается к остальным людям, и он ближе к верующим, чем они сами. К тому же Аллах запретил ему принимать милостыню — как обязательную (*занят*), так и добровольную. И Он наделил его рядом особенностей, которыми не обладал никто, кроме него. И к этим особенностям относится и то предписание, согласно которому он и все остальные пророки (мир им всем) не оставляют наследства. Это было нужно для того, чтобы сохранить их репутацию и чтобы никто не посмел заявить: вот, мол, они копили мирские блага, чтобы оставить их своим наследникам!

Что же касается остальных людей, то, поскольку они не являются пророками, для них в данном действии нет ничего предосудительного и заслуживающего порицания. Также Всевышний Аллах защитил нашего Пророка ﷺ, не дав ему умения писать и сочинять стихи, оберегая таким образом его пророческую миссию от сомнений и подозрений, тогда как другие в подобной защите не нуждаются.

Ибн Касир сказал, опровергая доводы рафидитов, которые приводят данный аят в качестве доказательства: «Поистине, Посланнику Аллаха ﷺ были дарованы некоторые нормы, в которых остальные пророки не были его соучастниками. И даже если бы другие пророки оставляли наследство (а это не так), то переданный сподвижниками, во главе которых Абу Бакр, хадис следовало бы считать указанием на то, что Посланник Аллаха ﷺ был наделён этой особенностью, в отличие от остальных пророков» [Ибн Касир. Бидайа].

**Ложное утверждение.** Утверждалось также, что лишение Фатымы наследства и использование в качестве доказательства упо-



**лейман наследовал Давуду»** (сура 27 «Муравьи», аят 16), а также словам Закарии (мир ему): **«Я опасюсь того, что могут натворить мои родственники после меня, потому что жена моя бесплодна. Даруй же мне от Тебя наследника, который наследует мне и семейству Я'куба [Иакова]. И сделай его, Господи, одним из тех, кем Ты доволен»** (сура 19 «Марьям», аяты 5-6).

Они сказали: мол, наследование предполагает имущество, деньги, и никто не имеет права утверждать, что в аяте подразумевается знание, а не имущество.

Ответить на это утверждение можно следующим образом. Наследовать можно что угодно, и этот глагол используется и тогда, когда речь идёт о знании и пророчестве, о власти и так далее. Всевышний Аллах сказал: **«Потом Мы дали Писание в наследие тем из Наших рабов, которых Мы избрали»** (сура 35 «Создатель», аят 32).

И Всевышний Аллах сказал: **«Именно они являются наследниками, которые унаследуют Фирдаус, в котором они пребудут вечно»** (сура 23 «Верующие», аят 10-11).

Есть и другие аяты на эту тему. Учитывая это, слова Всевышнего **«Сулейман наследовал Давуду»** и Его слова **«который наследует мне и семейству Я'куба»** указывают на сам факт наследования, а не на наследование имущества. Ведь у Давуда были другие дети, помимо Сулеймана, и их было много, и Сулейман не был единственным наследником имущества Давуда. В аяте содержится похвала в адрес Сулеймана и упоминаются особенные милости, которыми одарил его Всевышний Аллах, а наследование материального имущества достоинством не является, поскольку относится к числу обычных вещей, присутствующих в жизни очень многих людей, и ничего особенного в нём нет. То же самое можно сказать и о словах Всевышнего **«который наследует мне и семейству Я'куба»**. Подразумевается не наследование имущества, потому что он не унаследовал от семейства Я'куба никакого имущества. Это имущество должно было достаться их детям и наследникам — в том случае, если бы им вообще можно было

[36] 'Усман аль-Хамис подтверждает всё сказанное выше. По его словам, распространители этого сомнения приводят в качестве доказательства слова Закарии (мир ему), которые передал Всевышний Аллах в Своей Книге: **«Я боюсь того, что могут натворить мои родственники после меня, потому что жена моя бесплодна. Даруй же мне от Тебя наследника, который наследует мне и семейству Я'куба. И сделай его, Господи, угодным Тебе»**

(19:5-6).

Они утверждают, что из этого аята следует, что Закарии кто-то наследовал. А в другом аяте имеется указание на то, что Сулейману тоже наследовали: **«Сулейман наследовал Давуду и сказал: "О люди! Мы обучены языку птиц, и нам даровано всё. Это и есть явная милость"»**

(16:16). Если говорить о первом аяте, то очевидно, что праведному человеку наподобие Закарии не пристало просить Аллаха даровать ему сына только для того, чтобы тот унаследовал его имущество.

Во-вторых, известно,

Слова **«который наследует мне и семейству Я'куба»** не указывают на наследование материального имущества ещё и потому, что Закария (мир ему) не боялся, что кто-то приберёт к рукам его имущество после его кончины. Бояться тут нечего, поскольку известно, что никакого имущества у Закарии не было, ведь он был плотником, который зарабатывал на жизнь своими руками, о чём упоминается в «Сахихе» Муслима. И из своего скромного заработка он не оставлял у себя ничего, кроме ежедневного пропитания. Это свидетельствует о том, что предметом наследования было не имущество, а пророчество.

Аль-Куртуби сказал, комментируя этот аят: **«Таким образом, он просил не о наследнике, которому он мог бы передать своё имущество, поскольку пророкам нельзя наследовать, и именно это из двух мнений относительно толкования этого аята — правильное. Он (мир ему) имел в виду наследование знания и пророчества, а не имущество, поскольку Пророк м сказал: "Поистине, мы, пророки, не оставляем наследства. То, что мы оставляем, — милостыня" [Муслим].** Этот хадис служит толкованием и к словам Всевышнего **"Сулейман наследовал Давуду"**, и к словам **"который наследует мне и семейству Я'куба"**. Таким образом, имеет место конкретизация постановления общего характера. Сулейман унаследовал от Давуда не имущество, а мудрость и знание, и то же самое унаследовал Яхья от рода Я'куба. Такое толкование дали кораническим аятам учёные, за исключением

что Закария был  
бедным плотником.  
Что в таком слу-

рафидитов» [Куртуби]<sup>[36]</sup>.

Примечательно, что рафидиты объявили Фатыму единственной наследницей Пророка ﷺ, исключив из числа наследников и жён Пророка ﷺ, и остальных членов его семьи, что противоречит общему характеру аята о наследовании, который они сами приводили в качестве доказательства. Ас-Садук приводит сообщение, передаваемое от Абу Джа'фара аль-Бакира: «Нет, клянусь Аллахом, не наследовал Посланнику Аллаха ﷺ ни аль-Аббас, ни Али, ни другие наследники, а одна только Фатыма...» [Су-хайми. 'Акида].

Аль-Куляйни, ас-Садук и ат-Туси также приводят от аль-Бакира сообщения со своими иснадами: «Али унаследовал от Посланника Аллаха ﷺ его знание, а Фатыма (мир ей) унаследовала его имущество.

Аль-Куляйни посвятил этому вопросу отдельную главу, назвав её «Женщины не наследуют земельных наделов и недвижимого имущества»\* В этой главе он приводит несколько сообщений на эту тему.

«Абу Джа'фар, четвёртый непогрешимый имам у шиитов,

чае должен был наследовать его сын, о рождении которого Закария просил якобы ради того, чтобы тот унаследовал его имущество? Это общее свойство всех пророков: они не накапливали имущество, а старались расходовать его на благие дела. В-третьих, сам аят свидетельствует о том, что наследство это не было материальным. В аяте говорится: **«Даруй же мне от Тебя наследника, который наследует мне и семейству Я'куба»**. Сколько человек составляли семейство Я'куба? И какое положение по отношению к ним занимал Яхья, сын Закарии? Семейство Я'куба — это Муса, Давуд, Сулейман, Яхья, Закария и их народы. Более того, все пророки сынов Израиля принадлежали к семейству Я'куба (он же Израиль). А если пересчитать всех сынов Израиля помимо пророков, сколько же тогда должно было достаться Яхье? Да и по законам у него, как у дальнего родственника, не было права наследовать всем этим людям. Таким образом, очевидно, что Слова Всевышнего **«который наследует мне и семейству Я'куба»** означают не имущество, а наследие семейства Я'куба. Я'куб был пророком, и Закария был пророком, и он желал иметь сына, который унаследовал бы пророчество, знание и мудрость.

В-четвёртых, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Мы, пророки, не оставляем наследства»**. Он также сказал: **«Поистине, мы не оставляем наследства. То, что мы оставляем, является милостыней»**. Но Посланник Аллаха ﷺ также сказал: **«Поистине, пророки не оставляют в наследство дирхемы и динары, но оставляют знание»** [Абу Давуд].

Если говорить о втором аяте: **«Сулейман наследовал Давуду»**, то в нём речь также идёт не об имуществе, а о пророчестве, знании и мудрости. Во-первых, потому что у Давуда, как известно, было сто жён и триста наложниц и у него было множество детей помимо Сулеймана, поэтому очевидно, что Сулейман не мог быть единственным наследником его имущества. Учитывая

Сулеймана, наследников должно было быть достаточно много. Если бы речь шла об обычном наследстве, то не было бы смысла упоминать о нём в Книге Аллаха, потому что это обычное дело. Несомненно, Всевышний Аллах имел в виду нечто более значимое и важное, заслуживающее упоминания. Это пророчество. [Усман аль-Хамис. Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна عليه السلام! г. х.].

сказал: "Женщины не наследуют земельных наделов и недвижимого имущества"» [Захир].

А ас-Садук ибн Бабавейхи аль-Кумми в своей книге «Ман ля йахдуруху аль-факих» передаёт от Абу Абдаллаха Джа'фара, пятого непогрешимого имама: «Я спросил его (Джа'фара): "Какое наследство получают женщины?" Он ответил: "Что касается земли и недвижимого имущества, то это они не наследуют"» [Захир].

А если женщина не наследует недвижимое имущество и землю, то как могла Фатыма просить отдать ей Фадак — ведь он (и это очевидно) относится именно к этой категории имущества, которую женщины не наследуют?

Это явное указание на невежество и противоречие самим себе.

Что же касается утверждений рафидитов о том, что ас-Сыддик عليه السلام якобы потребовал от Фатымы привести свидетелей и она привела Али и Умм Айман, а он не принял их свидетельство, то это очевидная ложь. Хаммад ибн Исхак сказал: «Что же до утверждений этих людей, согласно которым Фатыма потребовала отдать ей Фадак и упомянула о том, что Посланник Аллаха ﷺ отдал его ей, и с ней засвидетельствовал Али, однако Абу Бакр не принял его свидетельство, потому что он был её мужем, то это утверждение не имеет под собой никакого основания и нет сообщений, подтверждающих, что она действительно утверждала нечто подобное. Это обыкновенная клевета, ничем не подтверждённая» [Ибн Таймийя. Минхадж].

**Сунна и согласное мнение учёных указывают на то, что Пророку ﷺ никто не дол-**

«То, что Пророку ﷺ никто не может наследовать, утверждено достоверной Сунной, а также согласным мнением сподвижников. Каждое из этих доказательств является неопровержимым. Это не противоречит постановлению общего характера, поскольку, даже имея общий характер, оно конкретизировано, потому что если бы даже это было бы доказательством, то оно носило бы характер предположения, а такое доказательство не может быть противопоставлено неопровержимому доказательству. Это сообщение передавалось несколькими сподвижниками в разное время на разных собраниях, и не нашлось никого, кто отверг бы его. Все они приняли его и поверили в него. По этой причине никто из жён Пророка ﷺ не настаивал на получении наследства, и его дядя не настаивал на получении наследства. Требовавшие наследства, узнав об этих словах Пророка ﷺ, отказались от своих требований, и это положение сохранялось на протяжении всего периода правления праведных халифов вплоть до эпохи 'Али, и 'Али عليه السلام не стал ничего менять и не стал делить оставленное Пророком ﷺ имущество» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Ибн Таймийя также сказал: «'Али عليه السلام пришёл к власти после Обладателя двух светов 'Усмана, и Фадак и другое имущество оказалось в его распоряжении, однако он не дал ничего из этого ни детям Фатымы, ни жёнам Пророка ﷺ, ни детям аль-'Аббаса, а если бы это было несправедливостью, то у него были все возможности устранить её, и это было легче для него, чем сражаться с Му'авией и его войсками. Неужели можно допустить, что он сражался с Му'авией, несмотря на то что это повлекло за собой великое зло, и при этом не отдал немного имущества этим людям? Ведь это было намного более простое дело» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Согласное мнение праведных халифов по этому вопросу аббасидский халиф аль-Аббас использовал в качестве довода против одного из тех, кто решил вести с ними полемику. Ибн аль-Джаузи говорит в своей книге *«Тальбис Иблис = Обман шайтана»*: «От ас-Саффаха передают, что однажды он произносил

[37] Ибн аль-Араби также передаёт: «Со своей первой речью Абу аль-'Аббас ас-Саффах обратился к людям в селении Аль-Аббасийя в Анбаре. Когда он произнёс слова восхваления Всевышнего и свидетельства, со своего места поднялся человек из рода Абу Талиба с висящим на груди списком Корана и сказал: "Напоминаю тебе об Аллахе, Которого ты только что помянул... Почему бы тебе не рассудить меня с моим противником и не вынести решение в соответствии с тем, что в этом свитке?" Он спросил: "Кто же поступил с тобой несправедливо?" Человек сказал: "Абу Бакр, который не отдал Фатыме Фадак". Он спросил: "Был ли после него кто-то ещё?" Человек ответил: "Да. 'Умар". Он спросил: "И он одобрил ваше притеснение и продолжил его?" Человек ответил: "Да". Он спросил: "Был ли после него кто-то ещё?" Человек ответил: "Да. 'Усман". Он спросил: "И он одобрил ваше притеснение и продолжил его?" Человек ответил: "Да". Он спросил: "Был ли после него кто-то ещё?" Человек ответил: "Да. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб". Он спросил: "И он тоже одобрил ваше притеснение и продолжил его?" Человек замаялся и замолчал, а потом начал смотреть по сторонам, ища поддержки. Абу аль-'Аббас сказал: "Клянусь Аллахом, кроме Которого нет божества, если бы не твоё положение и если бы это было не в первый раз, я бы отрубил тебе то, в чём глаза твои!

зал: "Поистине, мы из числа детей 'Али ﷺ... О повелитель верующих! Помоги мне против того, кто притеснил меня!" Он спросил: "Кто же притеснил тебя?" Тот ответил: "Я из числа детей 'Али ﷺ, а притеснил меня Абу Бакр, отобравший Фадак у Фатымы". Он спросил: "И он так и продолжал притеснять вас?" Тот ответил: "Да". Он спросил: "А кто пришёл к власти после него?" Тот ответил: "'Умар". Он спросил: "И он продолжил притеснять вас?" Тот ответил: "Да". Он спросил: "А кто пришёл к власти после него?" Тот ответил: "'Усман". Он спросил: "И он продолжил притеснять вас?" Тот ответил: "Да". Он спросил: "А кто пришёл к власти после него?" И тот стал оглядываться, как будто искал место, чтобы сбежать от него»<sup>[37]</sup>.

Некоторые из потомков Али и Фатымы подтверждали правоту Абу Бакра. Фудайль ибн Марзук передаёт: «Зайд ибн Али ибн аль-Хусейн ибн Али ибн Абу Талиб сказал: "Клянусь Аллахом, если бы я был на месте Абу Бакра, я вынес бы такое же решение, какое вынес он о

Абу аль-'Аббас аль-Куртуби упоминает о согласном мнении *ахль аль-бейт*, начиная с самого 'Али ؑ и продолжая его потомками и потомками аль-Аббаса, в чьих руках находилась милостыня Посланника Аллаха ﷺ. Они не считали её своей собственностью, а расходовали её на пути Аллаха. Он (да помилует его Аллах) сказал: «Придя к власти, 'Али не изменил положение, которое существовало в годы правления Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана, но расходовал это имущество так же, как делали это его предшественники. Потом это имущество находилось в распоряжении аль-Хасана ибн 'Али, затем — в распоряжении аль-Хусейна ибн Али, потом — в распоряжении Али ибн аль-Хусейна, затем — аль-Хусейна ибн аль-Хасана, затем — Зайда ибн аль-Хусейна, затем — Абдаллаха ибн аль-Хусейна, а потом оказалось в распоряжении Аббасидов, о чём упоминает Абу Бакр аль-Баркани в своём "Сахихе"». Это главные представители *ахль аль-бейт* и признаваемые шиитами авторитеты и имамы. Никто из них не сделал это имущество своей собственностью, никто не унаследовал его и не передал другому в качестве наследства. И если бы утверждения шиитов соответствовали истине, то Али или кто-то из *ахль аль-бейт* обязательно превратили бы это имущество в свою собственность, как только оно попало к ним в руки»<sup>51</sup> [Муфхим].

Ибн Касир сказал: «Рафидиты невежественно высказывались по этому вопросу, говоря то, о чём у них нет никакого знания, и лгали о том, о чём не имели знания и толкование чего было им неизвестно, вмешиваясь при этом в то, что их не касалось... А если бы они поняли всё как есть, то они признали бы достоин-

---

<sup>51</sup> 'Усман аль-Хамис также сказал: «Фадак находился в распоряжении Посланника Аллаха ﷺ, затем Абу Бакра, затем 'Умара. В период правления 'Умара к нему пришли аль-Аббас и Али с просьбой отдать Фадак в их распоряжение, и 'Умар согласился. Позже Али управлял этим

имуществом один до самой своей кончины в 40 году от хиджры. Потом им распоряжался аль-Хасан, потом аль-Хусейн, потом аль-Хасан ибн аль-Хасан, Али ибн аль-Хасан и Зайд ибн аль-Хасан».

ства ас-Сыддика и приняли бы приведённое им оправдание, которое обязан принять каждый. Однако они упорно держатся за многозначное и двусмысленное и отказываются принимать подтверждённое имамами ислама из числа сподвижников, их последователей и признанных учёных во все времена и во всех местах. Да будет доволен Аллах ими всеми и да сделает Он их довольными!» [Ибн Касир. Бидайа].

**Великодушие в отношениях ас-Сыддика и Фатымы.** Известно, что Фатыма покинула этот мир довольной Абу Бакром ас-Сыддиком. Аль-Байхаки передаёт от аш-Ша'би, что Абу Бакр عليه السلام пришёл навестить Фатыму, и Али сказал ей «Это Абу Бакр. Он просит разрешения зайти к тебе». Она спросила: «Ты хочешь, чтобы я разрешила ему?» Он ответил: «Да». Она разрешила ему, и Абу Бакр عليه السلام вошёл. Он поговорил с ней, стараясь, чтобы она не обижалась на него и была довольна им, и добился своего.

Ибн Касир сказал «У этого хадиса сильный иснад, и очевидно, что Амир аш-Ша'би слышал его от Али или от того, кто слышал его от Али» [Ибн Касир. Бидайа].

Так становится очевидной несостоятельность обвинений, выдвинутых рафидитами против Абу Бакра и построенных на утверждении о том, что Фатыма якобы разгневалась на Абу Бакра. Если она и разгневалась на него вначале, то позже она осталась довольна им и скончалась, будучи довольной им.

Это не противоречит тому, что передаёт от своего отца 'Аиша عليها السلام: «Поистине, семейство Мухаммада должно питаться от этого имущества. И я, клянусь Аллахом, не изменю ничего из того, что связано с милостыней, оставленной Пророком عليه السلام, и я поступлю с ней так, как поступал сам Посланник Аллаха عليه السلام». Абу Бакр не стал отдавать Фатыме ничего из этого имущества, и Фатыма рассердилась на Абу Бакра и не разговаривала с ним до самой своей кончины [Бухари; Муслим].

'Аиша عليها السلام передала это согласно своему знанию, а в версии аш-Ша'би имеются добавления, в том числе и упоминания о



том, что Абу Бакр приходил навестить её и она разговаривала с ним и осталась довольна им. Аиша отрицала, а аш-Ша'би утверждал.

верждал. При этом известно, что, как считают учёные, утверждение следует предпочитать отрицанию, поскольку существует вероятность того, что отрицающему просто неизвестны некоторые факты, особенно в подобных вопросах. Ведь такое событие, как визит Абу Бакра к Фатыме с целью навестить её во время её болезни, был рядовым событием, о котором вполне могли не знать те, кто не был его свидетелем. О подобных событиях обычно не говорят, поскольку в этом нет нужды. Учёные говорят, что Фатыма не отказывалась разговаривать с Абу Бакром, то есть с её стороны это не было умышленным бойкотом, да и трудно предположить, чтобы она совершала нечто подобное, ведь Пророк ﷺ запретил бойкот дольше трёх дней. Фатыма не разговаривала с Абу Бакром всё это время просто потому, что в этом не было потребности.

Аль-Куртуби сказал: «Фатыма не встречалась с Абу Бакром, занятая своим горем — потерей Посланника Аллаха ﷺ. Она почти не покидала свой дом, а передатчик этой истории описал это как прекращение общения. А ведь Посланник Аллаха ﷺ сказал: "**Не дозволено мусульманину прекращать общение с братом своим более чем на три дня**" [Бухари]. А Фатыма едва ли не лучше всех знала, что дозволено, а что запрещено, и она была дальше всех людей от того, чтобы противоречить Посланнику Аллаха ﷺ. Да и как может быть иначе, если она — плоть от плоти Посланника Аллаха ﷺ и госпожа женщин обитателей Рая?» [Муфхим].

Ан-Навави сказал: «Что же касается упоминания о том, что Фатыма перестала общаться с Абу Бакром رضي الله عنه, то это означает, что она не встречалась с ним, и вовсе не подразумевается запретный бойкот, который выражается в том, что люди не приветствуют друг друга и отворачиваются друг от друга при встрече. Слова передатчика "И она не разговаривала с ним" означают, что она больше не заговаривала с ним об этом деле. Или же она не разговаривала с ним потому, что у неё не было в этом потребности, то есть повода для встречи с ним и разговора. И нет ни одного со-

общения о том, что они встречались и при этом она не поприветствовала его и отказалась разговаривать с ним» [Навави].

Фатыма потеряла самого близкого и дорогого ей человека — своего отца, Посланника Аллаха ﷺ. Она замкнулась в себе, переживая своё горе, которое отвлекло её от всех остальных забот. К тому же вскоре после кончины Посланника Аллаха ﷺ она тоже слегла. Из-за болезни она не выходила из дома и не участвовала в происходящем в городе. У неё не было ни сил, ни времени встречаться с Абу Бакром رضي الله عنه, который стал халифом и был круглые сутки занят исполнением своих обязанностей перед общиной, а также сражениями с вероотступниками.

И, наконец, перед смертью Посланник Аллаха ﷺ сообщил Фатыме о том, что она вскоре присоединится к нему и ей суждено стать первым членом его семьи, который умрёт после его кончины. Очевидно, что человек в подобном состоянии не способен думать о чём-то мирском. Однако никто не говорил, что они встречались и при этом не приветствовали друг друга. Просто Фатыма не выходила из дома, поэтому и было сказано, что они не общались.

Между ними существовали настолько близкие отношения и настолько тесная связь, что именно жена Абу Бакра Асма бинт 'Умайс ухаживала за Фатымой во время её болезни, от которой она умерла. Она оставалась с ней до самой последней минуты и принимала участие в омовении её тела. Али сам ухаживал за ней, а помогала ему в этом Асма бинт 'Умайс رضي الله عنها.

«Фатыма перед смертью дала ей указания относительно того, как завернуть её в саван и похоронить, и Асма в точности выполнила эти указания» [Захир].

Фатыма رضي الله عنها сказала Асме, что ей не по душе то, что покойных женщин просто накрывают сверху тканью, которая облегает тело, не скрывая его очертаний. Тогда Асма показала ей, как в Эфиопии покрывают погребальные носилки женщин, и Фатыма пожелала, чтобы с её погребальными носилками поступили так же. Ибн Абд-аль-Барр сказал: Фатыма стала первой женщиной, погребальные носилки которой были покрыты, а потом то же самое сделали с погребальными носилками Зайнаб бинт Джахш.

Ас-Сыддик поддерживал постоянную связь с Али и справлялся у него о дочери Пророка ﷺ, хотя шииты утверждают обратное.

«Фатыма заболела, а 'Али совершал все пять молитв в мечети, и, когда он совершил очередную молитву, Абу Бакр и 'Умар спросили его: "Как здоровье дочери Посланника Аллаха ﷺ?"»

«Когда скончалась Фатыма, и Медину наполнил плач мужчин и женщин, и люди были так же подавлены и растеряны, как в тот день, когда скончался Посланник Аллаха ﷺ, Абу Бакр и 'Умар пришли выразить свои соболезнования Али и утешить его. Они сказали ему: "О Абу аль-Хасан! Не опережай нас с молитвой по дочери Посланника Аллаха!"» [Захир].

Это случилось во вторник 3 рамадана 11 г. х. Али ибн аль-Хусейн передаёт: «Фатыма умерла между закатной (магриб) и ночной ('иша) молитвой. Пришли Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, аз-Зубайр и Абд-ар-Рахман ибн Ауф. Когда её тело положили, чтобы совершить погребальную молитву, Али сказал: "Выйди вперёд, о Абу Бакр!" Абу Бакр ؓ спросил: "Мне совершить молитву о ней в твоём присутствии, о Абу аль-Хасан?" Он ответил: "Да. Выйди же вперёд! Клянусь Аллахом, именно ты совершишь погребальную молитву о ней". И Абу Бакр ؓ совершил погребальную молитву, и той же ночью её похоронили».

А в версии Муслима сообщается, что погребальную молитву совершал сам Али ؑ. Эта версия более достоверна.

## § 6. Родство по браку между Абу Бакром и *ахль аль-бейт*.

*Ахль аль-бейт* называют своих сыновей именем Абу Бакра

Между семейством Пророка ﷺ и семейством Абу Бакра ؓ существовали настолько тесные связи, что просто невозможно себе представить существование этих мифических разногласий, которые выдумали заговорщики. **«Воистину, самое непрочное жилище — это жилище паука. Если бы они только знали!»** (сура 29 «Паук», аят 41).

Аиша, дочь Абу Бакра ас-Сыддика, была женой Пророка ﷺ и

одним из самых близких и любимых для него людей, что бы там ни говорили завистники, постоянно распускающие свои злые языки. Это известная и доказанная истина, и Аиша бы-

ла чиста, благочестива, праведна и непорочна, сколько бы ни утверждали обратное люди, распространяющие гнусную ложь.

Асма бинт 'Умайс, о которой мы упоминали ранее, сначала была женой Джа'фара ибн Абу Талиба, родного брата Али. После его смерти она осталась вдовой. Затем на ней женился Абу Бакр, и она родила ему сына Мухаммада, которого Али позже назначил наместником в Египте. А когда скончался Абу Бакр, на ней женился Али ибн Абу Талиб, и она родила ему сына, которого он назвал Яхья.

А внучка Абу Бакра была замужем за Мухаммадом аль-Бакиром, пятым имамом у шиитов и потомком Али عليه السلام.

Устаз Ихсан Иляхи Захир собрал сообщения из книг самих рафидитов, содержащие упоминания о родстве по браку между семейством Пророка ﷺ и семейством Абу Бакра ас-Сыддика. Так, аль-Касим ибн Мухаммад, внук Абу Бакра, и Али ибн аль-Хусейн Зайн-аль-'абидин, внук Али ибн Абу Талиба, были двоюродными братьями по материнской линии. Об этом упоминает аль-Муфид, рассказывая об Али ибн аль-Хусейне: «Повелитель верующих عليه السلام назначил Хурайса ибн Джабира аль-Ханафи управлять некоторыми землями на Востоке, и тот послал ему двух дочерей Йездигерда, сына Шахрияра, сына Хосрова. Шах Зинан он отдал аль-Хусейну, и она родила ему Зайн-аль-'абидина عليه السلام, а вторую он отдал Мухаммаду, сыну Абу Бакра, и она родила ему аль-Касима, который был сыном Мухаммада и внуком Абу Бакра. То есть получается, что их матери — родные сестры и для каждого из них мать второго — тётя по матери» [Захир].

Устаз Ихсан Иляхи Захир привёл много подобных примеров.

Кроме того, Мухаммад, сын Абу Бакра от Асмы бинт 'Умайс, был пасынком Али и его любимцем, и в годы своего правления он поручил ему править Египтом.

Одним из проявлений любви *ахль аль-бейт* к Абу Бакру ас-Сыддику и их привязанности к нему было то, что они называли своих детей именем Абу Бакра عليه السلام. Сам Али ибн Абу Талиб назвал

одного из своих сыновей Абу Бакром.

Разве это не указывает на любовь, братство, а также глубокое уважение Али к Абу Бакру ас-Сыддику ﷺ?

Стоит также упомянуть о том, что этот сын родился у 'Али уже после того, как Абу Бакр стал халифом, — более того, он появился на свет уже после смерти Абу Бакра. Это достоверно известно.

А есть ли среди сегодняшних шиитов, утверждающих, что они любят Али и его детей, такие, которые называют своих детей этим именем, и являются ли они его сторонниками, или же всё-таки они — его противники?

Хотелось бы также обратить внимание читателя на то, что Али назвал сына этим именем в надежде, что имя это окажется благословенным и его обладатель будет похож на Абу Бакра ас-Сыддика. К тому же это было одним из проявлений уважения, почтения и верности Абу Бакру после его кончины. И, насколько нам известно, никто из бану Хашим до Али не называл своего сына этим именем — это подтверждают и сами шииты в своих книгах. Так в честь кого же тогда Али назвал так одного из своих сыновей?

Более того, не только сам Али поступил так, проявив таким образом своё искреннее и глубокое уважение к Абу Бакру, — по той же Дороге пошли и его сыновья.

Аль-Хасан, старший сын Али и Фатымы и внук Посланника Аллаха ﷺ, второй непогрешимый имам у шиитов, также назвал одного из своих сыновей Абу Бакром, как упоминает аль-Я'куби. Аль-Хусейн, сын Али, также на-

[38] Абу аль-Хасан 'Али ибн аль-Хусейн ибн Али аль-Мас'уди. Родился в Багдаде в последней трети третьего века. Он много путешествовал по Востоку и Африке. Умер в 342 или 346 году. Мухсин аль-Амин упоминает о нём при рассказе о шиитских историках: «Аль-Мас'уди — имам в истории, автор книги "Мурудж аз-захаб" и "Ахбар аз-заман"» [А'йан аш-ши'а. Т. 1. С. 130]. Аль-Кумми сказал о нём: «Это шейх историков, он автор книги об имамстве и некоторых других книг, среди которых "Исбат аль-васыйа ли-'Али ибн Абу Талиб" и "Мурудж аз-захаб". Ан-Наджаши упомянул его среди шиитских передатчиков в "Аль-Фихрист"» [Аль-Куна ва аль-алькаб. Т. 3. С. 153]. Аль-Хувансари упомянул о том, что многие шиитские учёные хвалили его и называли его «великим шейхом», «надежным передатчиком», «одним из ранних учёных има-митов», а также выдающимся учёным

звал одного из своих сыновей именем Абу Бакра ас-Сыддика. Об этом упоминает известный шиитский историк аль-Мас'уди<sup>[38]</sup>.

имамитов и их авторитетом [Раудат аль-джаннет. Т. 4. С. 281].

[39] Ат-Тайяр ('крылатый') — прозвище Джа'фара. Когда два войска встретились при Муте и началось сражение, византийцев повергла в изумление отчаянная смелость этого маленького героического войска, которое решилось противостоять двухсоттысячному войску противника. Вскоре пал в бою первый из трёх командующих, назначенных Посланником Аллаха ﷺ. Потом знамя подхватил Джа'фар, который продержался достаточно долго, со всех сторон окружённый врагами. В конце концов он спрыгнул с коня и бросился в гущу врагов. Сначала он держал знамя в правой руке, а когда её отрубили, он подхватил знамя левой рукой. Когда отрубили и её, он прижал к себе знамя обрубками рук и так и погиб. Асма рассказывает: «Когда Посланник Аллаха ﷺ пришёл к нам, я поняла по его лицу, что он опечален. У меня появилось нехорошее предчувствие, но я не хотела спрашивать его о Джа'фаре, потому что боялась услышать нечто страшное. Он поприветствовал меня и попросил: *"Приведи ко мне детей Джа'фара"*. Я позвала их, и они бросились к нему как пищащие птенцы — каждый хотел добраться до него первым. Посланник Аллаха ﷺ обнял их. Из глаз его текли слёзы. Я спросила: "О Посланник Аллаха, да станут мои отец и мать выкупом за тебя, почему ты плачешь? Ты узнал что-то о Джа'фаре и его товарищах?" Посланник Аллаха ﷺ ответил: *"Они погибли сегодня"*». Асма заплакала. Её дети, увидев, что она плачет, перестали улыбаться, притихли и сидели, не двигаясь. Посланник Аллаха ﷺ сказал, вытирая слёзы: «О

Многие *ахль аль-бейт* называли себя или своих детей «Абу Бакр». Среди них — сын брата 'Али ибн Абу Талиба Абдал-лах ибн Джа'фар ат-Тайяр<sup>[39]</sup> ибн Абу Талиб. Он назвал одного из своих сыновей именем Абу Бакра. Это одно из указаний на любовь *ахль аль-бейт* к Абу Бакру, хотя сегодня шииты и пытаются доказать обратное, говоря, что *ахль аль-бейт* и сподвижники ненавидели друг друга, между ними не прекращалась вражда и разногласия и они постоянно сражались друг с другом [Захир].

## § 7. Реакция 'Али عليه السلام на кончину ас-Сыддика

Али был одним из тех, с кем Абу Бакр советовался относительно своего преемника, и Али считал, что преемником Абу Бакра должен стать 'Умар ибн аль-Хаттаб [Ибн аль-Асир].

Последними словами Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه в этом мире стали Слова Всевышнего:

*Аллах! Даруй детям Джа'фара достойную замену! О Аллах! Даруй жене Джа'фара достойную замену!» Затем он сказал: «Я видел Джа'фара в Раю. У него два крыла, обагрённых кровью...»*

**«Упокой меня мусульманином и присоедини меня к праведникам»** (сура 12 «Юсуф», аят 101).

Кончина Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه стала тяжким испытанием для жителей Медины. В этот грустный вечер и мужчины и женщины плакали по нему, как когда-то плакали по Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم. Узнав о кончине халифа, Али ибн Абу Талиб поспешил в дом, в котором тот скончался, и сказал, утирая слёзы: «Да помилует тебя Аллах, о Абу Бакр! Ты был другом и товарищем Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он радовался твоему присутствию и доверял тебе. Он делился с тобой своими тайнами и советовался с тобой. Ты первым принял ислам и был самым искренним, самым убеждённым и самым богобоязненным верующим. Ты был лучшим для религии Аллаха и Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Ты был лучшим из сподвижников, приносил исламу больше блага, чем кто бы то ни было. У тебя было больше достоинств и заслуг, чем у других. Своим поведением и качествами ты был больше всех похож на Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Ты занимал пред ним самое почётное и высокое положение, и не было для него человека дороже и ближе, чем ты. Да воздаст тебе Всевышний благом за всё, что ты сделал для Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и ислама! Ты поверил Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم, когда все обвиняли его во лжи, и был для него зрением и слухом. Аллах в Своей Книге назвал тебя правдивым и признающим истину. Всевышний Аллах сказал: **"Но тот, кто явился с правдой, и тот, кто признал её истинность, действительно являются богобоязненными"** (сура 39 "Толпы", аят 33). Ты помогал ему своим имуществом, когда все остальные скупались, и преодолевал трудности вместе с ним, когда другие отказались. В трудную минуту ты сопровождал его и был ему лучшим другом. Ты был вторым из Двух в пещере и тем, кому Аллах ниспослал успокоение. Ты был его спутником во время его переселения. И ты был его преемником для религии Аллаха и Его общины, когда люди начали отрекаться от ислама. Ты сделал то, чего не делали преемники других пророков. Ты нашёл в себе силы подняться, когда его сподвижники опустили головы, и остался сильным, когда они проявили слабость.

Ты продолжил следовать путём Посланника Аллаха ﷺ, когда они обессилели. Ты был, как сказал Посланник Аллаха ﷺ, слаб телом, но силен в том, что касается дела Аллаха. Ты был скром-

ным в душе своей, но великим у Аллаха. Ты был любим и уважаем людьми, и они относились к тебе с почтением. Никто не смел порицать тебя или смеяться над тобой. Никто не мог найти повод упрекнуть тебя. Слабый и униженный был для тебя сильным, пока ты не добивался соблюдения его права, будь то близкий или посторонний. Самыми близкими людьми для тебя были самые покорные Аллаху и богобоязненные. Ты был правдивым, честным и мягким, слова твои были ясны, решительны и однозначны. Ты был кротким, терпеливым и решительным, а мнение твоё всегда основывалось на знании и решимости. Благодаря тебе дела религии пришли в равновесие. Вера посредством тебя укрепилась, а дело Аллаха — проявилось и обрело могущество. Ты опередил нас всех и ушёл далеко вперёд, и оставил ты после себя такой пример, следовать которому нам будет очень трудно, и Аллах вознаградил тебя Раем... Поистине, Аллаху принадлежим мы и к Нему возвращаемся... Довольны мы предопределением Аллаха, и Ему предоставили мы все дела наши... Никогда не будет среди мусульман после Посланника Аллаха ﷺ подобного тебе. Был ты для религии оплотом и крепостью... И Аллах соединил тебя с Его Пророком. Пусть же Аллах не лишает нас подобного вознаграждения и не вводит нас в заблуждение после тебя!»

Сказав это, он заплакал, и вместе с ним заплакали сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, повторяя при этом: «Правду сказал ты!»

А в другой версии этой истории упоминается о том, что Али пришёл к дому Абу Бакра ас-Сыддика عليه السلام, когда его тело уже накрыли тканью, и сказал: «Из всех, кто встретит Аллаха со свитком с записью своих дел, нет для меня никого любимее, чем этот человек, укрытый покрывалом!» [Захаби. Тарих].



## Глава вторая

### 'Али в годы правления 'Умара ﷺ

'Али занимал видное место среди тех, с кем 'Умар советовался о важных государственных делах. Более того, он был его первым советником. 'Умар признавал достоинства 'Али, его знания и мудрость, был хорошего мнения о нём. Известно, что он говорил: «'Али лучше нас всех разбирается в судопроизводстве» [Исти'аб].

Масрук передаёт: «Люди перенимали знание от шестерых. Это 'Умар, Али, Абдаллах, Абу Муса, Зайд ибн Сабит и Убайй ибн Ка'б». Он также говорил: «Я застал сподвижников Мухаммада ﷺ и убедился в том, что самыми знающими были шестеро из них: 'Умар, Али, Абдаллах, Абу ад-Дарда, Убайй ибн Ка'б и Зайд ибн Сабит. Затем, посмотрев на этих шестерых, я пришёл к выводу, что самыми знающими из них были Али и Абдаллах» [Бухари].

Он также говорил: «Самыми знающими были трое: учёный Медины, учёный Шама и учёный Ирака. Учёный Медины — это Али ибн Абу Талиб, учёный Куфы — Абдаллах ибн Мас'уд, а учёный Шама — Абу ад-Дарда, и когда они встречались, учёный Шама и учёные Ирака задавали вопросы учёному Медины, а он не задавал вопросов им» [Абу Юсуф Я'куб ибн Суфьян аль-Фасави. Аль-

Ма'рифа ва ат-тарих].

Таким образом, 'Али относился к числу приближённых 'Умара и помогал своему брату по вере, не скупясь на добрые

советы. Он помогал ему вершить судопроизводство и выносить решения по вопросам, относительно которых не было прямых указаний в Коране и Сунне, и упорядочивать дела молодого исламского государства, и примеров, подтверждающих это, очень много.

## §1. Судопроизводство

**Умалишённая женщина.** Однажды к 'Умару ибн аль-Хаттабу привели женщину, совершившую прелюбодеяние, и он велел побить её камнями, и, когда люди вели её, чтобы подвергнуть побиванию, им повстречался 'Али عليه السلام. Он спросил: «Что с ней?» Они ответили: «Она совершила прелюбодеяние, и повелитель верующих велел побить её камнями». Тогда 'Али забрал у них эту женщину и велел им возвращаться. Они вернулись к 'Умару, и он спросил: «Что заставило вас вернуться?» Они ответили: «Нас вернул 'Али». Он сказал: «'Али поступил так не иначе как потому, что ему что-то известно». И он послал за Али, и тот пришёл. Вид у него при этом был разгневанный. 'Умар спросил: «Почему ты заставил вернуться этих людей?» Он сказал в ответ: «Разве ты не слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم говорил: *"Подняты перья от троих: от спящего, пока он не проснётся, от малолетнего, пока он не повзрослеет, и от умалишённого, пока разум не вернётся к нему"*?» 'Умар сказал: «Да, слышал». Али сказал: «Так вот, это умалишённая из такого-то семейства, и, возможно, он совершил с ней прелюбодеяние как раз во время приступа безумства». 'Умар сказал: «Я не знал...» [Ахмад].

Таким образом, 'Умар не знал о сумасшествии этой женщины.

**Удвоение наказания за употребление вина.** Наказание за употребление вина изначально составляло сорок ударов, а 'Умар увеличил число ударов до восьмидесяти, поскольку

ку с расширением границ исламского государства и открытием новых земель для ислама в ислам вошло множество людей, которые не получили истинного исламского воспитания, какое

получили сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, и не понимали религию так глубоко, как первые мусульмане. Обнаружив, что число случаев употребления вина увеличилось, 'Умар посоветовался со сподвижниками, и они решили, что следует довести число ударов до восьмидесяти, приравняв это наказание к наименьшему из установленных Шариатом наказаний — наказанию за клевету<sup>52</sup>. Известно, что 'Али говорил: «Если я подвергну кого-либо установленному наказанию и он умрёт, мне не придёт в голову мысль (о том, что это моя вина и я должен искупить её, выплатив компенсацию), если только это не пивший вино, поскольку относительно него Посланник Аллаха ﷺ не оставил предписания» [Фатх Аль-Бари].

Аль-Байхаки истолковал эти слова следующим образом: либо имеется в виду, что Посланник Аллаха ﷺ не предписывал наносить пившему вино больше сорока ударов, либо имеется в виду, что он не предписывал наказывать плетью, а предписал делать это сандалиями, краем свёрнутой одежды и наносить сорок ударов. А Аллах знает лучше.

Учёные извлекли из действий праведных халифов размер наказания, установленного за употребление вина. Малик, ас-Саури, Абу Ханифа и их единомышленники считали, что следует наносить восемьдесят ударов, поскольку существует согласное мнение сподвижников. А другие считали, что наказание составляет сорок ударов. К ним относятся Абу Бакр и аш-Шафи'и. Таково и одно из мнений Ахмада. Сторонники этого мнения считают, что добавление, введённое 'Умаром, представляет собой вос-

---

<sup>52</sup> Например, Абу Давуд приводит в своём сборнике следующий достоверный хадис. Анас ибн Малик رضي الله عنه передаёт, что по велению Посланника Аллаха ﷺ за употребление вина наносили сорок ударов сандалиями и пальмовыми ветвями и так же поступал Абу Бакр. А когда к власти

пришёл 'Умар, он собрал людей и спросил: «Люди стали жить близко к деревням... Что же вы скажете о наказании за употребление вина?» Абд-ар-Рахман ибн Ауф сказал: «Мы считаем, что ты должен приравнять его к самому лёгкому из установленных Шариатом наказаний». С тех пор 'Умар велел наносить пившему вино восемьдесят ударов.

питательное наказание (*та'зир*), которое правитель имеет право применять по своему усмотрению. Такого мнения придерживался аш-Шафи'и, и к нему же склонялся Ибн Таймийя, который говорил: «...если же пьющих вино мало, то следует ограничиться сорока ударами» [Ибн Таймийя. Фатава].

**Беременная прелюбодейка.** К 'Умару привели беременную женщину, которая призналась в совершении прелюбодеяния, и 'Умар велел побить её камнями. Когда её повели, им встретился 'Али, который спросил: «Что с ней?» Они ответили: «Повелитель верующих велел побить её камнями». Тогда 'Али вернул её и спросил 'Умара: «Ты велел побить её камнями?» Он ответил: «Да. Она призналась в моём присутствии в совершении прелюбодеяния». 'Али сказал: «Ты имеешь власть над ней, но какую власть ты имеешь над тем, кто в её утробе?» И Али добавил: «Наверное, ты жёстко упрекнул её или напугал?» 'Умар сказал: «Так и было». Али сказал: «А разве ты не слышал, как Пророк ﷺ говорил, что признавшийся после испытания не подвергается наказанию и что признание того, кого связали, задержали или угрожали ему, не принимается?» И 'Умар отпустил её со словами: «Не способны женщины родить подобного Али ибн Абу Талибу! Если бы не Али, погиб бы 'Умар» [Са'ид ибн Мансур аль-Хорасани аль-Марвази. Ас-Сунан].

Ибн Таймийя прокомментировал эту историю следующим образом: «Если эта история достоверна, то очевидно, что 'Умар не знал о том, что эта женщина беременна, а Али сообщил ему об этом, и нет оснований сомневаться в том, что 'Умар не знал об этом раньше...» И он сказал об 'Умаре: «Он соблюдал права людей, осуществлял установленные Шариатом наказания и разбирали тяжбы людей, и в его эпоху ислам распространился и укрепился, как никогда прежде. Он постоянно выносил судебные решения и давал фетвы, и, если бы не обширные знания, он не мог бы делать

это. И если в одной из ста тысяч ситуаций от него укрылась истина, а потом он узнал её или же он забыл её, а потом вспомнил, то что в этом порицаемого?» [Ибн Таймийя. Мин-хацж]. Он писал этот комментарий как ответ рафидитам.

**Возвращение не соответствующих Сунне поступков к Сунне.** Однажды к 'Умару привели женщину, которая вышла замуж до окончания 'идды, и он велел ей расстаться с мужем, а её брачный дар отправил в казну, сказав: «Я не разрешу брачный дар, когда брак аннулирован!» Он также сказал: «Вы не имеете права соединиться вновь!» Узнав об этом 'Али сказал: «Даже если они поступили невежественно, не по Сунне, то она имеет право на брачный дар за то, что он сделал дозволенным для себя её лоно, и их следует разделить, а когда 'идда закончится, то он — один из женихов». После этого 'Умар обратился к людям с речью, сказав: «Возвращайте не соответствующие Сунне поступки к Сунне». И он отказался от своего мнения в пользу мнения 'Али.

**Уловка.** Одна женщина влюбилась в молодого ансара, однако он устоял перед искушением. Тогда она вымазалась яичным белком и пришла к 'Умару, плача и крича: «Этот мужчина изнасиловал меня, опозорив меня перед моей семьёй, и у меня есть доказательства!» 'Умар попросил женщин посмотреть, и они сообщили ему, что на её теле и одежде следы семени. Тогда 'Умар собрался казнить юношу. Он же стал взывать о помощи и восклицать: «О повелитель верующих, поверь мне! Клянусь Аллахом, я не совершал прелюбодеяния и даже не помышлял об этом! Она пыталась соблазнить меня, но я устоял перед искушением!» 'Умар сказал: «О Абу аль-Хасан, что ты думаешь об их деле?» Али посмотрел на следы на одежде, велел принести кипятка и полил на эти следы. Белок тут же заварился, и стало ясно, что это было не семя, а яичный белок. Он строго поговорил с женщиной, и она призналась в содеянном. Из этой истории можно сделать несколько выводов.

— В исламском судопроизводстве применялись не только такие средства, как признание, свидетельство, клятва, выговор, но и суждение по определённым признакам и применение сме-

калки.

— 'Умар имел обыкновение советоваться с видными сподвижниками, когда происходило что-то важное и серьёзное, и 'Али занимал при нём особое положение.

## § 2. 'Али رضي الله عنه и финансовый и административный аппарат исламского государства эпохи 'Умара رضي الله عنه

**Финансовые вопросы.** Будучи халифом, 'Умар رضي الله عنه советовался со сподвижниками и, в частности, с 'Али رضي الله عنه.

Содержание халифа. Когда 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه стал халифом, в течение некоторого времени он ничего не брал из казны для себя и своей семьи. Однако обязанности правителя исламского государства отнимали у него много времени, из-за чего его торговля пришла в упадок и, соответственно, прибыли, которую она приносила, перестало хватать на содержание семьи.

Тогда 'Умар رضي الله عنه собрал сподвижников Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и сказал: «Я занялся этим делом, но на что мне теперь жить?» 'Усман ибн Аффан сказал: «Ешь из казны сам и корми свою семью». То же сказал Са'ид ибн Зайд ибн Амр ибн Нуфайль. 'Умар обратился к Али: «А что ты скажешь об этом?» Он ответил: «Обед и ужин». И 'Умар принял это мнение и стал поступать согласно ему. 'Умар رضي الله عنه говорил о себе: «Я как душеприказчик, которому поручено распоряжаться имуществом сироты. Если я не испытываю нужды, я не имею права ничего брать из него. А если я нуждаюсь, я могу взять ровно столько, сколько мне необходимо».

Чернозёмы Ирака. Когда были завоёваны чернозёмы Ирака, некоторые сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) посоветовали 'Умару разделить их между победителями. Однако из-за большой площади и плодородности этих земель, а также дальновидности самого 'Умара он не желал делить их. Он посоветовался с Али, и оказалось, что тот придерживается того же мнения, что и халиф 'Умар. Они оба считали, что делить земли не нужно, и 'Умар ибн аль-Хаттаб поступил

согласно его мнению, сказав: «Если бы не последующие поколения мусульман, я разделил бы каждое завоёванное селение между его завоевателями, как поступил Пророк ﷺ с Хайбаром» [Амваль].

Раздел имущества. Однажды к 'Умару привезли какое-то имущество, и он разделил его между мусульманами, после чего ещё остались излишки. 'Умар посоветовался со сподвижниками, и они сказали: «Было бы хорошо, если бы ты оставил это имущество про запас, на случай какого-нибудь бедствия». 'Али был там же, но промолчал. 'Умар, желавший узнать его мнение, спросил его, что он думает, и 'Али напомнил ему хадис о том, как привезли имущество из Бахрейна и Пророк ﷺ разделил его и раздал полностью, не оставив ничего. Тогда 'Умар сказал Али: «Что ж, тогда подели его ты». И Али разделил его. Вероятнее всего, это было до появления канцелярии.

**Летоисчисление.** Когда 'Умар увидел потребность в официальном летоисчислении, он собрал сподвижников и спросил их: «Откуда мы будем вести наше летоисчисление?» Али رضي الله عنه сказал: «От того дня, когда Посланник Аллаха ﷺ совершил переселение, покинув землю язычества». И 'Умар последовал его совету [Бухари. Тарих].

'Умар считал его одним из наиболее достойных кандидатов на пост халифа. Сообщается, что, беседуя с одним человеком из числа ансаров, он спросил: «Кто, вы думаете, станет моим преемником?» Этот ансар назвал имена нескольких мухаджиров, но не упомянул Али. Тогда 'Умар спросил: «А как же 'Али? Клянусь Аллахом, если бы вы избрали его правителем, то он поставил бы вас на истинный путь, даже если бы вам это было ненавистно». А своему сыну Абдаллаху ибн 'Умару он сказал об Али уже после того, как ему нанесли смертельную рану: «Если они поручат это дело этому человеку с лысиной, то он поведёт их правильным путём».

**'Умар оставляет Али в Медине вместо себя.** Известно по меньшей мере три случая, когда 'Умар оставлял Али в Медине после себя, в том числе и когда отправлялся в сдавшийся Иеруса-

лим, и когда исполнил желание жён Пророка ﷺ совершить хадж. Последнее событие имело место в 23 г. х. Жёны Посланника Аллаха ﷺ отправились совершать паломничество вместе со своими покровителями, и 'Умар сопровождал их.

### § 3. 'Умар советуется с 'Али по государственным вопросам

Известно, что 'Умар советовался с 'Али رضي الله عنه по важным государственным вопросам, в том числе и военным. Так, передаётся, что 'Умар رضي الله عنه советовался с ним по поводу завоевания Иерусалима, Мадаина (Ктесифона), а также перед отправлением войск к Нихаванду для сражения с персами и перед отправкой войск для сражения с византийцами. Он советовался с ним и когда встал вопрос о летоисчислении, и по другим вопросам. 'Али до конца жизни 'Умара رضي الله عنه оставался для него искренним и добрым советчиком, любившим его и опасавшимся за него. 'Умар отвечал на эту любовь и уважение взаимностью. Их связывала взаимная симпатия и доверие. Несмотря на это, находятся люди, которые пытаются исказить исламскую историю и переделать её на свой лад. Они стараются представить этот исторический период как сплошную череду козней и интриг, которые праведные халифы якобы плели друг против друга: мол, главные события происходили «за кулисами» и судьбоносные решения принимались там же.

Беспристрастный же исследователь видит лишь одно: чистоту и теплоту отношений этих двух личностей, которых связывала дружба и которые помогали друг другу. Али был первым советником 'Умара, когда необходимо было решить тот или иной вопрос государственной важности. Али не скупился на искренние, мудрые и добрые советы, а 'Умар этим советам неизменно следовал. Когда персы стянули в Нихаванд огромное количество воинов для сражения с мусульманами, 'Умар رضي الله عنه собрал людей и посоветовался с ними относительно того, стоит ли ему самому отправляться туда во главе мусульманского войска, и большинство людей сказали, что именно так ему и следует поступить. Но Али, поднявшись, сказал: «О повелитель верующих! Если ты отзовёшь жителей Шама из их Шама, то византийцы доберутся до их семей, а



если ты заберёшь жителей Йемена из их Йемена, эфиопы доберутся до их семей. А если ты поведёшь войска из этой земли, арабы стянутся со всех сторон и концов так, что в конце концов ты будешь больше тревожиться о слабых местах и семьях, остав-

ленных позади... Оставь этих людей там, где они живут, и напи-щи жителям Басры. Пусть они разделятся на три группы, и одна группа останется при их женщинах и детях, другая пусть останется наблюдать за теми, с кем их связывает договор, дабы те не нарушили его. А третья группа пусть идёт к своим куфийским братьям в качестве подкрепления. Поистине, завтра персы посмотрят на тебя и скажут: вот, это предводитель арабов и их корень, и это только больше разъярит их. Что же касается отправления войска, то Аллаху оно ещё более ненавистно, чем тебе, а у Него больше возможностей изменить то, что Ему ненавистно. Что же до их численности, то и раньше мы сражались, полагаясь не на свою численность, а на помощь Аллаха». 'Умар сказал: «Это как раз то мнение, которому я хотел бы последовать!»

Совет Али ؓ был советом любившего и заботившегося об 'Умаре человека, желавшего, чтобы тот не сам отправился в поход во главе войска, а послал кого-то из опытных командующих вместо себя. Он предостерег его от участия в этом походе, поскольку он оставил бы после себя слабые места, открытые для нападения врагов, что было бы опаснее даже, чем враг, сражаться с которым он отправился бы. А теперь подумайте: если бы Посланник Аллаха ﷺ действительно назначил Али ؓ своим преемником и завещал власть ему, то неужели Али ؓ проигнорировал бы веление Посланника Аллаха ﷺ и стал бы с такой искренностью и энергией помогать тем, кто узурпировал его права и лишил его возможности исполнять свои обязанности — управлять исламским государством? И можно ли представить себе, что все Мусульмане были единогласны и единодушны в своём отношении к 'Умару? Из их поведения можно заключить, что вплоть до конца эпохи 'Умара мусульмане были единой общиной. Более того, они оставались единой общиной и до конца эпохи Али ؓ, и ни у кого из мусульман не было сомнений относительно правления и того, кто

имел больше прав на него.

Тот факт, что 'Умар رضي الله عنه часто советовался с Али и другими сподвижниками вовсе не означает, что у самого 'Умара было меньше знаний, чем у них, или он хуже понимал религию. Мно-

жество достоверных хадисов свидетельствуют об обширности знаний 'Умара и о полноте исповедания им религии Всевышнего. Причиной всему была его вера и любовь к совету. 'Умар приучал и местных правителей (наместников) решать важные вопросы посредством совета и не принимать единоличных решений. Также известно, что и сам 'Али رضي الله عنه нередко отказывался от своих мнений в пользу мнения 'Умара.

'Аиша رضي الله عنها рассказывала: «'Али часто следовал мнению 'Умара ибн аль-Хаттаба, несмотря на то что сам 'Умар часто обращался к 'Али رضي الله عنه за советом. Али даже говорил: "'Умар посоветовался со мной по такому-то вопросу, и я был такого-то мнения, а он — такого-то, и в конце концов я понял, что нужно следовать мнению 'Умара"».

#### § 4. 'Али رضي الله عنه, его дети и их отношения с 'Умаром رضي الله عنه

Ближние Посланника Аллаха ﷺ, в числе которых был и Али رضي الله عنه, и 'Умар رضي الله عنه относились друг к другу с взаимной симпатией, уважением и любовью. 'Умар رضي الله عنه уважал и почитал семью Пророка ﷺ больше, чем свою собственную семью. О соблюдении её прав он заботился больше, чем о соблюдении собственных прав и прав своей семьи, и всегда щедро одаривал её. Все историки упоминают о том, что 'Умар رضي الله عنه, распределяя средства государственной казны, начинал с бану Хашим из-за их родства с Посланником Аллаха ﷺ, а также потому, что он глубоко уважал всю его семью. Известно, что 'Умар رضي الله عنه уважал членов семьи Пророка ﷺ и относился к ним с таким почтением, с каким не относился ни к кому, даже к членам своей семьи и самым близким друзьям. Он, как и другие сподвижники, помнил о том, что Посланник Аллаха ﷺ завещал мусульманам заботиться о членах его семьи и соблюдать их права.

К потомкам Посланника Аллаха ﷺ 'Умар ؓ относился с особым уважением и предпочитал их даже своим сыновьям.

Однажды 'Умар ؓ сказал аль-Хусейну: «Сынок, было бы хорошо, если бы ты почаще приходил к нам». Однажды тот пришёл к нему, когда он был наедине с Му'авией, беседуя с ним о чём-

то. При этом сын 'Умара ؓ стоял у дверей, и 'Умар ؓ не разрешил ему войти. Увидев, что даже Ибн 'Умару не разрешили войти, он вернулся назад. Позже 'Умар ؓ сказал ему: «Сынок, отчего ты не пришёл к нам?» Он ответил: «Я приходил, когда ты сидел с Му'авией, и я увидел, что Ибн 'Умар возвращается от тебя, и тоже вернулся». 'Умар ؓ сказал: «Ты больше заслуживаешь того, чтобы разрешить тебе войти, чем Ибн 'Умар».

Когда 'Умар ؓ распределял привезённые из Йемена одежды, аль-Хасану и аль-Хусейну ничего не досталось. Узнав об этом, 'Умар ؓ послал письмо в Йемен, чтобы им прислали оттуда две одежды.

Когда встал вопрос о распределении средств и назначении содержания разным категориям людей, 'Умар ؓ собрал сподвижников, чтобы посоветоваться с ними. Они сказали: «Начни с себя». 'Умар ؓ сказал: «Нет, клянусь Аллахом... Я начну с близких Посланника Аллаха ﷺ и с бану Хашим». И он назначил содержание аль-'Аббасу, затем Али и в конце концов, упомянув представителей пяти племён, дошёл до потомков Ади ибн Ка'ба. Он написал: «Участникам битвы при Бадре из бану Хашим, затем участникам битвы при Бадре из бану Умайя...» Он назначил содержание им всем и назначил подобное содержание аль-Хасану и аль-Хусейну из-за их близости к Посланнику Аллаха ﷺ.

Однажды Али отправился в путь в аденском плаще и сказал: «Этот плащ подарил мне мой брат, товарищ и друг повелитель верующих 'Умар». А в другой версии говорится, что люди часто видели Али надевающим один и тот же плащ и спросили: «О повелитель верующих! Поистине, ты часто надеваешь этот плащ...» Он ответил: «Да... Его надел на меня мой друг и товарищ 'Умар ибн аль-Хаттаб ؓ, который был искренен перед Аллахом...» И он заплакал [Ибн Абу Шейба].

'Умар ибн аль-Хаттаб выделил Али ؓ источник. Докупив землю

и всё необходимое для работы, он велел начать копать, и вскоре действительно забила вода. Люди сообщили Али радостную весть, а он сделал этот источник и некоторую часть земли милостыней, пожертвовав ими на пути Аллаха и отдав их в распоряжение бедным и нуждающимся в стремлении к награде Всевышнего Аллаха.

Однажды 'Умар ибн аль-Хаттаб عليه السلام сказал 'Али ибн Абу Талибу: «Я удивляюсь... Порой человек видит во сне нечто такое, что ему и в голову не приходило, и его сон сбывается, а бывает, человеку снится что-то, и сон проходит совершенно бесследно». Али сказал: «Послушай, что я скажу тебе, о повелитель верующих. Поистине, Аллах говорит: "Аллах упокаивает души в момент их смерти, а ту, которая пока не умирает, Он забирает во время сна. Он удерживает ту, которой предопределил смерть, а другую отпускает до определённого срока" (сура 39 "Толпы", аят 42)» [Ибн Таймийя. Фатава].

## § 5. Женитьба 'Умара на Умм Кульсум, дочери 'Али ибн Абу Талиба

Али ибн Абу Талиб عليه السلام выдал свою дочь Умм Кульсум, которую родила ему Фатыма, дочь Пророка ﷺ, за 'Умара عليه السلام, когда тот попросил у него её руки. И это было не что иное, как выражение доверия, признание его достоинств, прекрасных человеческих качеств и заслуг и указание на то, что между ними существует тесная связь и тёплые, близкие, дружеские отношения, чего, конечно же, никак не могут перенести и принять завистники славной мусульманской общины.

Аш-Шибли ан-Ну'мани пишет в своей книге, посвященной 'Умару عليه السلام: «'Умар عليه السلام не принимал решения по важным делам, не посоветовавшись с Али, который всегда давал ему искренние и мудрые советы. Отправившись в Иерусалим, 'Умар عليه السلام оставил Али в Медине в качестве своего заместителя. Они ещё больше сблизились после того, как породнились: дочь Али от Фатымы Умм Кульсум вышла замуж за 'Умара عليه السلام».

Посвататься к Умм Кульсум, дочери Али и Фатымы, 'Умара побудила тоже любовь к *ахль аль-бейт* и желание заботиться о них.

Сам он сказал, сватаясь к ней: «Клянусь Аллахом, нет на земле человека, который станет заботиться о ней лучше, чем я». Али ответил: «Хорошо, я согласен». Потом 'Умар обратился к мухаджирам и радостно сказал: «Поздравьте меня с женитьбой...»

Объясняя причину своего сватовства к Умм Кульсум, 'Умар ﷺ сказал: «Я слышал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Все родственные связи будут порваны в Судный день, кроме моих родственных связей и моего родства по браку"***. И мне захотелось, чтобы у меня были родственные связи и родство по браку с Посланником Аллаха"» [аль-Хаким].

Все историки и исследователи генеалогий, а также все хадисоведы шиитов, их факихи, их лидеры и их непогрешимые, согласно их утверждениям, имамы признали, что этот брак действительно имел место<sup>[40]</sup>. Устаз Ихсан Иляхи Захир приводит сообщения на эту тему в нашей книге «Шииты и сунниты».

Если говорить о суннитских учёных, то об этом браке упоминали ат-Табари, Ибн Касир, аз-Захаби, Ибн аль-Джаузи и ад-Диярбакири. Этот брак упомянут в сборниках биографий сподвижников и других выдающихся личностей ислама, например в книгах Ибн Хаджа-ра, Ибн Са'да и в известной книге «Усуд аль-габа - Львы чащ».

Устаз Абу Му'аз аль-Исма'или сказал: «Женитьба 'Умара ибн аль-Хаттаба на Умм Кульсум, дочери Али ибн Абу Талиба, — факт, а не измышление. Это становится ясно при изучении шиитских и суннитских источников и опровержении сомнений, которые сеются вокруг этого благословенного союза».

Умм Кульсум родила 'Умару дочь Рукайю и

[40] Так, шиитский историк Ахмад ибн Абу Я'куб в своём «Тарихе» говорит, упоминая о событиях семнадцатого года правления повелителя верующих 'Умара ибн аль-Хаттаба ﷺ: «В этом же году 'Умар ибн аль-Хаттаб попросил у Али ибн Абу Талиба руки его дочери Умм Кульсум, матерью которой была Фатыма, дочь Посланника Аллаха, и Али сказал: "Поистине, она слишком молода!" 'Умар же сказал: "Я стремлюсь вовсе не к этому. Просто я слышал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***<Все родственные связи будут порваны в Судный день, кроме моих родственных связей и моего родства по браку>***. И мне захотелось, чтобы у меня были родственные связи и родство по браку

сына Зайда. Товарищи Зайда рассказывают, что Зайд присутствовал при драке, которая произошла между людьми из бану Ади ибн Ка'б однажды вечером. Зайд вышел к ним, же-

с Посланником Аллаха". И он женился на ней, дав ей в качестве махра десять тысяч динаров» [Аль-Якуби. Ат-Тарих. Т. 2. С. 149-150].

лая примирить их, и его случайно ударили по голове, из-за чего он тут же скончался. А Умм Кульсум, едва узнав о гибели сына, упала без чувств и тоже скончалась от потрясения. Их похоронили в одно и то же время. Погребальную молитву совершал Абдаллах ибн 'Умар. Аль-Хасан ибн Али поставил его впереди, а сам совершил молитву под его руководством [Усуд аль-габа].

## §6. 'Умар и Фатыма

Аслям аль-Адви передаёт: «Когда люди стали присягать Абу Бакру после кончины Пророка ﷺ, Али и аз-Зубайр ибн аль-Аввам заходили к Фатыме посоветоваться. Узнав об этом, 'Умар зашёл к Фатыме и сказал: "О дочь Посланника Аллаха ﷺ! Нет никого дороже для нас, чем твой отец, и нет никого дороже для нас после твоего отца, чем ты". И он разговаривал с ней, и, когда Али и аз-Зубайр зашли к Фатыме, она сказала: "Идите, будучи благо-разумными". И они вернулись к ней только после того, как присягнули» [ИбнАбуШейба].

Это достоверное сообщение, которое в то же время соответствует духу того поколения и согласуется с похвалой, которую Аллах адресовал ему. Рафидиты внесли добавления в эту историю, которые представляют собой ложь и клевету, и сказали, что 'Умар якобы сказал Фатыме: «Когда эти люди собрались в твоём доме, я едва не сжёг этот дом вместе с ними, потому что они хотели внести раскол в мусульманскую общину, медля с присягой!» А потом он вышел от неё, и они почти сразу же вернулись к ней, и она сказала им: «Знайте, что 'Умар приходил ко мне и поклялся Аллахом, что, если вы вернётесь в этот дом, он сожжёт его вместе с вами, а он, клянусь Аллахом, непременно исполняет свои клятвы. Так что

уходите от меня и не возвращайтесь ко мне». И они так и поступили. Они не возвращались к ней, пока не присягнули. Эта история недостоверна и утверждения о том, что 'Умар якобы хотел сжечь дом Фатымы, — очередная ложь рафидитов, врагов сподвижников Посланника Аллаха ﷺ. Это ложное утвержде-

ние наравне со многими другими приводит ат-Табарси в своей книге «*Даляиль аль-имама* = Свидетельства в пользу имамата» от Джабира аль-Джуфи, лжеца и рафидита, — таково согласное мнение знатоков хадисов об этом передатчике, о чём упоминается в книге «*Аль-Мизан* = Весы» аз-Захаби и «*Тахзиб ат-тахзиб* = Обработка и упорядочивание [труда] "Ат-Тахзиб"». Некоторые рафидиты даже утверждали, что 'Умар якобы ударил Фатыму, в результате чего у той случился выкидыш и она потеряла своего сына Мухсина, который тогда ещё был в её утробе. Это ещё одна ложь рафидитов, не имеющая под собой никакого основания. Они не понимают, что, произнося эту ложь, они косвенно очерняют самого 'Али ؓ, обвиняя его в трусости и робком молчании в ответ на действия 'Умара. И это при том, что 'Али ؓ относился к числу храбрейших сподвижников Пророка ﷺ. Более того, в некоторых книгах самих рафидитов опровергается эта ложь и бред. Известно также, что сын Фатымы Мухсин родился<sup>53</sup> при жизни Пророка ﷺ, о чём упоминается в достоверных сообщениях.

## § 7. Разногласия между аль-'Аббасом и 'Али и решение, вынесенное 'Умаром

Малик ибн 'Аус сказал: «Однажды 'Умар ибн аль-Хаттаб ؓ послал за мной. Я пришёл к нему домой в середине дня и увидел, что 'Умар ؓ, облокотившийся о кожаную подушку, сидит на ложе из пальмовых листьев, на которых не было покрывала. Он обратился ко мне: "О Малик, к нам пришли твои соплеменники со своими семьями, которые еле шли, и я велел дать им небольшую милостыню. Возьми же это и раздели между ними". Я сказал: "Лучше бы ты поручил это кому-нибудь другому", но он велел: "Возьми это, о Малик!" Тут к нему вошёл его привратник Ярфа' и сказал:

---

<sup>53</sup> То есть задолго до того, как 'Умар пришёл к власти. Известно, что Мухсин родился, но не выжил

"Пришли 'Усман, 'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф, аз-Зубайр и Са'д ибн Абу Ваккас". 'Умар ﷺ сказал: "Хорошо". Он пригласил их, и они вошли. Потом Ярфа' опять вошёл и спросил: "Пришли Али и 'Аббас". 'Умар ﷺ сказал: "Хорошо", и пригласил их. Войдя в дом, Аббас сказал: "О повелитель верующих, рассуди меня с этим лжецом, грешником, предателем и вероломным человеком!"<sup>54</sup> — и люди сказали: "Да, о повелитель верующих, рассуди их и принеси им облегчение". И я думаю, что эти люди пришли раньше Али и Аббаса только ради этого. Тогда 'Умар ﷺ сказал: "Не спешите! Заклинаю вас Аллахом, с соизволения Которого держатся небо и земля, скажите, известно ли вам, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **<Мы не оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, является милостыней>?**" Они сказали: "Да". Потом 'Умар ﷺ повернулся к аль-Аббасу и Али и сказал: "Заклинаю вас Аллахом, с соизволения Которого держатся небо и земля, скажите, известно ли вам, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **<Мы не оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, является милостыней>**" Они сказали: "Да". Тогда 'Умар ﷺ сказал: "Поистине, Всевышний Аллах предназначил для Посланника Аллаха ﷺ то, чего не предназначил ни для кого иного, ибо Он сказал: **<То, что Аллах вернул Своему Посланнику, забрав это у обитателей селений, принадлежит Аллаху и Его Посланнику>**", и я не знаю, прочитал он предыдущий аят или нет. Потом 'Умар ﷺ сказал: "Посланник Аллаха ﷺ разделил между вами имущество племени бану Надыр, и, клянусь Аллахом, он не обделил вас и не забрал себе всё, ничего не оставив вам. Из того, что осталось, Посланник Аллаха ﷺ выделял ежегодное содержание для своей семьи, а оставшееся после этого сделал общим достоянием". Потом 'Умар ﷺ сказал: "Заклинаю вас Аллахом, с соизволения Которого держатся небо и земля, скажите, известно ли вам об этом?" Они сказали: "Да". Тогда 'Умар ﷺ за-



---

<sup>54</sup> Это было сказано в гневе — аль-'Аббас просто потерял самообладание. Разумеется, он вовсе не считал своего племянника 'Али таким, и это подтверждают достоверные сообщения, в которых упоминается о взаимоотношениях аль-'Аббаса и 'Али (да будет доволен Аллах ими обоими).

дал тот же вопрос 'Аббасу и 'Али: "Известно ли вам об этом?" Они сказали: "Да". Тогда "Умар ﷺ сказал: "Когда же Посланник Аллаха ﷺ умер, Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ сказал: <Я — наследник власти Посланника Аллаха ﷺ>, а вы двое пришли к нему, и ты, о Аббас, требовал свою долю наследства сына твоего брата, этот же требовал долю наследства отца своей жены. Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ привёл вам слова Посланника Аллаха ﷺ *<Мы не оставляем наследства. Всё, что мы оставляем, является милостыней>*, и вы сочли его лжецом, грешником, предателем и вероломным, но Аллах знает, что Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ был правдивым и благочестивым человеком, который шёл правильным путём и следовал истине! Потом Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ умер, а я стал наследником власти Посланника Аллаха ﷺ и Абу Бакра, и вы сочли меня лжецом, грешником, предателем и вероломным, но Аллах знает, что я — правдивый и благочестивый человек, идущий правильным путём и следующий истине! Когда я унаследовал власть, ты пришёл ко мне вместе с этим. Вы желали одного и того же и стали говорить: <Отдай нам наследство, я же сказал: <Если хотите, я отдам вам его при условии, что вы будете следовать завету Аллаха и распоряжаться этим имуществом так же, как делал это Посланник Аллаха ﷺ>, и вы взяли его на этих условиях, разве не так?" Аббас и Али сказали: "Да". 'Умар ﷺ сказал: "И после этого вы пришли ко мне, чтобы я рассудил вас?! Нет, клянусь Аллахом, я не вынесу никакого иного решения по вашему спору до самого Дня воскресения, а если вы не можете распоряжаться этим имуществом, как было условлено, верните его мне!"» [Бухари].

**§ 8. 'Умар называет 'Али ﷺ в числе достойных претендентов на власть. 'Али после гибели 'Умара**

'Али رضي الله عنه — один из участников совета. История совета приводится в «Сахихе» аль-Бухари. Аль-Бухари приводит длинный хадис о гибели 'Умара رضي الله عنه. В нём упоминается о том, что ему сказали: «О повелитель верующих, дай нам наставление и на-

значь преемника». 'Умар رضي الله عنه сказал: «Я не знаю никого, кто был бы достоин этого больше, чем эти несколько человек, которыми Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم был доволен до самой своей смерти». И он назвал 'Али, 'Усмана, аз-Зубайра, Са'да, Тальху и Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа. 'Умар رضي الله عنه сказал: «Абдаллах ибн 'Умар будет свидетелем для вас, однако сам он не должен получать никакой власти. Если к власти придёт Са'д, это будет хорошо, а если нет, пусть тот из вас, кто станет править, обращается к нему за помощью и советом. Поистине, я не отстранял его по причине слабости или вероломства»<sup>55</sup>.

Итак, 'Умар как халиф обязан был выбрать наилучшего преемника для своей паствы, и он выбрал шесть человек, которые, как он считал, были наиболее достойными кандидатами на пост халифа, потому что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم скончался, будучи довольным ими. И 'Умар был прав. Никто не утверждал, что были более достойные кандидаты, нежели те шестеро, которых выбрал 'Умар. Однако 'Умар не стал выбирать никого из них, а предоставил им решить этот вопрос посредством совета, опасаясь, что назначенный им кандидат может оказаться не самым лучшим из шестерых. Таким образом, он назначил несколько кандидатов и предоставил им выбрать правителя из их числа. Это иджтихад справедливого и беспристрастного правителя и претворение в жизнь слов Всевышнего Аллаха: «...совещаются между собой о делах» (сура 42 «Совет», аят 38), а также Его слов: «...и советуйся с ними о делах» (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 159).

'Умар считал назначенных им кандидатов на пост халифа равноценными: каждый из них в чём-то превосходил других, а в чём-то уступал им. Поэтому он не стал сам выбирать будущего правителя из страха перед Всевышним Аллахом. Таким образом, не считая возможным для себя выбрать наиболее достой-

ного из их числа, 'Умар объединил два блага: благо назначения

---

<sup>55</sup> 'Умар ﷺ снял Са'да ибн Абу Ваккаса с должности наместника Куфы.

преемника (выбрав несколько кандидатов) и благо отказа от назначения преемника (не став выбирать самостоятельно будущего правителя из числа отобранных им кандидатов, опасаясь сделать упущения или принять не самое лучшее решение). Всевышний Аллах обязал верующих вершить благое и полезное по мере своих возможностей, и 'Умар сделал всё возможное, чтобы принести пользу мусульманской общине.

И его действие вовсе не противоречит действиям его предшественников, как утверждают рафидиты, поскольку различие бывает двух видов: противоречие и просто отличие (разнообразие), и поступок 'Умара относится ко второй категории. Все сподвижники одобрили иджитхад 'Умара, и никто из них не противоречил ему.

**Высказывания 'Али ﷺ об 'Умаре после его гибели.** Ибн 'Аббас рассказывал: «После того как покойного 'Умара ибн аль-Хаттаба ﷺ положили на его ложе, обступившие его люди обращались к Аллаху с мольбами за него, восхваляли 'Умара и совершали по нему молитву, пока тело не подняли. Я тоже находился среди них. Вдруг какой-то человек взял меня за плечо сзади. Я повернулся к нему, и оказалось, что это 'Али ﷺ, который сказал: "Да помилует его Аллах!" А потом добавил: "Среди тех, кого ты после себя оставил, нет человека, дела которого я хотел бы иметь в запасе, когда встречу Аллаха, больше дел, совершённых тобой! Клянусь Аллахом, я всегда считал, что Аллах поместит тебя вместе с двумя твоими товарищами, ибо я столько раз слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорит: *<Мы вместе с Абу Бакром и 'Умаром пошли, <Мы вместе с Абу Бакром и 'Умаром вошли, <Мы вместе с Абу Бакром и Умаром вышли >*» [Бухари; Муслим].

**Утверждение Али ﷺ о том, что 'Умар был человеком благо-разумным.** Это свидетельствует о стремлении Али ﷺ ни в чём не

противоречить велениям 'Умара после его кончины. Абд-Хайр передаёт: «Я был рядом с Али, когда он пришёл к жителям Наджрана и сказал: "Если и поступать вопреки велению 'Умара, то сегодня". Они поприветствовали его и выстроились рядами пе-

ред ним. И один из них вынул из рукава свиток и вложил его в руку 'Али. Они сказали: "О повелитель верующих, это ты писал своей рукой под диктовку Посланника Аллаха ﷺ". И я увидел, как слеза сбежала по щеке Али. Потом он поднял голову и сказал им: "О жители Наджрана! Поистине, это последний свиток, на котором я писал в присутствии Посланника Аллаха ﷺ". Они сказали: "Дай же нам то, что в нём". Он сказал: "Я сообщу вам об этом. Поистине, то, что взял 'Умар, он взял не для себя, а для мусульманской общины, и то, что он взял у вас, было лучше того, что он дал вам. Клянусь Аллахом, я не стану отменять ничего из сделанного 'Умаром, ибо поистине, 'Умар был благоразумным"» [Му'джам аль-бульдан].

На этой истории факихи основывают применённое Али ؑ правило: «Судья не должен отменять иджтихад, согласно которому было ранее вынесено решение по данному вопросу». От него передаются такие слова: «Поступайте согласно вынесенным ранее судебным решениям, дабы вы оставались единой общиной, ибо, поистине, я боюсь для вас разногласий» ['Абд-ар-Раззак].

Это мнение большинства факихов. Али также говорил: «Я не стану развязывать узел, завязанный 'Умаром» [Ибн Абу Шейба].

**Али ؑ отказывается останавливаться там, где не желал останавливаться 'Умар ؑ.** Возвращаясь после Верблюжьей битвы, Али ؑ вошёл в Басру и отправил мать верующих Аишу ؑ в сопровождении эскорта домой в Медину, когда она пожелала вернуться. После этого он выехал из Басры и отправился в Куфу. Он прибыл в город в понедельник по прошествии двенадцати ночей с начала месяца раджаб 36 г. х., и ему сказали: «Остановись в Белом дворце». Однако он сказал: «Нет... Поистине, 'Умар ибн аль-Хаттаб не желал останавливаться там, и я тоже не желаю этого по этой причине». И он остановился на открытом пространстве и совершил в главной

мечети Куфы молитву в два рак'ата.

**Любовь *ахль аль-бейт* к 'Умару** ﷺ. Ещё одно явление, ясно указывающее на любовь *ахль аль-бейт* к 'Умару (да будет доволен Аллах ими всеми), — то, что *ахль аль-бейт* называли своих

сыновей именем 'Умара в знак любви и уважения к нему, а также признания его достоинств, заслуг, благородных дел, совершённых им, и той прекрасной службы, которую он сослужил исламу. Кроме того, это подтверждало существование прочной связи и тёплых, близких отношений между 'Умаром и семейством Пророка ﷺ > а также родственных связей и родства по браку.

Первым, кто назвал своего сына таким именем, был первый непогрешимый — по мнению шиитов — имам. Он назвал своего сына от Умм Хабиб бинт Раби'а аль-Бакрийи, которую ему даровал Абу Бакр ас-Сыддик, 'Умаром. Об этом упоминают аль-Муфид, аль-Я'куби, аль-Маджлиси, аль-Асфхани и автор «Аль-Фусуль» [Захир].

Автор «Аль-Фусуль» говорит, рассказывая о детях Али ибн Абу Талиба: «...и 'Умар от женщины из Таглиба, которую звали ас-Сахба' бинт Раби'а. Она была взята в плен войсками под командованием Халида ибн аль-Валида в Айн-ат-Тамр. 'Умар дожил до 85 лет и получил половину наследства Али ﷺ. Это произошло потому, что все его братья — Абдаллах, Джа'фар и 'Усман — были убиты вместе с аль-Хусейном и он наследовал им».

Аль-Хасан, сын Али, также любил 'Умара ибн аль-Хаттаба и назвал одного из своих сыновей 'Умаром.

Второй сын Али от Фатымы, дочери Посланника Аллаха ﷺ, аль-Хусейн ﷺ, также назвал одного из своих сыновей 'Умаром.

Сын аль-Хусейна, Али Зайн-аль-'абидин, также назвал одного из своих сыновей 'Умаром.

Муса ибн Джа'фар аль-Казым, седьмой имам у шиитов, также назвал одного из своих сыновей 'Умаром — об этом упоминает аль-Арбили при перечислении его детей.

После упомянутых личностей их потомки продолжали называть своих детей этим именем. Об этом упоминается в книгах родословных и жизнеописаний, а также в книгах по истории. Об

этом упоминает аль-Асфхани в «Аль-Макатиль» и аль-Арбили в «Кашф аль-гумма».

Мы ограничимся приведёнными примерами, поскольку эти пять личностей для шиитов — непогрешимые имамы и упоми-

нения о них в качестве доказательства вполне достаточно. Таким было отношение *ахль аль-бейт* к сподвижнику Посланника Аллаха ﷺ великому 'Умару аль-Фаруку (да будет доволен Аллах ими всеми). Они уважали, почитали, возвеличивали, поддерживали его точно так же, как и Абу Бакра ас-Сыддика, были верными ему и подчинялись ему, называли его именем своих сыновей и устанавливали с ним родственные связи по браку.

Известно, что многие представители хашимитских семейств, следовавшие Корану и Сунне, называли своих детей именами сподвижников и матерей верующих. Они давали своим детям имена Тальха, Абд-ар-Рахман, Аиша, Умм Саляма, и сегодняшним шиитам следовало бы брать с них пример — с Али, аль-Хасана, аль-Хусейна и других имамов *ахль аль-бейт*. Ведь они называли своих сыновей и дочерей именами праведных халифов и матерей верующих.

'Умар رضي الله عنه и потомство аль-Хусейна, сына Али ибн Абу Талиба. 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه отдал аль-Хусейну ибн Али (да будет доволен Аллах им и его отцом) девушку из числа пленных, которые являлись частью военной добычи. Она была дочерью персидского царя Йездигерда. Она родила ему Зайн-аль-'абидина Али ибн аль-Хусейна. Из всех сыновей, которые были у аль-Хусейна, выжил только он, и именно он продолжил род аль-Хусейна. Пусть же те из ведущих свой род от аль-Хусейна, которые ругают 'Умар-ра, остерегутся: если бы не 'Умар (после воли Всевышнего, разумеется), их просто не было бы.

'Умар отдал сестру этой девушки Мухаммаду, сыну Абу Бакра ас-Сыддика, который был ровесником аль-Хусейна. И она родила ему аль-Касима ибн Мухаммада ибн Абу Бакра. Таким образом, аль-Касим ибн Мухаммад ибн Абу Бакр и Зайн-аль-'абидин Али ибн аль-Хусейн — двоюродные братья, поскольку их матери были

родными сестрами [Захаби. Сийар].

**Высказывания Абдаллаха ибн аль-Хасана ибн Али ибн Абу Талиба об 'Умаре** ﷺ. Хафс ибн Кайс передаёт: «Я спросил Абдаллаха ибн аль-Хасана о протиращии кожаных носков (*хуфф*),

и он сказал: "Протирай, поистине, 'Умар ибн аль-Хаттаб протирали их". Я спросил: "Я спрашиваю тебя: ты протираешь?" Он ответил: "Это слабость... Я говорю тебе об 'Умаре, а ты спрашиваешь моё мнение! 'Умар был лучше меня и всей земли". Я сказал: "О Абу Мухаммад! Некоторые утверждают, что это у вас такийя<sup>56</sup>". Он сказал мне, когда мы находились между могилой и минбаром: "О Аллах! Это слова, которые я говорю и тайно и открыто, и не прислушивайтесь к словам других поселе меня<sup>57</sup>". Затем он сказал: "Кто это утверждает, что Али был принуждён (к отказу от власти) и Посланник Аллаха ﷺ дал ему веление, которое он не исполнил? Это унижение и оскорбление Али — утверждать, что Посланник Аллаха ﷺ велел ему нечто, а он не исполнил его веление!"»

---

<sup>56</sup> То есть сокрытие истинных убеждений и демонстрация противоположных им.


<sup>57</sup> То есть не слушайте тех, кто станет утверждать обратное.

## Глава третья

### 'Али в годы правления

### 'Усмана ибн 'Аффана

#### § 1. Присяга 'Али 'Усману (да будет доволен Аллах ими обоими)

Сразу после погребения 'Умара ибн аль-Хаттаба  участники совета, или члены высшего государственного совета, собрались в доме 'Аиши, а согласно другим сообщениям — в доме Фатымы бинт Кайс аль-Фихрийи, сестры ад-Даххака ибн Кайса, чтобы решить самый важный для мусульман вопрос, возникший после кончины 'Умара. Они поговорили, высказали свои мнения и по милости Всевышнего пришли к единому мнению, которым остались довольны они сами и остальные мусульмане.

'Абд-ар-Рахман выполнил план деятельности совета, продемонстрировав незаурядный ум, благородство и предпочтение интересов мусульман и их блага своим личным интересам. Он добровольно и с удовольствием отказался от важного поста, к которому стремятся люди в этом мире, дабы сделать слово мусульман единым. Он успешно провёл процедуру избрания нового правителя, призвав на помощь кротость, терпение, решительность и организованность, что способствовало достижению успеха.



Благодаря своему благоразумию, честности, следованию прямым путём и готовности пожертвовать своими интересами во имя общих посредством благородного отказа от претензий на пост халифа, 'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф сумел блестяще провести

совет и выборы нового правителя, и этот его поступок заслуживает величайшего уважения и самой высокой оценки<sup>[41]</sup>.

Аз-Захаби сказал: «К лучшим деяниям 'Абд-ар-Рахмана относится его отказ от претензий на власть во время совета и выбор для общины того человека, на которого указали наиболее достойные и мудрые члены общины. Он сделал всё необходимое, чтобы собрать общину вокруг 'Усмана. И если бы он был человеком пристрастным, то назначил бы правителем самого себя или своего двоюродного брата, который был самым близким для него из всех членов совета, — Са'да ибн Абу Ваккаса».

После утренней молитвы в день присяги (последний день месяца зу-ль-хиджжа 23 г. х., или 6 ноября 644 г. по христианскому летоисчислению), которой руководил Сухайб ар-Руми, Абд-ар-Рахман ибн Ауф пришёл в чалме, которую повязал ему в своё время Посланник Аллаха ﷺ, а участ-

[41] Он предпринял следующие шаги.

- Разъяснил план проведения выборов на первой встрече кандидатов, приняв за основу временные рамки, установленные 'Умаром, что дало ему возможность выслушать всех участников совета и получить ясное представление о том, что думает каждый из них.
- Снял свою кандидатуру с выборов, чтобы совесть его была чиста и чтобы у людей не возникало никаких сомнений и подозрений в отношении него.
- Стремясь до конца понять, чего желает каждый из кандидатов, он совещался с ними до тех пор, пока не добился частичных выборов, в которых победил 'Усман ибн Аффан ؓ, — таково было мнение Са'да ибн Абу Ваккаса и аз-Зубайра ибн аль-Аввама. Таким образом, большинство голосов присутствовавших досталось 'Усману ибн Аффану.
- Составил мнение о двух главных кандидатах и понял, что остальные кандидаты, назначенные 'Умаром, уступают им.
- Опросил наиболее достойных и мудрых членов общины, которые не были участниками совета, а потом опросил таким же образом простых мусульман и понял, что большинство людей не видят равных 'Усману. И он присягнул 'Усману, и следом за ним присягнули все люди ['Али ас-Салляби. 'Усман ибн 'Аффан].

ники совета собрались вокруг минбара. Он послал за мухаджирами, ансарами и командующими войсками, которые на-

ходились в городе. В их числе был и Му'авия ибн Абу Суфьян, командующий войсками Шама, 'Умайр ибн Са'д, командующий войсками Хомса, и Амр ибн аль-Ас, командующий войсками Египта. Они совершали последний хадж вместе с 'Умаром и сопровождали его, когда он возвращался в Медину.

В версии аль-Бухари говорится, что, когда люди совершили утреннюю молитву и эта группа собралась возле минбара, он послал за всеми находившимися в городе мухаджирами и ансарами, а также командующими войсками, которые совершали хадж вместе с 'Умаром перед его гибелью. Когда они собрались, Абд-ар-Рахман произнёс слова свидетельства и сказал: «И далее... О Али, поистине, я посмотрел на положение людей и обнаружил, что они никого не приравнивают к 'Усмани. Не устраивай же пути против себя...» Абд-ар-Рахман сказал: «Присягаю в соответствии с Сунной Аллаха и Его Посланника и двух халифов, правивших после него!» Абд-ар-Рахман присягнул ему, и мухаджиры, ансары, командующие войсками и простые мусульмане также присягнули ему. В версии автора *«Ат-Тамхид ва аль-байан = Предисловие и разъяснение»* говорится, что Али был первым, кто присягнул, не считая самого Абд-ар-Рахмана.

## **§ 2. Противоречащие истине добавления рафидитов к истории совета**

Подобные добавления были внесены рафидитами в описания многих эпизодов исламской истории, в том числе и в историю совета. Эти ложные утверждения были подхвачены и распространены востоковедами и оказали влияние на многих современных историков и мыслителей. К сожалению, эти недостоверные добавления не были своевременно отфильтрованы и получили распространение среди мусульман.

Шиитские историки уделяют особое внимание истории совета и избрания 'Усмана ибн Аффана халифом. Они внесли в описания этой истории ложные добавления и даже написали отдельные книги, посвященные истории совета, — например,

Абу Михнаф<sup>[42]</sup> написал книгу «*Аш-Шура* = Совет». То же самое сделали Ибн 'Укда и Ибн Бабвейхи<sup>[43]</sup>.

Ибн Са'д приводит девять передаваемых от аль-Вакиди сообщений о совете и избрании 'Усмана, а также сообщение 'Убайдаллаха ибн Мусы, содержащее, кроме того, описание смерти 'Умара, упоминание об избрании им шести членов совета, наказ 'Умара 'Али и 'Усману, который они должны были исполнить в случае, если халифом станет один из них, и сходный наказ

[42] В своём труде имам ат-Табари приводит много сообщений (587), передаваемых от человека по имени Лют ибн Яхья (Абу Михнаф), причём они охватывают исторический период начиная с кончины Посланника Аллаха ﷺ и до правления Язида. Об этом передатчике, Абу Михнафе, Ибн Муин сказал: «Он — ничто». Абу Хатим сказал: «Его хадисы не принимаются». А однажды его спросили об Абу Михнафе, и он махнул рукой и ответил: «Неужели кто-то ещё спрашивает об этом человеке?» Ад-Даракутни назвал его слабым передатчиком, Ибн Хиббан утверждал, что он передаёт присочинённые хадисы, приписывая их надёжным передатчикам. Аз-Захаби сказал: «Ненадёжный, недостойный доверия передатчик». Таким образом, если, открыв «Тарих» ат-Табари, мы обнаруживаем сообщение, очерняющее сподвижников и передаваемое Абу Михнафом, мы можем отвергнуть его со спокойной душой. Почему же имам ат-Табари приводил в своём труде подобные сообщения? Об этом рассказал сам имам ат-Табари во вступлении к своей книге, поэтому приступающие к чтению книги должны непременно начать с этого вступления.

Имам ат-Табари пишет: «Читатель этого нашего труда должен знать, что всё, что упомянуто на его страницах, опирается на сообщения, которые были переданы мне определёнными передатчиками и которые я привёл вместе с иснадами. Таким образом, всё, что попало в мою книгу, — это сообщения, передаваемые от тех, кто жил в прошлом. И если читатель чувствует внутреннее отторжение какого-то сообщения или находит его отталкивающим, неприемлемым, не зная степени его достоверности и его истинного смысла, то он должен понимать, что это не от нас, а от тех, кто передал это нам, поскольку мы привели переданное нам в таком виде, в каком оно было передано». Имам ат-Табари сказал каждому из нас: если найдёте в моей книге сообщение, которое кажется вам странным и которое вы не принимаете, собирайте сведения о его передатчиках. Я же исполнил свою обязанность: назвал имена тех, кто и от кого передал мне это сообщение. Если обнаружите, что передатчик надёжный, принимайте сообщение, а если он не надёжный, не принимайте сообщение.

Большинство мухаддисов поступали так. Исключением являются только те, кто поставил своей целью включать в свой сборник только достоверные хадисы, как, например, аль-Бухари и Муслим в своих «Сахихах». Если же мы обратимся к сборникам ат-Тирмизи, Абу Давуда, ад-Даракутни, ад-Дарими или Ахмада, то мы

Сухайбу.

Аль-Билязу-  
ри приводит  
историю сове-

обнаружим, что авторы упоминали иснад, однако они не ставили своей целью отбирать только достоверные хадисы. То есть мы должны сами проанализировать приведённый иснад и, если обнаружим, что он безупречен, принять хадис, а если обнаружим, что он слабый, отвергнуть его. Заметим, что ат-Табари также не ставил своей целью собрать исключительно достоверные сообщения. Он лишь обещал приводить иснады упоминаемых

им сообщений, и он выполнил своё обещание.

Ибн Хаджар сказал, разъясняя то, как писали свои труды ранние учёные: «Большинство хадисоведов прошлого, начиная с 200 года, считали, что, если они привели хадис с иснадом, они выполнили свою обязанность перед нами» [Лисан аль-мизан. Т. 4. С. 128]. Соответственно, имам ат-Табари не обещал нам приводить исключительно достоверные сообщения и мы не должны ожидать от него этого при чтении его «Тариха» ['Усман аль-Хамис. Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.].

[43] Абу Джа'фар Мухаммад ибн Али ибн аль-Хасан ибн Бабавейхи аль-Кумми по прозвищу «ас-Садук». Родился в начале четвёртого века по хиджре, умер в 381 г. х. Вырос в Куме. Его могила находится в Рее. Один из авторитетнейших шиитских учёных и хадисоведов. Его книга «Ман ля йахду-руху аль-факих» — один из четырёх самых достоверных шиитских сборников хадисов. У него есть и другие книги, и его книги — основа шиитского мазхаба. Шииты говорят о нём: «В Куме не было никого с такой памятью и такими знаниями, как у него» [А'йан аш-ши'а. Т. 1. С. 104; аль-Хилли. Аль-Хуляса]. Аль-Маджлиси сказал о нём: «Все наши товарищи считают его надёжным и достойным доверия, поскольку все сообщения, приводимые в его книге, достоверны, и он — одна из опор религии».

та и присяги 'Усмана в версиях Абу Михнафа, о котором мы уже упоминали, Хишама аль-Кальби, который также передавал некоторые версии от Абу Михнафа, и 'Убайдаллаха ибн Мусы. Ат-Табари опирался на несколько сообщений, в том числе и на сообщение Абу Михнафа. Ибн Абу аль-Хадид описывает события, связанные с советом, на основе сообщений, переданных Ахмадом ибн Абд-аль-Азизом аль-Джаухари. Он также упоминал о том, что брал некоторые описания из книги аль-Вакиди «Аш-Шура». В шиитских версиях этой истории мы находим бездоказательные утверждения.

Обвинение сподвижников в пристрастном отношении к делам мусульман. Шииты утверждают, что сподвижники относились к делам мусульман пристрастно и что Али был недоволен тем, что Абд-ар-Рахман ибн Ауф выбирал халифа. В версиях Абу Михнафа, Хишама аль-Кальби,

передающего от своего отца, а также Ахмада аль-Джаухари говорится, что 'Умар поручил Абд-ар-Рахману выбрать одного из двух кандидатов, если

они окажутся равными, под стать друг другу. И 'Али якобы понял, что власть ускользает от него, потому что 'Абд-ар-Рахман выберет 'Усмана из-за родства по браку, которое связывало их.

Ибн Таймийя отрицал существование каких-либо родственных связей между Абд-ар-Рахманом и 'Усманом. Абд-ар-Рахман не был для 'Усмана ни родным, ни двоюродным братом. Более того, он даже не был его соплеменником. Один принадлежал к бану Зухра, второй — к бану Умайя, а бану Зухра больше склонялись к бану Хашим, нежели к бану Умайя, потому что бану Зухра были родственниками Пророка ﷺ по материнской линии и к ним принадлежали Абд-ар-Рахман ибн Ауф и Са'д ибн Абу Ваккас, о котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Это мой родственник по материнской линии, пусть же другие покажут мне своих родственников по материнской линии!»** [Тирмизи].

Посланник Аллаха ﷺ никогда не братал мухаджира с мухаджиром или ансара с ансаром. Он братал только мухаджира с ансаром, и он побратал Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа с Са'дом ибн ар-Раби' аль-Ансари. Хадис, в котором упоминается об этом братании, широко известен и приводится в «Сахихах» аль-Бухари и Муслима и других сборниках хадисов.

Шииты утверждают о пристрастном отношении Абд-ар-Рахмана к избранию халифа и о том, что избрание им 'Усмана было обусловлено родством по браку, забывая, во-первых, о том, что родство кровное сильнее родства по браку, а во-вторых — о природе отношений первого поколения верующих, которые не определялись ни кровным родством, ни родством по браку. Если же говорить о родстве по браку между Абд-ар-Рахманом и 'Усманом, которое имеется в виду в данном случае, то дело было в том, что Абд-ар-Рахман женился на Умм Кульсум, дочери 'Ук-бы ибн Абу

---

<sup>58</sup> 'Укба женился на матери 'Усмана после смерти его отца 'Аффана, то есть приходился ему отчимом.

Партия омейядов и партия хашимитов. Из версии Абу Михнафа следует, что между бану Хашим и бану Умайя возникли трения во время присяги 'Усману. Это утверждение неверно и не приводится ни в достоверных, ни в слабых сообщениях. Некоторые историки пошли на поводу у шиитских сообщений и сделали их основой для своих суждений и выводов, представив совещание сподвижников Посланника Аллаха ﷺ относительно избрания нового халифа в виде межкланового и межплеменного противостояния. Мол, люди разделились на два лагеря — хашимитский и омейядский. Это неверное представление об этих событиях и неправильный вывод, не имеющий под собой никаких оснований и абсолютно не соответствующий той атмосфере, в которой жили сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, когда мухаджир и ансар вставали против отца, брата родного и двоюродного и против своих соплеменников. И это не согласуется с поведением сподвижников, которые, не колеблясь, жертвовали любым мирским благом ради блага своей религии. Это явно искажённый образ этих достойных, избранных людей, обрадованных ещё при жизни благой вестью о Рае. Многочисленные сообщения, описывающие различные эпизоды из жизни сподвижников, наглядно демонстрируют, что эти люди были превыше того, чтобы руководствоваться подобными низменными и корыстными соображениями и смотреть на жизнь столь узко и однобоко.

Это не вопрос родоплеменных отношений. Эти люди были избраны членами совета благодаря тому месту, которое они занимали в исламе.

Некоторые высказывания, приписываемые Али. Ибн Касир сказал: «Многие историки, в том числе и Ибн Джарир ат-Табари и другие, передают от неизвестных передатчиков, что

Али сказал Абд-ар-Рахману: "Ты обманул меня! Поистине, ты выбрал его, потому что он твой родственник по браку, и ты сделал это для того, чтобы он каждый день советовался с тобой относительно своих дел". И он упрекал его до тех пор, пока Абд-ар-Рахман не сказал: **"Поистине, те, которые присягают тебе,**

**присягают Аллаху. Рука Аллаха — над их руками. Кто нарушил присягу, тот поступил во вред себе. А кто был верен тому, о чём он заключил завет с Аллахом, тому Он дарует великую награду"** (сура 48 "Победа" аят 10)».

Это лишь некоторые указания, призванные побудить верующих соблюдать осторожность и быть бдительными в отношении того яда, который подмешивают в наше историческое и культурное наследие и который оказал серьёзное воздействие на многих мыслителей, писателей и историков.

### **§ 3. Утверждения о том, что 'Али был лучше 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими)**

Приверженцы Сунны считают человека, который превозносит 'Али над Абу Бакром и 'Умаром, заблудшим приверженцем нововведений, а человека, который превозносит Али над 'Усманом, они считают ошибающимся, но не называют его ни заблудшим, ни сторонником нововведений. Хотя некоторые учёные заняли достаточно строгую позицию в этом вопросе и сказали: «Утверждающий, что Али имел больше прав стать халифом, нежели 'Усман, утверждает тем самым, что сподвижники Посланника Аллаха ﷺ поступили нечестно, предпочтя 'Усмана Али (да будет доволен Аллах ими обоими)».

Ибн Таймийя сказал: «Приверженцы Сунны считают, что 'Усман имел больше прав стать халифом, нежели 'Али, хотя вопрос о том, кто из двоих был лучше, не относится к основам, относительно которых большинство учёных утверждают, что сторонник иного мнения является заблудшим. Таким вопросом является вопрос о правлении. Приверженцы Сунны верят, что

халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ должен был стать Абу Бакр, после него — 'Умар, после него — 'Усман, а после него — 'Али, и кто оспаривает законность правления хотя бы одного из этих имамов, тот более заблудший, чем осёл его семьи» [Ибн Таймийя. Фатава].

Он привёл высказывания учёных на тему предпочтения 'Али 'Усману и сказал, что передаётся два мнения.

Мнение первое: это не разрешено, и кто превозносит 'Али над 'Усманом, тот выходит из Сунны к нововведениям, поскольку противоречит согласному мнению сподвижников. Поэтому и говорят, что превозносящий Али над 'Усманом насмехается над мухаджи-рами и ансарами. Это утверждение передаётся далеко не от одного учёного, и в их числе Айюб ас-Сахтияни, Ахмад ибн Ханбаль и ад-Даракутни.

Мнение второе: предпочитающий Али 'Усману не является приверженцем нововведений, потому что Али и 'Усман очень близки по своему положению.

[44] Ат-Табари разъяснил, что в действительности против аль-Валида было выдвинуто ложное обвинение и нет никаких доказательств того, что он пил вино: «Сыновья Абу Зайнаб, Абу Муварри и Джундуба ибн Зухайра напали на дом Ибн аль-Хайсумана и убили его самого. Против них выступили со свидетельством сподвижник Абу Шурайх и его сын, которые жили по соседству с Ибн аль-Хайсуманом, и аль-

#### § 4. 'Али ؑ — исполнитель установленных Шариатом наказаний и советник 'Усмана ؑ

**Исполнение установленных Шариатом наказаний в годы правления 'Усмана ؑ.** Хусейн ибн аль-Мунзир передаёт: «Я видел, как к 'Усману ибн Аффану привели аль-Валида и два человека, одним из которых был Хумран, засвидетельствовали, что он пил вино, а второй засвидетельствовал, что аль-Валида стошнило вином. 'Усман сказал: "Если его вырвало ви-



Валид (который в то время был наместником) велел казнить преступников в качестве воздаяния равным за это\*убийство. От-

ном, это означает, что до этого он выпил вино". И он сказал: "О Али, встань и нанеси ему положенные удары". Али сказал: "О аль-Хасан, встань и нанеси ему положенные удары"<sup>[44]</sup>. Аль-Хасан сказал: "Поручи жар его тому, ко-

му досталась и прохлада его"<sup>59</sup>. Он как будто разгневался. Он сказал: "О 'Абдаллах ибн Джа'фар, встань и нанеси ему положенные удары". И тот стал наносить ему удары, а 'Али считал. Когда он дошёл до сорока, 'Усман сказал: "Хватит. Пророк ﷺ наносил сорок ударов, Абу Бакр — тоже сорок, а "Умар — восемьдесят. Всё это сунна, однако это мне нравится больше"» [Навави].

**'Усман ﷺ советуется с 'Али ﷺ и другими сподвижниками относительно завоевания Африки.** Абдаллах ибн Са'д, который в то время был наместником Египта, пришёл к 'Усману и рассказал ему о том, что мусульмане совершают достаточно успешные вылазки на окраинах африканского континента, побеждают врага в столкновениях и захватывают военную добычу, оставаясь при этом недалеко от остальных мусульман. Тогда 'Усман ибн Аффан поделился с аль-Мисваром ибн Махрамой своим желанием снарядить войска и отправить их в Африку, чтобы открыть её для ислама, и спросил: «Что ты думаешь об этом, о Ибн Махрама?» Тот ответил: «Иди против них». Он сказал: «Сегодня я соберу старейших сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, посоветуюсь с ними и поступлю в соответствии с их единодушным мнением или с единодушным мнением большинства... Иди к 'Али, Тальхе, аз-Зубайру

цы казнённых решили во что бы то ни стало отомстить аль-Валиду. Они стали внимательно следить за аль-Валидом. В это время у него остановился поэт Абу Зу-байд из христиан бану Таглиб. Он принял ислам от аль-Валида. Его обвиняли в употреблении вина. И некоторые недалёкие и невежественные люди начали говорить, что аль-Валид тоже пьёт вино, раз дружит с Абу Зубайдом. Абу Зайнаб и Абу Муварри воспользовались представившейся возможностью. Они отправились в Медину и представили 'Усману двух свидетелей, утверждавших, что они видели, как аль-Валида вырвало вином. 'Усман сказал: "Вырвать вином может лишь того, кто пил его...", Он вызвал аль-Валида к себе из Куфы. Тот, прибыв, поклялся ему, что вина не пил, и рассказал ему, как было дело. 'Усман же сказал: "Мы применяем установленные Шариатом наказания, а лжесвидетель окажется в Огне... Терпи же, о брат!"»

и аль-'Аббасу». И он назвал имена ещё не-

---

<sup>59</sup> Он имел в виду, что тот, кто пользуется привилегиями, которые даёт власть, должен исполнять и неприятные обязанности, связанные с ней.

скольких человек. Он советовался с ними в мечети, оставаясь наедине с каждым из них. Наконец он позвал Са'ида ибн Зайда, носившего кунью Абу аль-А'вар. 'Усман сказал ему: «Почему ты, о Абу аль-А'вар, не одобряешь отправление войск в Африку?» Тот ответил: «Я слышал, как 'Умар сказал: "Я не отправлю в поход туда никого из мусульман до тех пор, пока останется влага в глазах моих". И я считаю, что ты не должен поступать наперекор 'Умару». Тогда 'Усман сказал ему, что не станет отправлять в этот поход никого против его воли. Все согласились с его мнением. Потом он обратился к людям с речью, побуждая их принять участие в походе в Африку. Вместе с войском в этот поход отправились и некоторые сподвижники, например 'Абдаллах ибн 'Умар и Абу Зарр аль-Гифари.

**Мнение 'Али о сведении 'Усманом способов чтения Корана к одному.** 'Усман عليه السلام собрал мухаджиров и ансаров, чтобы обсудить с ними вопрос о собирании Корана. Среди собравшихся были самые достойные представители мусульманской общины, включая имамов и учёных из числа сподвижников. В их числе был и 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام. 'Усман вынес этот жизненно важный вопрос на обсуждение лучших людей общины, предводителей, ведомых прямым путём и указывающих прямой путь другим. Вместе с халифом они всесторонне изучили и обсудили предложенный им проект. Он выслушал их мнения и высказал своё. Люди с готовностью согласились с мнением 'Усмана. Это было согласное мнение мусульман, поскольку никто из них не возражал против предложенного 'Усманом и не осуждал его за его идею. Даже простые мусульмане понимали важность обсуждаемого вопроса, не говоря уже об учёных и имамах.

Решив собрать Коран, 'Усман не изобретал что-то принципиально новое. Он лишь последовал примеру своего предше-

ственника Абу Бакра ас-Сыддика. Кроме того, он сделал это не по личному желанию, а по решению созванного им совета. Сподвижники одобрили его предложение и сказали: «То, что ты предлагаешь, замечательно!» Они также говорили о нём, что он сделал благое дело.

Мус'аб ибн Са'д, заставший сподвижников, утверждает, что они одобрили действие 'Усмана, когда тот велел сжечь все записи Корана, кроме собранного им списка. А 'Али запрещал людям плохо говорить об 'Усмани. Он говорил: «О люди! Не говорите о нём ничего, кроме благого, ибо, клянусь Аллахом, он сделал то, что сделал, только с нашего общего согласия, и, клянусь Аллахом, будь я на его месте, я сделал бы то же самое!» [Фатх Аль-Бари].

## § 5. Отношение 'Али ﷺ к смуте, в результате которой был убит 'Усман

У смуты, апогеем которой стало убийство халифа 'Усмана ﷺ, было много причин: изобилие и его влияние на общество, изменения внутри человеческого сообщества, приход 'Усмана к власти сразу после 'Умара<sup>60</sup>, переселение старейших сподвижников из Медины, фанатизм времён невежества, заговоры озлобленных, настраивание людей против 'Усмана ﷺ, народные волнения, деятельность саба-итов — сторонников Абдаллаха ибн Саба' <sup>[45]</sup> и так далее.

Заговорщики использовали разные методы, чтобы взволновать людей. Они распространяли скверные слухи, которые затем

[45] До наместника 'Абдаллаха ибн Амира дошли известия о том, что к известному разбойнику Хакиму ибн Джабале аль-Абди пришёл человек, высказывания которого явно противоречили исламу и не могли быть приняты мусульманами. Абдаллах ибн Амир вызвал его к себе и спросил: «Кто ты?» Он ответил: «Я — человек из числа людей Писания, желающий принять ислам и ищущий твоей защиты и покровительства». Абдаллах сказал: «Мне сказали о тебе совсем другое... Ступай прочь!» Этот человек направился в Куфу, однако его выгнали оттуда,

<sup>60</sup> Различие их характеров привело к различию в методах управления. Если 'Умар был человеком суровым и строго спрашивал как с самого себя, так и с других, то 'Усман был мягче по характеру. Более мягким было и его отношение к пастве. Он не спрашивал с себя и с людей так строго, как делал это 'Умар.

а потом и из Хиджа-за и Шама. Тогда он отправился в Египет, где и осел. Этим человеком был Абдал-лах ибн Саба', по прозвищу Ибн ас-Сауда. Он был иудеем, однако после того, как в голове у него созрел коварный план, он сделал вид, что принял ислам. Он старался привнести в ислам еретические идеи. Например, он говорил: «Меня удивляют люди, которые верят в возвращение Иисуса, но не верят в возвращение Мухаммада». Именно он положил начало утверждению о грядущем возвращении некоторых умерших в этот мир, которое является ересью и противоречит исламу. Он также говорил, что 'Али — преемник Мухаммада и именно он должен был стать халифом после Пророка ﷺ, а Абу Бакр, 'Умар и 'Усман пришли к власти обманным путём, притеснив 'Али и поступив с ним несправедливо, и мусульмане должны вернуть ему узурпированные права. У него появилось много последователей, и распространявшаяся им ересь стала одной из при-

подхватывали сотни голосов, открыто обвиняли халифа и прилюдно спорили с ним, критиковали назначенных им наместников, использовали поддельные письма, авторство которых приписывали кому-нибудь из сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) — 'Аише, Тальхе, аз-Зубайру и другим. Также распространялось утверждение о том, что 'Али ибн Абу Талиб якобы имел больше прав стать халифом, чем 'Усман, и что он — истинный преемник Посланника Аллаха ﷺ и должен был занять его место после его кончины. Они также подготовили четыре группы в крупных административных единицах, в том числе в Басре, Куфе и Египте, что свидетельствует о том, что события происходили не спонтанно, а в соответствии с заранее составленным планом.

Бунтовщики внушили жителям Медины, будто явились по приглашению сподвижников, а потом произошло развитие событий, кульминацией которых стало убийство халифа.

Помимо указанных средств, они использовали также разного рода девизы: кричали «Аллах Велик!», утверждали, что их выступление — джихад, целью которого является борьба с несправедливостью, заявляли, что их действия — призыв к одобряемому и удерживание от порицаемого, требовали заменить наместников и отстранить их от должности и постепенно перешли к требованиям о сме-

чин раскола и ослабления мусульманской общины.

щении самого 'Усмана. Дальше — больше. Они осмелели настолько, что стали стремиться убить халифа, что в конце концов и произошло. Они спешили: им было известно, что

на помощь к халифу идёт войско, сформированное из жителей разных областей. Это известие лишь распалило их, и они решили убить халифа во что бы то ни стало. Осада дома халифа закончилась его гибелью.

Организатором этой смуты был иудей 'Абдаллах ибн Саба'. Он стоял за этими и последующими событиями.

**Отношение 'Али к смуте в начале её.** Али повиновался праведным халифам, давал им мудрые советы и относился к ним чистосердечно.

Когда бунтовщики остановились в Зу-ль-Марве, 'Усман послал к ним Али ибн Абу Талиба и ещё одного человека, имя которого не называется в дошедших до нас сообщениях. Встретившись со смутьянами, Али договорился с ними, что и впредь халиф будет править ими в полном соответствии с Книгой Всевышнего Аллаха, и они сказали друг другу: «Двоюродный брат Посланника Аллаха и посланец повелителя верующих предлагает вам Книгу Аллаха, так примите же!» Они договорились о пяти вещах: сосланный будет возвращён, неимуший наделён, фый (имущество, доставшееся мусульманам от врагов без боя) будет распределяться, распределение средств будет справедливым, и на ответственные должности будут назначаться исключительно честные и компетентные люди. Эти пункты были записаны в договоре. Также согласно договору Ибн Амир должен был отправиться в Басру, а заместником Куфы оставался Абу Муса аль-Аш'ари.

Так 'Усман сумел достичь согласия с делегациями повстанцев, и все они отправились в свои области.

После того как все недоразумения были устранены и люди вернулись в свои области, главные заговорщики поняли, что их план провалился и они не достигли своей цели. Тогда они составили новый план, что\*бы опять разжечь смуту и разрушить до-

стигнутое согласие сторон.

На обратном пути члены египетской делегации увидели всадника, который, заметив их, сделал вид, что хочет сбежать от них. Он хотел, чтобы они погнались за ним и поймали. Они

так и сделали, а когда он оказался у них в руках, спросили его, кто он. Он ответил: «Я посланец повелителя верующих к его наместнику в Египте». Они обыскали его и нашли письмо, написанное от лица 'Усмана, запечатанное его печатью и адресованное его наместнику в Египте. Сломав печать, они прочитали послание и обнаружили там приказ распять их, убить или отрубить им накрест запястья и ступни. Они вернулись в Медину и явились к 'Усману. Тот сказал им, что не писал ничего подобного: «Вы должны привести двух свидетелей, способных засвидетельствовать против меня, либо принять мою клятву Аллахом, кроме Которого нет божества, что я не писал это, не диктовал и ничего не знал об этом. Написать такое письмо мог кто угодно, а печать изготовить нетрудно».

Однако они не поверили ему.

Разумеется, письмо было поддельным, и тому есть несколько доказательств. Как смутьяны Ирака узнали о поддельном письме? Ведь они расстались с египетской делегацией, которая отправилась в свою область, тогда как они вернулись в свою, и их отделяло друг от друга огромное расстояние. Тем не менее к 'Усману они вернулись все вместе и прибыли к нему одновременно, как будто договорились об этом возвращении заранее. Это возможно лишь при условии, что тот, кто составил поддельное письмо и нанял посланца, чтобы он сыграл свою роль перед египетской делегацией в Бувайбе, нанял в то же время другого посланца и отправил его к иракской делегации с известием о том, что членам египетской делегации удалось перехватить письмо, в котором 'Усман отдаёт веление казнить египетских смутьянов. Этот довод привёл и 'Али ибн Абу Талиб. Он сказал: «О жители Куфы! О жители Басры! Как вы узнали о том, что случилось с жителями Египта? Вы ведь отошли далеко, а потом вдруг вернулись к нам!» Сам Али настаивал: «Это дело, клянусь Аллахом, было спланировано в

Медине!» [Табари. Тарих].

Это не первое письмо, подделанное заговорщиками. Они писали поддельные письма от имени жён Посланника Аллаха ﷺ, а также Али, Тальхи и аз-Зубайра. Как-то Аишу обвинили в том,

что она написала письмо, в котором призывала людей поднять восстание против 'Усмана, и она сказала: «Клянусь Аллахом, в Которого веруют верующие и не веруют неверующие, я ничего им не писала до тех пор, пока не села сейчас вот на это место!»

Аль-А'маш прокомментировал эти её слова: «А они считали, что то письмо написала она». Прибывшие в Медину бунтовщики также обвинили Али в том, что он якобы писал им и побуждал их идти в Медину. Он же отрицал это и клялся им Аллахом, что ничего не писал им.

Другим сподвижникам также приписывали подобные послания: якобы они побуждали людей идти в Медину: мол, религия Мухаммада в упадке и не соблюдается, и вести джихад в Медине лучше, чем отсиживаться, охраняя далёкие границы.

Ибн Касир сказал: «Это ложь, возведённая на сподвижников. Все эти письма поддельные. Они были написаны от имени Али, Тальхи, аз-Зубайра и адресованы хариджитам, будущим убийцам 'Усмана, причём сами сподвижники отрицали свою причастность к написанию этих писем. Так же и это послание. Оно было поддельным, хоть и было написано от имени 'Усмана, и он не отдавал веления написать его и ничего не знал о нём».

Слова Ибн Касира подтверждают и передаваемые ат-Табари и Халифой ибн Хайятом сообщения, в которых виднейшие сподвижники, Али, Аиша и аз-Зубайр, лично отрицают свою причастность к написанию этих писем, и достоверность этих сообщений не подлежит сомнениям.

Эти письма были написаны теми же людьми, которые с самого начала разжигали эту смуту и довели её до желаемого конца и которые стали причиной великого нечестия. Они распускали не соответствующие истине скверные слухи об 'Усмани, приписывая ему разные недостойные и несправедливые поступки и настраивая людей против него. Простые и неве-

жественные люди с готовностью подхватили эти слухи и приняли всё за чистую монету. Потом заговорщики написали это поддельное письмо от имени 'Усмана, и результатом стала мученическая гибель 'Усмана.

Организаторы сабаитского заговора, у истоков которого стоял иудей 'Абдаллах ибн Саба', совершили преступление не только против праведного халифа 'Усмана, но и против ислама вообще. Потом исламская история подверглась искажениям, и многие поколения вырастали, изучая свою историю в искажённом виде. Те заговорщики и все, кто помогал им с корыстной целью или движимые ненавистью к исламу и мусульманам, совершили преступление против всех этих поколений. А теперь пришло время мусульманам увидеть свою историю в истинном свете, без этих искажений, и ознакомиться с жизнеописаниями великих личностей ислама. Да и тем, кто в наши дни берётся за перо, пора бояться Аллаха и не обвинять невинных, а тщательно проверять все имеющиеся в их распоряжении сведения, чтобы не допускать тех непростительных ошибок, которые уже допускали до них другие...

**Поведение Али ؑ во время осады дома 'Усмана.** Когда бунтовщики вернулись в Медину, у 'Усмана ещё была возможность выходить в мечеть, совершать молитву и общаться, с кем он сам желал. Однако вскоре осада ужесточилась, и 'Усман лишился возможности даже совершать обязательную молитву в мечети.

'Усман терпеливо и стойко переносил постигшее его испытание, исполняя веление Посланника Аллаха ﷺ. Обладая непоколебимой верой, он в то же время не сидел сложа руки, а пытался найти выход из сложившейся ситуации. Он обращался к людям с речью, то напоминая им о неприкосновенности мусульманина и запрете проливать его кровь, то упоминая о собственных достоинствах и заслугах перед исламом, и призывал в свидетели остальных сподвижников. Он старался образумить их и заставить задуматься: возможно ли, чтобы человек с такими достоинствами и деяниями стремился к мирским



благам и предпочитал мир этот миру вечному? И возможно ли, чтобы он предал доверие мусульман, произвольно распоряжался имуществом мусульманской общины и небрежно относился к пролитию крови верующих, зная, что ему придётся

отвечать за это перед Аллахом. Ведь его воспитывал сам Пророк ﷺ . И Сам Аллах засвидетельствовал в его пользу, и он заслужил похвалу виднейших сподвижников... Так можно ли поступать с ним подобным образом?

Ситуация постепенно ухудшалась. Теперь с людьми вместо 'Усмана молились бунтовщики. Осознав, что всё не так, как они предполагали изначально, сподвижники стали опасаться, что произойдёт нечто ужасное. До них дошли слухи о том, что бунтовщики намерены убить 'Усмана. Они предложили ему защитить его и выгнать невежественных бунтовщиков из Медины. Однако 'Усман отклонил их предложения, не желая, чтобы из-за него проливалась кровь. Виднейшие сподвижники отправили своих сыновей на защиту 'Усмана, не советуясь с ним, и среди них был аль-Хасан ибн Али и Абдаллах ибн аз-Зубайр. В некоторых сообщениях даже упоминается о том, что раненого аль-Хасана унесли оттуда после столкновения с бунтовщиками. Помимо аль-Хасана, ранения получили и некоторые другие сыновья сподвижников. В числе пришедших к дому 'Усмана были Абдаллах ибн аз-Зубайр, Мухаммад ибн Хатыб и Марван ибн аль-Хакам, а также аль-Хусейн ибн Али и Ибн 'Умар (да будет доволен Аллах ими всеми).

Али ﷺ принадлежал к числу тех, кто наиболее активно защищал халифа. Это засвидетельствовал Марван ибн аль-Хакам, ближайший к 'Усману человек во время этих страшных и трагических событий. Ибн Асакир приводит сообщение Джабира ибн Абдаллаха о том, что Али послал к 'Усману сказать: «У меня есть пятьсот воинов в кольчугах, разреши же мне защитить тебя от этих людей, ибо, поистине, ты не сделал ничего из того, что могло бы сделать дозволенным для них пролитие твоей крови». 'Усман ответил ему: «Да воздаст тебе Аллах благом. Я не желаю, чтобы из-за меня пролилась кровь»

[Ибн 'Асакир].

В нескольких дошедших до нас сообщениях упоминается о том, что Али был на стороне 'Усмана ﷺ во время осады его дома, поддерживал его и старался защитить. Известно, например,

что во время осады бунтовщики оставили 'Усмана и его семью без воды, так что они едва не погибли от жажды, и 'Али ﷺ послал 'Усману три больших сосуда с водой, которые 'Усман смог получить с большим трудом: их удалось передать ему лишь после того, как несколько вольноотпущенников бану Хашим и бану Умайя получили ранения [Билязури. Ансаб].

События развивались всё быстрее, и в конце концов бунтовщики добрались до 'Усмана и убили его, да будет доволен им Аллах...

Известие о гибели халифа дошло до сподвижников, когда большинство из них находилось в мечети. Они были поражены страшной новостью. Али сказал своим сыновьям и сыновьям своих братьев по вере: «Как его могли убить, когда вы стояли у двери?!» И он дал пощёчину аль-Хасану, ударил по груди аль-Хусейна и обругал Ибн аз-Зубайра и Ибн Тальху и, разгневанный, отправился домой, восклицая: «Пропадите вы пропадом!.. О Аллах! Поистине, я свидетельствую пред Тобой, что я непричастен к пролитию его крови. Я не убивал его и не побуждал к его убийству» [Ибн Абу Шейба].

Такую позицию занимал Али ﷺ во время смуты. Чистосердечие и совет, покорность и послушание, поддержка и стремление защитить. Он был одним из тех, кто активнее всего пытался защитить 'Усмана и никогда не говорил о нём ничего плохого. Он старался помирить бунтовщиков с халифом, однако это оказалось ему не под силу, и всё произошло против его воли. Всевышний Аллах пожелал, чтобы повелитель верующих 'Усман ибн Аффан ﷺ принял мученическую смерть.

**Родство по браку между семейством Али и семейством 'Усмана.** Все это указывает на то, что между бану Хашим и бану Умайя не было вражды, взаимной неприязни и ненависти, о существовании которой утверждают враги ислама и мусульман и о которой они уже сложили немало легенд и выдумали немало историй.

На самом деле все было как раз наоборот: между этими двумя родами были дружеские, даже братские отношения. Они любили друг друга, обменивались идеями и мыслями, делили заботы и тревоги и шли по жизни рука об руку.

Бану Умайя и бану Хашим ведут свой род от одного человека. Все одни — ветви одного дерева. Так было до ислама и так осталось после появления ислама. Все они черпали из одного чистого источника и вкушали плоды религии Аллаха — религии единобожия, принесённой Посланником Аллаха ﷺ — заслуживающим доверия и честным, учителем и воспитателем, последним из пророков и посланников.

Абу Суфьяна связывала с дядей Посланника Аллаха ﷺ и главой бану Хашим крепкая дружба.

Кроме того, между этими двумя родами существовали родственные связи по браку — как до принятия ислама, так и после него. Посланник Аллаха выдал трёх из своих четырёх дочерей за мужчин из бану Умайя — Абу аль-Аса ибн ар-Раби' и 'Усман-на ибн Аффана ибн Абу аль-Аса ибн Умайя, который к тому же был сыном дочери тётки Посланника Аллаха ﷺ по отцу, которая была сестрой-близнецом отца Пророка ﷺ Абдаллаха ибн Абд-аяь-Мутталиба: «Арва бинт Курайз ибн Хабиб ибн Абд-Шамс — мать 'Усмана ﷺ, а её мать — Умм Хаким, аль-Байда' бинт Абд-аль-Мутталиб, тётя Пророка ﷺ по отцу».

После 'Усмана ибн Аффана ﷺ выбрал себе жену из бану Хашим и его сын, Абан ибн 'Усман: «Он женился на Умм Кульсум, дочери Абдаллаха, сына Джа'фара (ат-Тайяра) ибн Абу Талиба, родного брата Али» [Захир].

А внучка Али и дочь аль-Хусейна Сукайна была замужем за внуком 'Усмана Зайдом ибн Амром (да будет Аллах доволен ими всеми). Вторая внучка Али и дочь аль-Хусейна Фатыма вышла замуж за правнука 'Усмана Мухаммада ибн Абдаллаха ибн Амра ибн 'Усмана ибн Аффана. Умм аль-Касим, дочь аль-Хасана ибн аль-Хасана ибн Али, была замужем за Марваном ибн Абаном, внуком 'Усмана ибн Аффана, и родила ему Мухаммада ибн Мар-вана. А Умм Хабиба, дочь Абу Суфьяна, главы бану Умайя, была замужем за главой бану Хашим и господином всех людей, правдивым и

надёжным Посланником Аллаха ﷺ. Этот факт известен и не нуждается в подтверждении. А Хинд, дочь Абу Суфьяна, была женой аль-Хариса ибн Науфаля ибн аль-Хариса ибн Абд-аль-Мутталиба из бану Хашим и родила ему его сына Мухаммада.

Любаба, дочь 'Убайдаллаха, сына аль-'Аббаса ибн Абд-аль-Мутталиба, вышла замуж за аль-'Аббаса, сына Али ибн Абу Талиба, а потом её мужем стал аль-Валид ибн 'Утба ибн Абу Суфьян, племянник Му'авии.

Рамля, дочь Мухаммада ибн Джа'фара (ат-Тайяра) ибн Абу Талиба, вышла замуж за Сулеймана ибн Хишама ибн Абд-аль-Малика из бану Умайя, а потом — за Абу аль-Касима ибн Валида ибн 'Утбу ибн Абу Суфьяна.

Рамля, дочь Али ибн Абу Талиба, вышла замуж за Ибн Марвана ибн аль-Хакама ибн Абу аль-Аса ибн Умайю. Рамля сначала была женой Абу аль-Хайяджа, а потом она стала женой Му'авии ибн Марвана ибн аль-Хакама ибн Абу аль-'Аса [Захир].

Внучка Али ибн Абу Талиба вышла замуж за внука Марвана аль-Хакама: «Нафиса бинт Зайд ибн аль-Хасан ибн Али ибн Абу Талиб была замужем за Валидом ибн Абд-аль-Маликом ибн Марваном и скончалась при его жизни. А её матерью была Любаба бинт Абдаллах ибн Аббас» [Захир].

Между бану Умайя и бану Хашим подобных родственных связей по браку было очень много. Мы ограничились упоминанием лишь некоторых из них, и упомянутого нами вполне достаточно для того, кто на самом деле стремится к просвещению и знанию истины.

## § 6. Высказывания 'Али ؑ относительно праведных халифов

Благородные сподвижники единодушно считали законным правление Абу Бакра, 'Умара, 'Усм (Аллах ими всеми), и противоречащи противоречит словам Всевышнего:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا  
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ  
الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ

**А того, кто воспротивится Посланнику после того, как ему стал ясен прямой путь, и следует не путём верующих, Мы направим туда, куда он об-**

**ратился, и сожжём в Геенне. Как же скверно это место при-  
бытия!**

جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾

Сура 4 «Женщины», аят 115

Он противоречит и словам Посланника Аллаха ﷺ, который сказал: **«Вы должны следовать моей Сунне и сунне праведных халифов, ведомых прямым путём, — придерживайтесь же её крепко!»** А это Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, Али и все, кто последовал за ними в благодеянии.

Айюб ас-Сахтияни замечательно сказал об этом: «Кто любит Абу Бакра, тот соблюдает религию должным образом, и кто любит 'Умара, тот делает ясным путь, а кто любит 'Усмана, тот пользуется светом от Всевышнего Аллаха, а кто любит Али, тот ухватился за надёжную рукоять, а кто говорит благое о сподвижниках Мухаммада ﷺ, тот не имеет отношения к лицемерию» [Аджури].

В нашем распоряжении имеется множество доказательств того, что у Али ؑ с праведными халифами были особые отношения. Ниже приводятся некоторые из них.

1. Господин взрослых мужчин и юношей Рая. Али ؑ передаёт: «Я был у Пророка ﷺ, и пришли Абу Бакр и 'Умар, и он сказал: **"О 'Али! Это два господина взрослых мужчин, обитателей Рая, и их юношей — после пророков и посланников"**» [Ахмад].

2. Сувайд ибн Гафаля передаёт: «Однажды я проходил мимо группы шиитов, которые скверно отзывались об Абу Бакре и 'Умаре. И я зашёл к Али и сказал: "О повелитель верующих! Я только что проходил мимо группы твоих сподвижников и слышал, как они скверно отзывались об Абу Бакре и 'Умаре, говоря о них то, что не согласуется с местом, которое занимали они в мусульманской общине. И если бы ты не имел убеждений, которые они высказывают вслух, они не осмелились бы

на это". Али сказал: "Убеждения мои относительно них таковы, что я и впредь хотел бы сохранить их. И да проклянёт Аллах того, кто думает о них что-то, кроме благого и прекрасного!" Затем он со слезами на глазах поднялся и заплакал. Взяв меня за руку, он

вошёл в мечеть, поднялся на минбар и сел там, взявшись за свою бороду и рассматривая её — а она была белой. Так он сидел, пока люди не собрались. Затем он поднялся и прочитал короткую, но красноречивую проповедь, после чего сказал: "Почему люди плохо отзываются о двух господах Курайша и отцах мусульман? Я не имею отношения к тому, что они сказали, и буду наказывать за такое. Клянусь Тем, Кто расколол зерно и создал душу живую, любит их только богобоязненный верующий и ненавидит их только скверный нечестивец. Они были сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ, правдивыми и преданными, велели и запрещали, не выходя в своих действиях за рамки мнения Посланника Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ ни с чьими мнениями не соглашался так, как с их мнениями, и никого он не любил так, как их. И Посланник Аллаха ﷺ скончался, будучи довольным ими. И верующие также были довольны ими. И Посланник Аллаха ﷺ велел Абу Бакру руководить молитвой верующих, и он совершал с ними молитву девять дней при жизни Посланника Аллаха ﷺ. А когда Всевышний Аллах забрал Своего Пророка ﷺ из этого мира и избрал для него то, что у Него, верующие поручили ему (Абу Бакру) распоряжаться своими делами и стали выплачивать ему закят, потому что они (с молитвой) взаимобязательны, а потом они принесли ему присягу добровольно, не будучи принуждаемыми. И я первый, кто подал другим пример в этом, из бану Абд-аль-Мутталиб. Сам он не желал этого, и ему хотелось, чтобы кто-нибудь избавил его от этой обязанности. И он, клянусь Аллахом, был лучше остальных — он был самым милосердным, самым сострадательным, самым благочестивым, самым старшим и раньше других принявшим ислам. И он вёл себя так же, как вёл себя Посланник Аллаха ﷺ, до тех пор, пока не покинул этот мир. После него к власти пришёл 'Умар, и некоторые были

довольны, а другим это не нравилось, однако он не покинул этот мир, пока не удовольствовались им и те, кто был недоволен его приходом к власти. Он следовал тем же путём, что и Пророк ﷺ и его товарищ, следуя за ними так, как следует верблюжонок за матерью. Был он, клянусь Аллахом, мягким и милосердным, по-

могая притесняемым и проявляя милосердие к ним, и при этом он не боялся порицания порицающих, когда дело касалось Аллаха. Аллах вложил истину в уста его и сделал его правдивым, так что нам казалось даже, что это ангел говорит его устами. Аллах укрепил им ислам, когда он принял его, и сделал его переселение поддержкой для религии. И Всевышний Аллах внушил сердцам лицемеров страх перед ним, а сердцам верующих — любовь к нему. .." Он говорил так и наконец сказал: "Где найти подобных им, да пребудет над ними милость Аллаха? И да поможет нам Аллах следовать их путём, ибо, поистине, не достичь высоты, которой они достигли, кроме как идя по их следам и любя их. И кто любит меня, пусть полюбит и их, а кто не любит их, тот ненавидит меня, и я не имею к нему отношения. И если бы я сказал вам это о них ранее, я бы наказал сейчас (тех, кто скверно отзывается о них), однако не пристало наказывать прежде извещения<sup>61</sup>. Но кого бы ни привели ко мне из говорящих подобное после этого дня, я непременно подвергну его установленному наказанию за клевету. Поистине, лучшие представители этой общины после её Пророка — Абу Бакр и 'Умар, и если бы я пожелал, то назвал бы и третьего. И я прошу прощения для себя и для вас"» [Аляка'и].

3. 'Усман, сын Али ؓ. Абу Са'ид аль-Худри передаёт: «Однажды я увидел подростка с косой и длинными волосами, и Аллах знает, что я тогда даже усомнился, не зная, мальчик передо мной или девочка. Потом мы прошли мимо лучшего, чем он. Он сидел рядом с Али, и я спросил: "Да одарит тебя Аллах благополучием... Кто этот юноша рядом с тобой?" Он ответил: "Это 'Усман ибн Али. Я назвал его в честь 'Усмана ибн Аффана. Я также называл (своих сыновей) в честь 'Умара ибн аль-Хаттаба и в честь 'Аббаса, дяди Посланника Аллаха ﷺ, как и именем лучшего из людей — Мухаммада ﷺ, Что же касается аль-Хасана, аль-Хусейна и Мухсина, то им дал имена Посланник Аллаха ﷺ и он же совер-

<sup>61</sup> Имеется в виду извещение о том, что данное действие является преступлением.

шил 'акику за них, и обрил им головы, и раздал милостыню на вес их волос, и назвал их, и велел сделать им обрезание"» [Ахмад].

Эти трое родились при жизни Посланника Аллаха ﷺ, и он сам дал им имена и совершил 'акику за них.

4. Абу Бакр, 'Умар и 'Усман (да будет доволен Аллах ими всеми) были ближайшими сподвижниками. Из сообщений, передаваемых большим количеством передатчиков, нам известно, что Абу Бакр, 'Умар и 'Усман относились к числу ближайших сподвижников Посланника Аллаха ﷺ. Они принадлежали к числу людей, известных своей близостью к Посланнику Аллаха ﷺ и прочными связями с ним. Всех троих связывало с Посланником Аллаха ﷺ родство по браку, и всех их он любил и отзывался о них с похвалой. Следовательно, либо они следовали прямым путём внешне и внутренне, при жизни Посланника Аллаха ﷺ и после его кончины, либо они были не такими — или при жизни Посланника Аллаха ﷺ, или после его кончины. Если они не придерживались прямого пути, то остаётся предположить одно из двух: либо Посланник Аллаха ﷺ не знал о том, какими они были на самом деле, либо знал, но при этом задабривал их. Оба предположения — отвратительное очернение Посланника Аллаха ﷺ. Как сказал поэт:

Коль ты не знал, так то беда, уж точно,  
А коль ты знал, так это в сто раз хуже...

Если же они отклонились от прямого пути уже после кончины Посланника Аллаха ﷺ, то это означает, что Всевышний Аллах оставил Посланника Аллаха ﷺ без поддержки, позволив его ближайшему окружению, виднейшим из его сподвижников впасть в вероотступничество. Всевышний Аллах обещал возвысить Свою религию над всякой иной религией, так как же могут быть его ближайшие сподвижники вероотступниками?! Подобные ут-



верждения рафидитов являются очернением Посланника Аллаха ﷺ. Как сказал имам Малик и другие, «эти рафидиты очерняли Посланника ﷺ, дабы люди говорили: мол, он был скверным че-

ловеком, раз сподвижники его были скверными, а будь он человеком праведным, его сподвижники тоже были бы праведными. Поэтому учёные и сказали, что рафидиты — орудие безбожников (еретиков)» [Ибн Таймийя. Минхадж].

**5.** Последствия обвинения сподвижников в неверии в мазхабе имамитов. Непременным следствием мазхаба имамитов, обвиняющих сподвижников в неверии, является обвинение в неверии самого повелителя верующих 'Али ؓ, поскольку получается, что он уклонился от исполнения повеления Аллаха. Кроме того, из их утверждения следует, что Шариат не был передан нам множеством надёжных передатчиков. Более того, получается, что Шариат вообще представляет собой нечто ложное, поскольку передали нам его вероотступники. А это, в свою очередь, ставит под сомнение даже Коран, поскольку он дошёл до нас через Абу Бакра, 'Умара, 'Усмана и других сподвижников. Это и является целью тех, кто стоит за этим утверждением, и это очевидно.

Абу Зур'а ар-Рази (да помилует его Аллах) сказал: «Если увидишь человека, который очерняет сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, знай, что он — еретик, потому что Посланник Аллаха ﷺ — истина и Коран — истина, а Коран и Сунну передали нам сподвижники Мухаммада ﷺ. А эти люди хотят очернить наших свидетелей, чтобы объявить ложью Коран и Сунну. Таким образом, критиковать следует в первую очередь их, ибо они еретики» [Абу Бакр Ахмад ибн Абдаллах ибн Али аш-Шафи'и (аль-Хатыб аль-Багдади). Аль-Кифайа фи ма'рифа усуль 'ильм ар-ривайа].

Поэтому шиитские книги признают, что автором этой идеи был Ибн Саба': «Поистине, он был первым, кто стал открыто критиковать Абу Бакра, 'Умара, 'Усмана и сподвижников, отрёкся от них и стал утверждать, что это Али велел ему поступить так» [Каффари].

**6.** Правда о взаимоотношениях Али ؓ и праведных халифов. В нашем распоряжении имеется множество веских и убедитель-

ных доказательств того, что у Али عليه السلام с его братьями по вере Абу Бакром, 'Умаром и 'Усманом были самые тёплые отношения. Эти наилучшие представители поколения сподвижников относились

друг к другу как братья, с искренней любовью и уважением. Одним из таких доказательств является тот факт, что 'Али عليه السلام выдал свою дочь от Фатымы Умм Кульсум за 'Умара ибн аль-Хаттаба. Если 'Умар, как утверждают рафидиты, был хуже Иблиса в своём неверии, то неужели им самим невдомёк, куда ведут их подобные утверждения, на которых строится их мазхаб? Ведь если Абу Бакр и 'Умар были неверующими, на чём они настаивают, то тогда получается, что Али عليه السلام, отдавая свою дочь замуж за 'Умара, толкал её на прелюбодеяние, потому что половая близость между мусульманкой и неверующим в любом случае будет не чем иным, как прелюбодеянием. Любой разумный, беспристрастный и бескорыстный человек без скверных намерений, искренне любящий Пророка ﷺ, его семью и последователей, не может не признать эту истину — истину взаимной любви и верности четырёх праведных халифов (да будет доволен Аллах ими всеми). Му'из ад-Дауля Ахмад ибн Бавейх, который был рафидитом и поносил сподвижников, однажды узнал о том, что Али عليه السلام выдал свою дочь Умм Кульсум за 'Умара ибн аль-Хаттаба. Он был поражён и сказал: «Я не знал этого...» И он покаялся, раздал большую часть своего имущества в качестве милостыни, освободил своих рабов и исправил многие из допущенных им ранее несправедливостей, и он даже плакал до потери сознания. А всё потому, что он почувствовал всю тяжесть своего преступления — он, человек, который столько лет провёл, пятная честь эти пречистых людей, потому что попал под влияние сомнений, распространяемых рафидитами [Каффари].

Более того, шииты утверждают, что 'Умар взял его дочь силой и он не сумел помешать этому. Они придумали соответствующие сообщения на эту тему, дабы иметь аргументы в пользу своего утверждения. Аль-Куляйни утверждает, что Абу Абдаллах сказал о браке Умм Кульсум, дочери Али: «Поистине, это лоно, взятое силой» [Каффари].

Они дошли до того, что представили 'Али ﷺ в образе лишённого всякой ревности мужчины, которому нет дела до чести фленов его семьи.

Ас-Сувайди сказал, отвечая на это утверждение: «Клянусь Аллахом, вы приписываете Али такие недостатки, иметь которые не согласился бы и низайший из арабов, не говоря уже о хашимитах, которые являются господами арабов, имеют самые лучшие корни и обладают самым благородным происхождением, самых мужественных и нетерпимых ко всему скверному и самых близких к Сунне по своим качествам. Низайший из арабов пожертвует жизнью, чтобы сохранить честь, и, не колеблясь, умрёт, защищая свою честь, и он никогда не станет считать, что его жизнь дороже чести и семьи. Так как же вы приписываете подобное поведение Али?! Этому отважному льву бану Галиб, заслону Аллаха на востоке и западе... Ему вы приписываете то, на что не согласится низайший из арабов? Сколько мы видели людей, которые сражались за свою семью и были убиты...» [Сувайди].

А некоторые из тех, кому всё это не нравилось и кто желал избавиться от такого проблемного доказательства, выбрали ещё более странный путь и стали утверждать, что к "Умару после свадьбы отвели джинна женского пола, которая приняла обличье Умм Кульсум.

Ас-Сувайди отвечает и на это предположение: «Это ещё хуже первого... Как такое может быть? Если мы откроем эту дверь, то закроются все врата Шариата. Дойдёт до того, что мужчина будет приходить к своей жене, а она будет говорить ему: "Ты — джинн, принявший обличье моего мужа" — и не позволит ему приходить к ней. А если он приведёт двух справедливых свидетелей, которые засвидетельствуют, что он действительно такой-то, то о них могут сказать, что это джинны в образе этих людей, и так далее до бесконечности. И может случиться, что человек убьёт кого-нибудь или его обвинят в несоблюдении чьего-то права, а он скажет: мол, все претензии не ко мне, это джинн принял моё обличье, а я ни при чём... Тогда возможно также, что и Джа'фар ас-Садик, о котором вы утверждаете, что ваше поклонение

соответствует его поклонению, был джинном, который просто принял обличье Джа'фара и внушил вам все эти нормы, признанные у вас...» [Сувайди].

Ещё одно доказательство хороших и близких отношений между халифами и членами семьи — тот факт, что 'Али, аль-Хасан и аль-Хусейн называли своих детей именами Абу Бакра и 'Ума-ра. Станет ли человек называть сына именем человека, с которым враждует и которого ненавидит? Вынесет ли он постоянное повторение этих имён в своём доме и станет ли повторять их сам раз за разом вместе с членами своей семьи?

Словом, всё подтверждает, что у Али عليه السلام были прекрасные отношения с тремя праведными халифами, их связывала с ним взаимная любовь и уважение и он давал им искренние советы, подчинялся им, помогал, любил то, что любили они, и питал отвращение к тому, к чему питали отвращение они.

Недаром говорят: «Любовь сразу к Абу Бакру, 'Умару, 'Усману и Али бывает только в сердцах богобоязненных представителей этой общины».

Суфьян ас-Саури говорил: «Любовь к 'Усману соединяется с любовью к Али только в сердцах благородных и достойных людей» [Абу Ну'айм].

Анас ибн Малик говорил: «Они утверждают, что любовь к 'Усману не может соединиться с любовью к Али в сердце верующего, но они лгут. Всевышний Аллах объединил любовь к эти двоим в наших сердцах» [Аджури].

## § 7. Описание сподвижников Пророка ﷺ в Коране

Всевышний Аллах сказал:

Мухаммад — Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и мило-

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ  
تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا

стивы между собой. Ты видишь, как они кланяются и падают ниц, стремясь к милости от Ал-

лаха и довольству. Их признак — следы от земных поклонов на их лицах. Так они описаны в Тау-рате [Торе]. В Инджиле [Евангелии] же они описаны как посев, на котором вырос росток. Он укрепил его, и тот стал толстым и выпрямился на своём стебле, восхищая сеятелей. Аллах привёл эту притчу для того, чтобы привести ими в ярость неверующих. Аллах обещал тем из них, которые уверовали и совершали праведные деяния, прощение и великую награду.

Сура 48 «Победа», аят 29

مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي  
وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ  
مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي  
الْإِنْجِيلِ كَرَزَعٍ أُخْرِجَ شَطَطُهُ  
فَقَارَزَهُ فَاسْتَعْلَطَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ  
سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزَّرْعَ لِيَغِيظَ بِهِ  
الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً  
وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

Уместно завершить эту главу этим аятом, дабы он послужил доказательством уже не раз упомянутых нами взаимной любви, милосердия и взаимопомощи праведных халифов и благородных сподвижников. Этот аят содержит упоминание о месте, которое было отведено Посланнику Аллаха ﷺ. В нём также содержится похвала в адрес сподвижников и упоминание о присущих им качествах, в том числе и о непреклонном и строгом отношении к неверующим и милосердном, сердечном и сострадательном отношении к верующим. О них также сказано, что они совершают много благих дел с искренностью и надеждой на милость Аллаха, и во главе этих благих дел стоит частое и усердное совершение молитвы в надежде снискать милость Аллаха и Его довольство. И Всевышний Аллах сказал о них, что это их поведение отражается на их лицах:

**«Их признак — следы от земных поклонов на их лицах».** Толкователи говорили, что имеется в виду белизна, которая будет отличать их лица в Судный день, или благообразие в этом мире, или смирение и скромность, причём эти толкования не противо-

речат друг другу. Может подразумеваться благообразие в этом мире, причиной которого становятся смирение и скромность, а в мире вечном на их лбах будет свет.

Ибн Касир сказал: «У сподвижников были искренние намерения, и деяния их были благими, и каждого, кто посмотрит на них, удивляет и восхищает их почтенность и достойное поведение. Малик عليه السلام сказал: "До меня дошёл рассказ о том, что, когда христиане видели сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми), которые открывали для ислама Шам, они говорили: <Ей-богу, эти люди лучше апостолов, если судить по тому, что говорится о них!>" И они были правы. Эта община упоминается и возвеличивается в предыдущих Писаниях, а самыми великими и наилучшими её представителями были сподвижники Посланника Аллаха ﷺ. Всевышний Аллах упомянул о них в ниспосланных Им Писаниях... Поэтому Всевышний Аллах сказал здесь: **"Так они описаны в Таурате [Торе]"**. А далее Он сказал: **"В Инджиле [Евангелии] же они описаны как посев, на котором вырос росток. Он укрепил его, и тот стал толстым и выпрямился на своём стебле, восхищая сеятелей"**. Так сподвижники Посланника Аллаха ﷺ помогали ему, и поддерживали его, и были при нём как ростки посева, **"чтобы привести ими в ярость неверующих"**.

Из этого аята Малик (да помилует его Аллах) сделал вывод о том, что рафидиты, которые ненавидят сподвижников, являются неверующими. Он сказал: "Потому что они приводят их в ярость, а тот, кого приводят в ярость сподвижники, является неверующим, согласно этому аяту". И с ним согласились в этом некоторые учёные... Далее Всевышний Аллах сказал: **"Аллах обещал тем из них, которые уверовали и совершали праведные деяния"**, щедрую награду и благой удел. Обещание Аллаха — истина, оно непременно исполняется и не подлежит изменению. И каждый, кто идёт по следам сподвижников, приравнивается

к ним в этом постановлении, однако при этом они обладают достоинствами, заслугами и совершенством, подобных которым нет у остальных членов мусульманской общины. Да будет дово-

лен ими Аллах, и да сделает Он их довольными, и да сделает Он Фирдаус их обителью! А всё так и есть...» [Ибн Касир. Тафсир].

Слова Всевышнего «чтобы привести ими в ярость неверующих» содержат страшнейшую угрозу в адрес тех, кого приводят в ярость сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, и тех, в чьих сердцах злоба по отношению к ним.

Что же касается слов Всевышнего в конце аята — «Аллах обещал тем из них, которые уверовали и совершали праведные деяния, прощение и великую награду», — то в них содержится обещание Всевышнего Аллаха всем сподвижникам ввести их в Рай, и это относится также ко всем, кто уверовал и совершал благие дела, из общины верующих. Это обещание адресовано всем верующим до самого Судного дня.

Ибн Таймийя сказал, что прощение и великая награда, конечно же, обещаны сподвижникам не за одни только качества, перечисленные в аяте, но и за веру и благие дела.

Упомянутое в этой главе согласуется с Кораном и достоверными хадисами, однако следует остерегаться всевозможных слабых сообщений и фальсифицированных историй, посредством которых недоброжелатели искажали исламскую историю и старались убедить людей в том, что между праведными халифами была взаимная вражда. Кому же мы должны верить: Книге нашего Господа, достоверным хадисам и словам признанных и авторитетных учёных или этим ложным, несостоятельным, не имеющих под собой никакого основания сообщениям?..

Всевышний Аллах сказал:

**Он сплотил их сердца. Если бы ты израсходовал все, что есть на земле, то не смог бы сплотить их сердца, однако Аллах сплотил их.**

وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا  
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَّفْتَ بَيْنَ  
قُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ  
إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧﴾

**Поистине, Он — Могуще-  
ственный, Мудрый.**


Сура 8 «Добыча», аят 63

Так в Коране описывается сердечная связь и взаимная симпатия сподвижников. Это божественная милость, благо, дарованное им Всевышним, особый дар этому поколению, и человек не имеет к этому дару никакого отношения. И Коран разъяснил, что это благо, которое Он даровал Посланнику Аллаха ﷺ. И ко-ранический портрет сподвижников согласуется с достоверными хадисами и сообщениями, из которых следует, что сподвижники относились друг к другу с любовью, теплом и симпатией. И позор тем, кто придумывает и фальсифицирует сообщения, свидетельствующие об обратном.

Этот аят распространяется и на всех тех, кто следует руководству Корана и Сунне господина посланников. Ибн 'Аббас сказал: «Родственная связь обрывается, и на благодеяния отвечают неблагодарностью... Но я не видел ничего подобного близости сердец» [Суюти. Дурр].



## **Часть третья**

**Присяга 'Али ,  
его основные качества  
и его жизнь в обществе**

## Глава первая

### Присяга 'Али ﷺ

#### § 1. Как осуществлялась присяга 'Али ﷺ?

Али ﷺ стал халифом путём избрания. Это произошло после того, как халиф 'Усман ибн 'Аффан принял мученическую смерть от рук бунтовщиков, пришедших из других областей. Эти люди были родом из разных городов и принадлежали к разным племенам. Они убили его, совершив великую несправедливость и страшное преступление. Это случилось в пятницу по прошествии 18 ночей с начала месяца зу-ль-хиджжа 35 г. х. [Ибн Са'д. Табакат].

После этого все оставшиеся в Медине сподвижники присягнули Али ибн Абу Талибу, потому что в то время не было лучшего кандидата на пост халифа, чем он. После гибели 'Усмана ﷺ никто не заявлял о своём желании или праве стать халифом. И Али ибн Абу Талиб не стремился к власти, поэтому он согласился стать правителем только после того, как увидел, что оставшиеся в Медине сподвижники настаивают на этом, поскольку были все основания опасаться дальнейшего распространения и усиления смуты. И тем не менее ему не удалось избежать критики со стороны некоторых невежд после таких проявлений этой смуты, как Верблюжья битва и сражение при Сыффине, за которыми стоял Ибн Саба' и его последователи. Некоторые учёные приводят

сообщения о том, как приносилась присяга Али عليه السلام.

Мухаммад ибн аль-Ханафийя, сын Али ибн Абу Талиба, передаёт: «Али пришёл в дом 'Усмана عليه السلام после его убийства и запер

за собой двери. Люди пришли, постучали в дверь и сказали: "Он убит, а людям необходим халиф, и мы не знаем более достойного претендента, чем ты"».

'Али сказал в ответ: «Не желайте видеть меня халифом, ибо в качестве советника я принесу вам больше пользы, чем в качестве правителя». Однако люди сказали: «Нет, клянёмся Аллахом, мы не знаем более достойного кандидата, чем ты». Али сказал: «Если вы непременно хотите, чтобы я стал халифом, то присяга мне не должна приноситься тайно. Я пойду в мечеть, и кто желает присягнуть мне, пусть сделает это там». И он отправился в мечеть, и люди присягнули ему там.

Из истории присяги Али عليه السلام и других достоверных сообщений о событиях тех дней можно сделать несколько важных выводов.

- Али عليه السلام старался защитить 'Усмана عليه السلام и оказывал ему поддержку. Из многих сообщений следует, что Али عليه السلام принадлежал к числу людей, которые прилагали для защиты 'Усмана больше усилий, чем кто-либо другой. Это засвидетельствовал Марван ибн Абд-аль-Хакам, сказавший: «Не было человека, который защищал бы нашего товарища ('Усмана) самоотверженнее, чем ваш товарищ (Али)» [Захаби. Тарих].
- Равнодушие Али عليه السلام к власти. Он не стремился к ней и не желал её. Более того, он отстранился от людей так, что им пришлось идти в дом и стучать в дверь, а потом требовать принять их присягу.
- Согласно мнению мухаджиров и ансаров, находившихся в то время в Медине, в том числе и наиболее видных и мудрых представителей общины (*ахль аль-халль ва-ль-'акд*). Они пришли к Али عليه السلام и настоятельно требовали, чтобы он согласился принять их присягу. И это была вовсе не невежественная чернь и не убийцы 'Усмана, как следует из некоторых слабых, недостоверных сообщений.
- В то время Али имел больше прав стать правителем, чем кто-

либо другой. Сподвижники пришли именно к нему. При этом они настаивали на своём предложении и прямо заявили о том, что не знают более достойного кандидата на пост халифа, чем он.

- Важность роли правителя. Мы видим, что сподвижники поспешили избрать нового халифа — 'Али عليه السلام, и сам 'Али عليه السلام говорил: «Если бы не страх за религию, я не внял бы их просьбе» [Фатх Аль-Бари].
- С присягой 'Али عليه السلام связывают утверждения, которые вызывают сомнения, — например, о том, что хариджиты, осадившие дом 'Усмана и даже принимавшие участие в убийстве халифа, первыми же начали присягать Али عليه السلام, а Тальха и аз-Зубайр присягнули ему против своей воли. Эти утверждения встречаются в книгах по истории, но они ложные, не имеют под собой никакого основания и не передаются достоверным путём. Правда в том, что люди не нашли после Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана подобного им в высоте положения, знании, богобоязненности, благочестии, заслугах и усердии. Мухаджиры и ансары потребовали от 'Али, чтобы он принял их присягу. И он счёл это своей обязанностью, поскольку если бы люди не поспешили присягнуть Али, то это могло бы привести к расколу общины и возникновению разногласий и смут в разных областях исламского государства. Для блага мусульман требовалось, чтобы Али عليه السلام принял присягу, вне зависимости от сложившихся обстоятельств. Никто из сподвижников, которые находились в то время в Медине, не отказался присягать Али عليه السلام. Некоторые, к сожалению, путают отказ части из них сопровождать Али, отправившегося в Басру, с отказом от присяги. Если говорить о присяге, то никто из сподвижников не отказался присягать Али عليه السلام, что же касается выступления в направлении Басры, то относительно него они разошлись во мнениях, поскольку это был один из тех вопросов, в котором допускался иджтихад. Али عليه السلام также не обязывал их выступать вместе с ним.
- Необходимо также с осторожностью относиться к сообщениям некоторых рассказчиков, содержащим явные преувеличения, например к сообщениям о том, что после убийства 'Усмана عليه السلام

Медина якобы осталась без правителя, управлял ею аль-Гафики ибн Харб и в течение пяти дней люди пытались найти того, кто согласился бы стать халифом, но не могли найти [Табари. Тарих].

Встречаются также недостоверные сообщения о том, что бунтовщики из Египта якобы предложили 'Али стать правителем. Однако он отверг их предложение, бунтовщики Куфы хотели предложить пост халифа аз-Зубайру, но не нашли его, а бунтовщики из Басры предлагали Тальхе стать халифом. Нет достоверных сообщений, подтверждающих эти и другие подобные утверждения. Известно также, что сподвижники способны были контролировать Медину и одолеть невежественных бунтовщиков. И только приказ 'Усмана не применять силу против повстанцев помешал им сделать это.

Как бы там ни было, из достоверных сообщений нам известно, что это находившиеся в то время в Медине сподвижники, а не бунтовщики выбрали 'Али رضي الله عنه на пост халифа, и мусульмане добровольно присягнули ему, и бунтовщики не имеют к этому событию никакого отношения.

## **§ 2. 'Али имел больше прав стать халифом, чем остальные его современники**

Больше всего прав стать халифом после Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана имел 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. Таковы убеждения приверженцев Сунны и общины, и в это обязан верить каждый мусульманин. Таково предопределение Аллаха и Его воля, и верить в правильность этого порядка халифов — религиозная обязанность. Указания на то, что именно Али رضي الله عنه должен был стать халифом после 'Усмана رضي الله عنه, содержатся во многих текстах. Ниже упоминаются некоторые из них.

**Всевышний Аллах сказал: «Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому, как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно**

одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и заменит их страх на безопасность» (сура 24 «Свет», аят 55). Этот аят указывает на первостепенное

право 'Али عليه السلام занимать пост халифа следующим образом: 'Али عليه السلام был одним из наместников на земле, которым Аллах дал возможность исповедовать и укреплять религию.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Вы должны следовать моей Сунне и сунне праведных халифов, ведомых прямым путём, после меня — придерживайтесь же её крепко!»** [Абу Давуд]. Этот хадис указывает на первостепенное право Али عليه السلام занимать пост халифа следующим образом: Али عليه السلام был одним из праведных халифов, ведомых прямым путём, которые побуждали к одобряемому и удерживали от порицаемого, соблюдали ограничения, установленные Аллахом, выстаивали молитву, отдавали закят и следовали путём Посланника Аллаха ﷺ.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Преемники пророчества [будут править] тридцать лет, после чего Аллах дарует власть, кому пожелает»** [Ибн Хиббан]. Этот хадис свидетельствует о том, что именно Али должен был стать халифом, поскольку его правление пришлось как раз на последние годы из предсказанных Посланником Аллаха ﷺ тридцати. Учёные говорили, в том числе и имам Ахмад: «Хадис Сафины о правлении достоверен, и я опираюсь на него в своём мнении о халифах».

'Абдаллах ибн Ахмад передаёт: «Я сказал отцу: "Поистине, некоторые люди говорят, что он не халиф". Он ответил: "Это скверное утверждение". А потом он сказал: "Сподвижники Посланника Аллаха ﷺ говорили ему: <О повелитель верующих>. Что же нам, обвинять их во лжи? И он совершал хадж с людьми, и применял отсечение кисти и побивание камнями<sup>62</sup>, а это свидетельствует о том, что он — халиф"».

Ибн Таймийя сказал о хадисе Сафины: «Это известный хадис, который передаётся путём Хаммада ибн Салямы, Абд-аль-Вариса ибн Са'ида и аль-'Аввама ибн Хаушаба со слов Са'ида ибн Джумхана от Сафины, вольноотпущенника Посланника Аллаха ﷺ. Его приводят авторы сборников хадисов, в том числе Абу

Давуд и другие. На этот хадис опирался имам Ахмад и другие учёные для подтверждения законности правления четырёх праведных халифов. Ахмад утвердил этот хадис и использовал его в качестве довода против тех, кто не был убеждён в том, что 'Али был халифом в полном смысле этого слова, поскольку в годы его правления люди разделились и не все подчинялись ему. Ахмад даже сказал: "Кто не признаёт, что Али был четвёртым праведным халифом, тот более заблудший, чем осёл его семьи!" И он запрещал заключать браки с такими людьми».

А комментатор труда «Аль-Акида ат-тахавиййа» сказал: «Мы утверждаем, что Али ﷺ был халифом после 'Усмана. Когда 'Усмана убили и люди присягнули Али, он стал действительным правителем, подчинение которому было обязательным. Он был халифом своего времени, преемником Пророка ﷺ, о чём свидетельствует и хадис Сафины, в котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Преемники пророчества [будут править] тридцать лет, после чего Аллах дарует власть, кому пожелает"**» [Албани. Сахиха].

'Икрима передаёт: «Ибн Аббас сказал мне и своему сыну Али: "Идите к Абу Са'иду и послушайте что-нибудь из его хадисов". И мы отправились к нему и застали его работающим в саду. Он взял свой плащ и завернулся в него, после чего стал пересказывать нам хадисы. Дойдя до упоминания о строительстве мечети, он сказал: "Мы носили по одному кирпичу, а Аммар — по два, и, увидев это, Пророк ﷺ отряхнул с него пыль и сказал: **<Горе 'Аммару! Убьёт его несправедливая группа. Он будет звать их к Раю, а они будут звать его к Аду>**. А Аммар говорил: **<Прошу у Аллаха защиты от испытанийъ [Бухари]"**».

А в версии Абу Са'ида Посланник Аллаха ﷺ сказал Аммару, когда тот копал ров, проведя при этом рукой по его голове: **«Жаль мне сына Сумайи... Убьёт тебя несправедливая группа!»** [Муслим].

Ибн Таймийя сказал после того, как привёл слова Пророка ﷺ **«Аммара убьёт несправедливая группа»**: «Это свидетельствует о том, что правление Али было законным, что покорность

был призывающим к Раю, а призывающий к сражению с ним — призывающим к Аду вне зависимости от того, обосновывался его поступок неправильной интерпретацией происходящего или нет. Это наиболее правильное из двух мнений наших товарищей. Это мнение подразумевает, что те, которые сражались против 'Али, поступили неправильно. Это мазхаб имамов-факи-хов, которые в связи с этим вопросом рассматривали также вопрос о сражении с агрессорами, чьи действия обусловлены неправильным истолкованием ими происходящего. Однажды Яхья ибн Му'ин возразил имаму аш-Шафи'и, обратившемуся за доказательствами к жизнеописанию Али, который сражался с такими людьми. Он сказал: "Тогда получается, что Тальха и аз-Зубайр тоже были несправедливыми?" Имам Ахмад сказал: "Горе тебе! А что ещё можно сделать в подобных обстоятельствах?" Он имел в виду: как не брать пример с Али, который сражался с этой категорией людей при том, что у него не было соответствующей сунны от его предшественников — праведных халифов? И ни Ахмад, ни другие имамы приверженцев Сунны не сомневались в этом» [Ибн Таймийя. Фатава].

Кто-то может сказать: мол, Аммар погиб в сражении при Сыффине. Он сражался на стороне Али, и его убили сторонники Му'авии. При этом на стороне Му'авии сражалась группа сподвижников. Так как же они могли призывать к Аду?! Ответ таков: они считали, что призывают к Раю. Они поступили согласно своему иджтихаду, за что не заслуживают порицания. Под призывом к Раю подразумевается призыв к тому, что является причиной попадания в Рай, то есть к покорности правителю. Аммар призывал их к покорности Али عليه السلام, который в то время был законным правителем, подчинение которому было обязательным. А они призывали его к противоположному, однако у них было оправдание, поскольку они неправильно истолковали происходящее [ФатхАль-Бари].

Ан-Навави сказал о хадисе *«Жаль мне сына Сумаййи... Убьёт тебя несправедливая группа!»*: «Учёные сказали, что этот ха-



другая группа была несправедливой, однако при этом они поступили согласно своему иджтихаду, а потому им не запишется грех. Этот хадис — явное чудо Посланника Аллаха ﷺ по нескольким причинам, среди которых — и предсказание им того, что 'Аммар будет убит, и что убьют его мусульмане, которые будут несправедливыми, и что сподвижники будут сражаться, и что они разделятся на две группы, одна из которых будет несправедливой, и всё это сбылось в точности... Мир ему и благословение Аллаха! **"Он не говорит по пристрастию — это только Откровение, которое внушается ему"»** [Навави].

Абу Са'ид аль-Худри رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Выйдет взбунтовавшаяся группа, когда возникнут разногласия между мусульманами, и убьёт её та группа, которая будет ближе к истине»**. Он также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Будет в моей общине две группы, и выйдет между ними ещё одна взбунтовавшаяся группа, которую убьёт та группа, которая будет ближе к истине»**. А в другой версии говорится: **«Они выйдут против отколовшейся группы, и убьёт её та из двух групп, которая была ближе к истине»** [Муслим].

Подразумевается конфликт Али и Му'авии (да будет доволен Аллах ими обоими). А под взбунтовавшейся группой подразумеваются жители Нахравана, которые были в лагере Али во время сражения при Сыффине, а потом, когда Али и Му'авия договорились о третейском суде, эти люди покинули Али, сказав: «Поистине, 'Дли и Му'авия устремились к неверию, опережая друг друга! Му'авия стал неверующим, потому что сражался с Али, а Али стал неверующим, когда согласился на третейский суд!» Они также сочли неверующими Тальху и аз-Зубайра. Этим людей убили люди из стана Али. Таким образом, Пророк ﷺ засвидетельствовал правоту Али и его сторонников. Это одно из чудес Пророка ﷺ, поскольку его предсказание сбылось в точности. И это ясное доказательство того, что правление Али عليه السلام было законным, а тот, кто противоречил ему, ошибался [Абу Му-хаммад 'Абдаллах ибн Мухаммад ибн Кудама аль-Макдиси. Минхадж аль-касыдин фи

### § 3. Присяга Тальхи и аз-Зубайра (да будет доволен Аллах ими обоими)

Абу Башир аль-'Абиди передаёт: «Я был в Медине, когда убили 'Усмана عليه السلام, и мухаджиры и ансары, в числе которых были Тальха и аз-Зубайр, собрались, пришли к 'Али عليه السلام и сказали: "О Абу аль-Хасан! Давай мы присягнём тебе". Он сказал в ответ: "Нет мне нужды распорядиться вашими делами. Я с вами, и, кого бы вы ни избрали, я одобряю ваш выбор... Выбирайте же... Клянусь Аллахом". Они сказали: "Мы не станем выбирать никого, кроме тебя"» [Табари. Тарих].

В этой версии описывается присяга Али عليه السلام. На эту тему передаётся много сообщений, некоторые из которых ат-Табари приводит в своей «Истории». Эти сообщения свидетельствуют о том, что сподвижники единодушно избрали Али عليه السلام и присягнули ему, в том числе и Тальха и аз-Зубайр. Сообщения о том, что эти двое якобы присягнули вынужденно, против своей воли, недостоверны. Ат-Табари приводит сообщение, передаваемое от Мухаммада ибн Сирина: «Придя, Али сказал Тальхе: "Протяни руку, Тальха, чтобы я принял твою присягу". Тальха сказал: "Ты имеешь больше прав на это, и ты — повелитель верующих, протяни же руку". И Али протянул руку, и тот присягнул ему» [Табари. Тарих].

Абд-Хайр аль-Хайвани спросил Абу Мусу: «О Абу Муса, эти два человека были среди тех, кто присягал Али?» Он ответил: «Да» [Табари. Тарих].

Имам Ибн аль-Араби также опровергает утверждение о том, что Тальха и аз-Зубайр якобы присягнули вынужденно, против своей воли, напоминая о том, что подобное не приличествует ни этим двоим, ни Али. Он сказал: «Если кто-то станет утверждать, что Тальха и аз-Зубайр присягнули против своей воли, то мы скажем им: "Упаси Аллах! Это принуждение не приличествует ни им двоим, ни тому, кому они присягали"».

Повторюсь: все сообщения, в которых утверждается, что Тальха

и аз-Зубайр якобы присягали Али ﷺ против своей воли» — ложные и недостоверные.

В нашем распоряжении имеются достоверные сообщения, из которых следует, что Тальха и аз-Зубайр присягнули 'Али ﷺ. Эти сообщения приводит Ибн Хаджар путём аль-Ахнафа ибн Кайса, и в них упоминается о том, что Аиша, Тальха и аз-Зубайр велели аль-Ахнафу присягнуть Али, когда аль-Ахнаф посоветовался с ними относительно того, кому ему присягнуть после гибели 'Усмана ﷺ [Ибн Абу Шейба].

Заслуги Али ﷺ и его достоинства, неуклонное соблюдение им предписаний Корана и Сунны и его постоянное стремление поступать в соответствии с ними, а также озвученное им в своих проповедях обещание исполнять веления Шариата и соблюдать его запреты, не оставляют никому возможности критиковать его правление мусульманами.

Можно смело утверждать, что Али ﷺ был в то время лучшим кандидатом на пост халифа, ведь 'Умар перед смертью назначил шесть самых достойных кандидатов на пост халифа, и Али был одним из них, причём четверо из шести названных им кандидатов — Абд-ар-Рахман, Са'д, Тальха и аз-Зубайр — отказались от притязаний на власть в пользу двух кандидатов — 'Усмана и Али. Таким образом, существовало согласное мнение участников совета, гласящее, что, если бы не 'Усман, халифом должен был стать Али. И после гибели 'Усмана его выбрали жители Мединны — места переселения Посланника Аллаха ﷺ, и это означает, что он имел право стать халифом. Ни у кого из сподвижников, живших в то время, не было больше прав стать халифом, чем у него. Он принадлежал к числу людей, которые приняли ислам первыми и опережали других в благих делах, и к числу первых переселенцев. И он был двоюродным братом Посланника Аллаха ﷺ и его зятем, не говоря уже о том, что он обладал всеми необходимыми качествами для того, чтобы занимать этот пост. Он был невероятно храбр,<sup>4</sup> умён, а в судопроизводстве ему не было равных. И он отличался решимостью и непоколебимостью, когда дело касалось истины, и был дальновидным человеком. Все эти факторы вместе взятые делали его самым достойным кандидатом

рический период. И когда мухаджиры и ансары согласно избрали его и присягнули ему, он стал законным правителем.

#### § 4. Согласно мнение относительно законности правления 'Али عليه السلام

Приверженцы Сунны и общины единодушно считают, что именно 'Али عليه السلام должен был стать халифом после гибели 'Усмана и именно ему должны были присягнуть мухаджиры и ансары. Все они считали, что у него есть превосходство над остальными сподвижниками, поскольку он раньше их принял ислам, превосходил их знанием, состоял в более близком родстве с Пророком ﷺ, чем они, был самым бесстрашным и отважным из них и самым любимым из них для Аллаха и Его Посланника ﷺ. У него было больше достоинств и заслуг, чем у них, он занимал более высокое положение и почётное место, чем они, и он был больше похож на Посланника Аллаха ﷺ своим поведением и нравом. Таким образом, ему не было равных. Оставшиеся в Медине сподвижники Посланника Аллаха ﷺ единодушно избрали Али عليه السلام и присягнули ему. С этого момента он стал законным правителем, подчиняться которому были обязаны все остальные люди, и запрещалось выступать против него и противоречить ему. Многие учёные упоминали о существовании согласного мнения относительно законности правления Али عليه السلام, в том числе Мухаммад ибн Са'д, Ибн Кудама, Абу аль-Хасан аль-Аш'ари, Абу Ну'айм аль-Асбахани, Абу Мансур аль-Багдади, аз-Зухри, Абдаллах аль-Джувайни, Абу Абдаллах ибн Батта, аль-Газали, Абу Бакр ибн аль-Араби, Ибн Таймийя, Ибн Хаджар.

Относительно этого выдвигались возражения:

- некоторые из сподвижников — например, Са'д ибн Абу Ваккас, Мухаммад ибн Масляма, Ибн 'Умар, Усама ибн Зайд — отказались присоединиться к Али عليه السلام;
- некоторые сподвижники присягнули ему с условием, что он казнит убийц 'Усмана;

— жители Шама, то есть Му'авия и его сторонники, не присягали Али, а, напротив, сражались с ним.

Однако в действительности упомянутые факты не противоречат упомянутому согласному мнению сподвижников и не могут быть использованы в качестве возражения.

Во-первых, утверждение о том, что кто-то из сподвижников отказался присягать 'Али, неверно. Никто из них не отказывался присягать ему, что же касается сопровождения его в его выступлении, то некоторые сподвижники действительно отказались сопровождать его. И среди отказавшихся были те, чьи имена названы в первом возражении. Однако ничего предосудительного в этом не было, поскольку это был один из тех вопросов, в которых допустим иджтихад, и каждый поступил согласно своему иджтихаду<sup>[46]</sup>.

Что же до утверждений Ибн Хальдуна о том, что на момент гибели 'Усмана сподвижники находились в разных областях и не присутствовали на присяге 'Али ﷺ, а среди тех, кто присутствовал, некоторые присягнули, а некоторые воздержались, ожидая, пока люди соберутся и единодушно изберут правителя, например Са'д, Са'ид и Ибн 'Умар [Ибн Хальдун], то это преувеличение Ибн Хальдуна. Если говорить о Са'де ибн Абу Ваккасе, то Ибн Са'д, Ибн Хиббан, аз-Захаби и другие упоминают о том, что он присягал 'Али ﷺ. Остальные также присягнули ему, о чём свидетельствует упоминание учёными о существовании согласного мнения присутствовавших в то время в Медине сподвижников. Более того, сам Ибн Хальдун упоминает о существовании согласного мнения пред-

[46] 'Усман Хамис пишет: «Ему присягнули ансары и му-хаджиры, которые в то время находились в Медине. Согласно другим сообщениям, некоторые сподвижники не стали присягать ему сразу, например Са'д ибн Абу Ваккас, 'Аб-даллах ибн "Умар, Мухаммад ибн Мас-ляма и некоторые другие. Однако согласно наиболее известной версии Али присягнули все, что же касается Са'да, Ибн 'Умара и Мухам-мада ибн Маслямы, то они не стали участвовать в сражениях вместе с ним, но присягнули ему вместе со всеми» [Период исламской истории от

'Али عليه السلام, была законной и все мусульмане обязаны были подчиняться ему. Я привожу здесь эти слова Ибн Хальдуна, дабы обратить на них внимание читателя, поскольку впоследствии многие исследователи опирались на это его высказывание.

Во-вторых, существование правительства и избрание правительства — необходимость и обязанность, и ставить условие о непременном присутствии и согласии всех членов общины бессмысленно, поскольку это невозможно. Нельзя ставить такое условие, поскольку оно делает невозможным осуществление обязательного действия и приводит к негативным последствиям, которые влечёт за собой невыполнение названной обязанности.

В-третьих, согласное мнение о законности правления Абу Бакра сложилось посредством присяги, принесённой ему 'Умаром, Абу 'Убайдой и присутствовавшими ансарами, в отсутствие Али, 'Усмана и других сподвижников. Точно так же согласное мнение о законности правления Али сложилось посредством присяги, принесённой ему Са'дом ибн Абу Ваккасом, Ибн 'Умаром, Усамой ибн Зайдом, Аммаром и присутствовавшими участниками битвы при Бадре, и этому согласному мнению не вредит факт отсутствия некоторых сподвижников на этой присяге или тот факт, что некоторые люди не из числа сподвижников не присягали Али عليه السلام. Аль-Хасан аль-Басри сказал: «Клянусь Аллахом, присяга, принесённая Али, была такой же, как и присяга, принесённая Абу Бакру и 'Умару (да будет доволен Аллах ими обоими)».

В-четвёртых, утверждение, согласно которому люди якобы присягнули Али عليه السلام с условием, что он казнит убийц 'Усмана, несостоятельно, поскольку подобное условие в случае с присягой недействительно. Они присягнули ему с условием, что он будет править ими в соответствии с истиной. Для осуществления возмездия должны собраться обвинитель и обвиняемый, должно быть выдвинуто обвинение, обвиняемый должен ответить, должны быть представлены доказательства, а потом уже вынесено решение.

Что же касается сообщений, в которых говорится, что Тальха, аз-Зубайр и некоторые сподвижники (да будет доволен

'Али должен применять установленные Шариатом наказания, то не только иснад этого сообщения слаб, но и сам текст его учёные подвергли критике. Ибн аль-Араби сказал: «Если кто-то скажет, что они присягнули ему с условием, что он казнит убийц 'Усмана, то мы скажем в ответ, что это не может быть условием для присяги» ['Авасым].

В-пятых, Му'авия не сражался с 'Али за власть и не отрицал, что Али عليه السلام является халифом. Он сражался с целью побудить Али عليه السلام подвергнуть установленному Шариатом наказанию тех, кто принимал участие в убийстве 'Усмана. Му'авия считал, что он прав в своём иджтихаде, однако в действительности его ид-жтихад был ошибочным, поэтому ему полагается только одна награда за этот иджтихад. В достоверных сообщениях говорится, что предметом его конфликта с Али عليه السلام был вопрос о казни убийц 'Усмана, и Му'авия не оспаривал у Али عليه السلام право на власть и не отказывался признавать его халифом. Абу Муслим аль-Хауляни передаёт, что он пришёл в сопровождении нескольких человек к Му'авии и они спросили: "Ты оспариваешь у Али власть при том, что ты не подобен ему?" Он ответил: "Нет, клянусь Аллахом, поистине, я знаю, что он лучше меня и имеет больше прав на это, чем я, однако разве вы не знаете, что 'Усман был несправедливо убит, а я — сын его дяди<sup>63</sup>, требующий возмездия за его пролитую кровь? Идите же к нему и скажите: пусть он выдаст мне убийц 'Усмана, и я подчинюсь ему". И они пришли к Али и поговорили с ним, однако он не выдал им их» [Ибн Касир. Бидайа].

А Ибн Касир передаёт рассказ Абу ад-Дарды и Абу Умамы (да будет доволен Аллах ими обоими) о том, что они зашли к Му'авии и спросили его: «О Му'авия! Из-за чего ты сражаешься с этим человеком? Клянусь Аллахом, он принял ислам раньше тебя и твоего отца, и он ближе тебя к Посланнику Аллаха ﷺ и имеет больше прав на это, чем ты». Он сказал: «Я сражаюсь с ним из-за пролитой крови 'Усмана, поскольку он не выдаёт

убийц 'Усмана. Идите и скажите ему: пусть он даст нам возможность отомстить убийцам 'Усмана, и я стану первым из жителей Шама, кто присягнёт ему» [Ибн Касир. Бидайа].

Подобных сообщений много, и они хорошо известны учёным. Все они указывают на то, что Му'авия не оспаривал у 'Али عليه السلام право на власть. Поэтому учёные сочли нужным разъяснить это. Так, имам аль-Джувайни сказал: «Поистине, Му'авия хоть и сражался с 'Али عليه السلام, но не отрицал того, что 'Али является халифом, и не претендовал на власть сам. Он лишь требовал наказать убийц 'Усмана, считая, что прав (в своём иджтихаде), хотя на самом деле он ошибался» ['Абд-аль-Малик ибн Абдаллах аль-Джувайни. Лям' аль-адилля фи кава'ид 'ака'ид ахль ас-сунна ва аль-джама'а].

Ибн Хаджар аль-Хайсами сказал: «Приверженцы Сунны и общины убеждены в том, что войны, которые имели место между Али и Му'авией (да будет доволен Аллах ими обоими) не были оспариванием Му'авией власти Али, поскольку существовало согласное мнение относительно того, что у него было больше прав стать халифом, чем у кого-либо другого, как уже было сказано ранее, и причиной смуты было не правление, а обращенное к Али عليه السلام требование Му'авии и его сторонников выдать им убийц 'Усмана, поскольку Му'авия был сыном его дяди, однако Али عليه السلام отказался выполнять его требование» [Сава'ик].

Из этих и других аналогичных сообщений следует, что Му'авия не стал присягать Али عليه السلام не потому, что имел что-то против самого Али عليه السلام. Ибн Таймийя сказал: «Му'авия никогда не утверждал, что имеет больше прав быть халифом, чем Али عليه السلام, и никто не присягал ему как халифу, когда он сражался с Али, и он не сражался с ним в качестве халифа и не утверждал, что имеет больше прав быть халифом, и никто не признавал за Му'авией такого права, и сам Му'авия разъяснял это тем, кто спрашивал его об этом. Все сторонники (казни убийц) 'Усмана признавали, что Му'авия не может быть приравнен к Али в качестве халифа, и достоинства Али, его заслуги, знание, приверженность религии, смелость и остальные его благие качества были хорошо известны им и



Таким образом, Му'авия не заявлял свои права на власть и не оспаривал у 'Али право быть халифом, и никто не утверждал, что есть более достойный кандидат на пост халифа, чем 'Али, — ни его противники, ни его сторонники.

Таким образом, учёные разъяснили убеждения приверженцев Сунны и общины относительно порядка халифов. Это убеждения, относительно которых необходимо просвещать мусульман и в соответствии с которыми нужно воспитывать подрастающее поколение.

## **§ 5. Условия, поставленные повелителем верующих 'Али ﷺ во время присяги, и его первая речь в качестве халифа**

В некоторых сообщениях упоминается об условиях, которые поставил 'Али ﷺ, когда люди предложили ему принять их присягу» Так, он потребовал, чтобы присяга была открытой и приносилась на глазах у всех людей, в мечети. Он также поставил условие о довольстве мусульман его кандидатурой и их согласии с тем, что он будет править ими по своему усмотрению и в соответствии со своим знанием. Они согласились и договорились собраться в мечети на следующее утро.

Это был очень важный день в жизни мусульманской общины. Собралось много народу. Утром повелитель верующих вышел из Дома, полностью одетый.

Воздав хвалу Аллаху, он сообщил людям о попытках, которые предпринимались для того, чтобы убедить его занять пост халифа: «Поистине, я не желал брать на себя управление вашими Делами, однако вы отказались (искать другого) и потребовали, чтобы именно я правил вами. Поистине, я не стану принимать решения без вас, и, поистине, ключи от того, что принадлежит вам, — у меня, и, поистине, я не имею права взять и дирхем без вашего ведома и согласия» [Табари. Тарих].

После этого он сказал: «О люди! Поистине, никто не име-

[47] Посланник Аллаха ﷺ утвердил совет в мусульманском обществе своим словом и делом, и его сподвижники и их последователи, а также все наши праведные предшественники следовали его примеру. Со временем совет стал одной из отличительных черт мусульманского общества, и так будет всегда. Правитель в мусульманском обществе обязан советоваться при решении государственных дел с мудрыми, опытными людьми и учёными. Он может сформировать из них совет, задачей которого станет изучение положения внутри государства и за его пределами, после чего они должны будут высказывать своё мнение, если речь идёт о вопросах, в которых разрешается делать *иджтихад*, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ. Ислам утвердил и одобрил принцип совета, обязал правителя придерживаться этого принципа и запретил произвол и самовластие. Ислам предоставил людям самим выбирать способ организации совета, учитывая постоянно меняющиеся обстоятельства. Совет может иметь различные формы в зависимости от эпохи, народа и господствующих обычаев. Главное, чтобы в управлении государством, начиная с избрания правителя и заканчивая определением курса внешней и внутренней политики государства, участвовал народ или его представители — самые мудрые и уважаемые люди. Правительственная власть должна ограничиваться Шариатом и советом, то есть решениями Аллаха и мне-

го, кого избрали вы сами, и мы расстались вчера, договорившись о деле (присяге). И если вы желаете, я сяду и приму вашу присягу, а если нет, то я не стану ни на кого гневаться». Затем он повысил голос и спросил: «Вы довольны?» Они ответили: «Да». Тогда он сказал: «О Аллах, засвидетельствуй!» После этого люди начали подходить к нему и присягать ему [Табари. Тарих].

После окончания присяги повелитель верующих сказал: «О люди! Поистине, вы присягнули мне на тех же условиях, на которых присягали моим товарищам<sup>64</sup>, и если вы присягаете мне, то у вас не остаётся права противоречить мне. Правитель обязан следовать прямым путём, а паства обязана подчиняться ему. Эта присяга — всеобщая...»

Из всего сказанного выше можно сделать важные выводы и извлечь полезные уроки. Ниже приводятся некоторые из них.

Принцип совета<sup>[47]</sup>.  
Присяга четвёртому хали-

<sup>64</sup> То есть праведным халифам Абу Бакру, 'Умару и 'Усману (да бу-

фу 'Али ﷺ не отличалась от присяги его предшественникам — праведным халифам, если говорить о применении принципа совета, несмотря на то что приносилась в кризисный, переломный и очень трудный для мусульманской общины период. Присяга осуществлялась не по племенному или клановому принципу и не на основе завета Посланника Аллаха ﷺ. Если бы имело место что-то из названного, тогда не было бы всех этих переговоров и повелитель верующих не стал бы отказываться от власти — напротив, он бы первым потребовал соблюдения своего права. Но это люди подталкивали его к присяге, просили об этом и даже настоятельно требовали этого, а он пытался уклониться от их требований и надеялся, что произойдёт что-нибудь, что помешает его приходу к власти, — и в конце концов он принял эту присягу, не желая этого, но покоряясь обстоятельствам. И люди требовали от него принять их присягу не на основании завета Посланника Аллаха ﷺ — а если бы подобный завет существовал, они, не колеблясь, поступили бы согласно ему — и не на основании только того, что Али принадлежал к роду Абд-Манафа и был курайшитом. Они обратились к нему с таким требованием потому, что он относился к числу тех, кто рано принял ислам, имел огромные заслуги перед ним и входил в число десяти обрадованных при жизни благой вестью о Рае, а также потому, что, когда выбрали 'Усмана после убийства 'Ума-ра ибн аль-Хаттаба ﷺ, Али был в глазах людей вторым кандидатом на пост халифа после 'Усмана. Когда Абд-ар-Рахману ибн Ауфу советовали выбрать 'Усмана, он спрашивал посоветовавшего: «А если бы не было 'Усмана, кого бы ты выбрал?» И тот отвечал: «Али»<sup>65</sup>.

<sup>65</sup> Ибн Касир сказал: «Даже 'Али, когда он спросил его: "Если я не выберу тебя, то кого бы ты посоветовал мне выбрать?" — ответил: "'Усмана. А когда он спросил 'Усмана: "Если я не выберу тебя, то кого бы ты посоветовал мне выбрать?" — тот ответил: "'Али ибн Абу Талиба"» [Ас-Салляби. 'Усман — третий праведный халиф].

---

Самые мудрые и уважаемые члены общины<sup>66</sup> во времена повелителя верующих 'Али عليه السلام. Когда люди присягнули Абу Бакру, 'Умару и 'Усмани, к наиболее мудрым, достойным и уважаемым людям относились оставшиеся в живых из десяти обрадованных при жизни благой вестью о Рае, а также главы родов ауситов и хазраджитов, которые были жителями Медины. Причина в том, что они имели большие заслуги перед исламом, который приняли рано, имели обширные знания и непоколебимую веру.

Али عليه السلام считал, что выбирать халифа должны находившиеся в то время в Медине мухаджиры и ансары и вообще наиболее мудрые и уважаемые люди, в том числе и участники битвы при Бадре, члены совета. А аль-Хасан ибн Али считал необходимым учитывать новые явления в строении мусульманского общества. Это видно из диалога, который имел место между аль-Хасаном ибн Али и его отцом Али (да будет доволен Аллах ими обоими). Аль-Хасан сказал: «Ведь я просил тебя не принимать присягу людей, пока не соберутся к тебе делегации жителей разных областей, дабы представители всех городов присягнули тебе». Али сказал: «Что до твоих слов — мол, не принимай присягу, пока не придут к тебе для присяги представители разных городов, — то, поистине, это дело жителей Медины, и мы не желали, чтобы дела пришли в расстройство...» [Ибн Касир. Бидайа].

Али считал разрешённой присягу и тех мухаджиров и ансаров, которые не жили в Медине, однако он желал, чтобы это дело не переходило к другим и у них не было соучастников. С его стороны это было проявлением богобоязненности и благочестия, поскольку он опасался, что после кончины Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и его преемников случится нечто такое, что заставит мусульман отклониться от пути Посланни-

---

<sup>66</sup> Обо всех важных вопросах было хорошо известно уважаемым и мудрым людям (*ахлю аль-халль ва аль-'акд*). Именно они были участникам совета и принимали непосредственное участие в избрании халифа.

---

ка Аллаха ﷺ и праведных халифов. Кроме того, 'Али ؑ, возможно, считал, что ещё слишком рано допускать к участию в выборе правителя-мусульманина кого-то, кроме мухаджиров и ансаров.

Позже, когда жители Куфы предложили аль-Хасану принять их присягу, он сказал им: «Я не велю вам и не запрещаю». Это было с его стороны разрешением на то, чтобы в выборе правителя участвовали не только жители Медины.

Стремление мухаджиров и ансаров не оставлять мусульман без правителя даже на короткий период времени. Сподвижники, находившиеся в то время в Медине, потребовали от Али ؑ согласия стать халифом, потому что отсутствие халифа ведёт к тому, что дела общины приходят в беспорядочное состояние и среди людей начинаются разногласия. И он принял их предложение и принял меры для того, чтобы заставить невежд-бунтовщиков отступить ещё на шаг назад: он потребовал, чтобы присяга приносилась открыто, в мечети, дабы подчеркнуть, что выбор халифа по-прежнему в руках самых мудрых и уважаемых людей, а остальным остаётся приносить всеобщую присягу открыто. И Али ؑ постарался подтвердить этот принцип, провозгласив его с минбара. Он сказал: «О люди! Поистине, никто не имеет права распоряжаться вашими делами, за исключением того, кого избрали вы сами» [Табари. Тарих].

Ответ на некоторые современные книги, в которых затрагивается вопрос о присяге 'Али ؑ. Это, например, книга Махмуда аль-'Аккада «'Абкарыйат 'Али = Таланты Али», автор которой заявляет, что Тальха и аз-Зубайр якобы боролись за власть и стремились к ней, Аиша хотела, чтобы халифом стал один из них, потому что Тальха принадлежал к племени Тайм, как и она, а аз-Зубайр был мужем её сестры Асмы, и оба они рассчитывали на её поддержку, а Али считал себя самым достойным кандидатом на пост халифа, потому что приходился двоюродным братом Посланнику Аллаха ﷺ. Приведённые выше достоверные сообщения

---

опровергают все эти измышления, внесённые аль-'Аккадом в свою книгу по причине ложных, недостоверных сообщений и фальсифицированных историй, на которые он (будучи человеком, не обладавшим большими познаниями в области религии и обращавшим мало внимания на степень достоверности использовавшегося им материала) опирался в своих сочинениях.

К сожалению, тот же путь избрали и некоторые другие авторы, например Халид аль-Бейтар, автор книги «'Али ибн Абу Талиб».

Чаще всего подобный отход от истины обусловлен использованием недостоверных сообщений, а также неспособностью отличить их от слабых и фальсифицированных и применением этого недостоверного материала в качестве основы для своих выводов.

## § 6. Первая речь халифа 'Али ﷺ

Повелитель верующих Али ﷺ сказал, обращаясь к людям со своей первой речью: «Поистине, Всевышний Аллах ниспослал Писание как руководство и разъяснил в нём благо и зло, придерживайтесь же блага и оставляйте зло. Исполняйте свои обязанности перед Всевышним Аллахом, и Он введёт вас в Рай. Поистине, Аллах установил известные запреты, и превознёс запретность (неприкосновенность) мусульманина выше всех остальных запретов, и укрепил мусульман искренностью и единобожием. Настоящий мусульманин — тот, от языка и рук которого другие мусульмане страдают не иначе как по праву (ислама), и не разрешается причинять беспокойство мусульманину, кроме тех случаев, когда это обязательно... Поистине, люди — перед вами, а позади вас — Час, который подгоняет вас. Облегчите поклажу свою — догоните. Поистине, ждёт людей мир вечный. Бойтесь же Аллаха в том, что касается Его рабов и Его земель. Поистине, вы несёте ответственность даже за землю и животных. Будьте покорны Всевышнему Аллаху, не ос-

---

лушивайтесь Его и, увидев благо, принимайте его, а увидев зло, оставляйте его: "Помните, что вы были малочисленны и считались слабыми на земле" (сура 8 "Добыча", аят 26)».

Поскольку присяга состоялась после смуты, жертвой которой пал предыдущий халиф мусульман, 'Али عليه السلام призвал мусульман к благу и отказу от зла. Он разъяснил им, что неприкосновенность мусульман выше всех остальных запретов и не разрешается причинять им зло ни в каком случае. Потом он напомнил им о смерти и мире вечном, побуждая их к богобоязненности, покорности Аллаху и совершению благих дел.

Таким образом, в своей речи Али عليه السلام затронул и убеждения, и поклонение, и нравственность, а также некоторые цели Шариата. И если говорить кратко, то суть его речи можно свести к одной фразе: «Возвратитесь к тому, чего вы придерживались при жизни Посланника Аллаха ﷺ и праведных халифов». Повелитель верующих сказал в своей речи и о пути, которым они должны следовать в его эпоху — эпоху нового халифа: «Увидев благо, принимайте его, а увидев зло, оставляйте его».

Свою речь повелитель верующих завершил аятом, о котором нужно было напомнить верующим, дабы побудить их к сравнению того, что было до ислама, с тем, что стало с ними после появления ислама. Ведь когда-то они были малочисленны, слабы, и возможности их были ограничены, и были они подобны куску мяса на ладони, который подхватывает хищная птица. А потом пришли сила, достаток, безопасность и мир, изобилие и богатство. Всевышний Аллах даровал им благополучие, и закрома их наполнились, знамёна гордо взвились и покорились им люди и целые области.

## **§ 7. Связь между словами «имам», «халиф» и «повелитель верующих»**

Ан-Навави сказал: «Разрешается называть правителя "имам", халиф" и "повелитель верующих"» [Абу Закария Яхья ибн Шараф ан-Навави. Раудат ат-талибин ва 'умдат аль-муфтин].

48] В своём «Введении» Ибн Хальдун сосредоточил внимание на изучении человеческого характера, уклада жизни общества и правящих режимов, чтобы понять историю и извлечь из неё уроки. Отдельную длинную главу он посвятил халифату. Рассуждая о значении халифата, он сказал: «Политические нормы приносят пользу только в земной жизни: "Они знают о земной жизни только явное. ..." А целью Шариата является улучшение жизни людей в мире вечном. Поэтому, согласно Шариату, всех людей следует побуждать к соблюдению норм Шариата в том, что касается земной и вечной жизни. Эта задача была возложена на носителей Шариата — пророков, а также их преемников — халифов. Халиф нужен для того, чтобы побуждать людей смотреть на их интересы в вечной и земной жизни через призму Шариата, потому что земная жизнь, согласно Шариату, неразрывно связана с жизнью вечной, и халиф является преемником носителя Шариата в охране религии и управлении мирскими делами людей в соответствии с Шариатом» [Аль-Мукаддима. С. 237-239; аль-Маварди. Аль-Ахкам ас-султанийя. С. 5].

Ибн Хальдун сказал<sup>481</sup>: «Как мы уже разъясняли, суть этого поста — замещение принёсшего Шариат в оберегании религии и политическом руководстве в этом мире. Эти системы называются халифат и имамат, а стоящий во главе этих систем — соответственно халиф и имам» [Ибн Хальдун]. Ибн Манзур характеризовал халифат как правление [Лисан аль-'араб].

Объясняя взаимосвязь между словами «халифат» и «имамат», Абу Зухра сказал, что халифат — это высший имамат. «Халифат назван так потому, что халиф является главным правителем мусульман и преемником Посланника Аллаха ﷺ в управлении их делами. А имаматом это правление называется, потому что халифа называли также имамом и потому что покорность ему обязательна и люди следуют за ним подобно тому, как они следуют за ним, когда совершают молитву под его руководством» [Мухаммад ибн Ахмад Абу Захра. Тарих аль-мазахиб аль-ислямийя].

Рассуждая о том, почему мусульмане выбрали именно перечисленные слова, про-



фессор Мухаммад аль-Мубарак говорит: «Это было сделано для того, чтобы отдалить исламское понятие государства и управления им от царствования в его древнем понимании, сложившемся у других общин, например у персов и римлян. Оно принципиально отличается от нового, исламского понятия».

Халифов называли и имамами, а в эпоху 'Умара ибн аль-Хаттаба начали использовать и обращение «повелитель верующих».

Абу Бакра رضي الله عنه обычно называли «халиф Посланника Аллаха ﷺ», а 'Умара رضي الله عنه стали называть «халиф халифа Посланника Аллаха ﷺ». Это было слишком длинно и трудно для произношения, а потому люди решили выбрать более простое обращение. Сподвижники Посланника Аллаха ﷺ собрались и решили: «Мы верующие, а он — наш повелитель. Значит, он — повелитель верующих». Согласно другой версии, так 'Умара رضي الله عنه впервые назвали прибывшие из Ирака по его велению Ади ибн Хатим<sup>[49]</sup> и Лябид ибн Раби'а, а потом это прозвище закрепилось за ним, и позже люди стали называть так других халифов.

Слово «имам» употребляется в нескольких аятах Корана в значении «предводитель, указующий» или «глава». Например, Всевышний Аллах сказал: **«Вот испытал Господь Ибрахима [Авраама] повелениями, и тот выполнил их. Он сказал: "Я сделаю тебя предводителем [имамом] людей". Он сказал: "И из моего потомства". Он сказал: "Мой завет не распространяется на несправедливых"»** (сура 2 «Корова», аят 124). Иначе говоря, сделаю тебя примером для них, которому они должны будут следовать.

[49] Абу Вахб (или Абу Тариф) Ади ибн Хатим ат-Таи — сподвижник. Отличался щедростью и острым умом. Был господином племени Тайй во времена невежества и ислама. Совершил немало подвигов во время войн с вероотступниками. Участвовал в завоевании Ирака. Жил в Куфе. Участвовал в Верблюжьей битве, битве при Сыффине и Нахраване вместе с Али رضي الله عنه. В битве при Сыффине ему выкололи глаз. Умер в Куфе в 68 г. х.

---

Всевышний также сказал: **«...и сделай нас образцом [имамом] для богобоязненных»** (сура 25 «Различение», аят 74), то есть тем, чьему примеру люди будут следовать в делах своей религии.

И Всевышний Аллах сказал: **«В тот день Мы созовём всех людей вместе с их предводителями»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 71). Другими словами — вместе с теми, кто был для них предводителем, будь то пророк или иной религиозный лидер. Говорили также, что имеется в виду книга их деяний, которые они совершали в земной жизни.

Слово «имам» часто упоминается и в Сунне. Так Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кто-то присягнул имаму и подал ему руку и плод сердца своего, то пусть он будет покорен ему, если сможет. А если придёт другой и начнёт оспаривать у него власть, то отрубите голову этому другому»** [Навави].

И Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Ты должен держаться общины мусульман и их имама»** [Навави].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Семерых укроет Аллах в Своей тени в День, когда не будет иной тени, кроме Его тени. Это справедливый имам...»** [ФатхАль-Бари].

Известно, что чаще всего приверженцы Сунны используют слово «имам» в своих исследованиях, касающихся убеждений и фикха, тогда как слово «халиф» обычно используется ими в основном в исторических трудах и исторических исследованиях. Возможно, причина заключается в том, что эти исследования, особенно в области убеждений, написаны как ответ приверженцам нововведений в этой области, например рафи-дитам и хариджитам.

Рафидиты используют слово «имам», но не используют слово «халиф». В их системе убеждений имамат относится к числу основных понятий. Они разделяют понятия «халифат» и «имамат», считая имамат религиозным руководством, а халифат — управлением государством. Они хотят таким образом утвердить положение, согласно которому Али ؑ был имамом в годы халифата, то есть в эпоху правления трёх праведных халифов Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана. Ибн Хальдун пишет: «Шииты ста-

---

ли называть 'Али ﷺ имамом, что по сути своей близко к понятию халифа, намекая таким образом на свой мазхаб, согласно которому 'Али ﷺ имел больше прав руководить молитвой мусульман, чем Абу Бакр».

Эти обращения — «имам», халиф», «повелитель верующих» — не относятся к области поклонения, то есть к области того, что предписано религией и не подлежит изменению. Это просто обращения, которыми люди стали пользоваться после кончины Посланника Аллаха ﷺ, и постепенно они сделались привычными. Позже мусульмане использовали и другие обращения — «эмир», «султан» и так далее.

## **§ 8. Какое славословие нужно произносить после упоминания повелителя верующих?**

Всевышний Аллах сказал: **«Аллах доволен первыми, опередившими из мухаджиров и ансаров, и теми, которые последовали за ними в благодеянии. Они также довольны Аллахом»** (сура 9 «Покаяние», аят 100).

Всевышний Аллах также сказал: **«Аллах остался доволен верующими, когда они присягали тебе под деревом»** (сура 47 «Победа», аят 18). Поэтому приверженцы Сунны сошлись на том, что следует произносить славословие «да будет доволен им Аллах» после имени каждого сподвижника, когда оно упоминается в речи или при передаче хадиса, то есть нужно говорить «Абу Бакр (да будет доволен им Аллах)». Насколько мне известно, никто из учёных не упоминал саляват после его имени, несмотря на то, что салям (мир) — приветствие мусульман. Всевышний Аллах сказал: **«Когда вы входите в дома, то приветствуйте себя [друг друга] Приветствием от Аллаха, благословенным, благим»** (сура 24 «Свет», аят 61).

Таким образом, лучше призывать на человека в таких случаях Довольство Аллаха, а не мир. Всевышний Аллах сказал: **«Но довольство Аллаха будет превыше этого»** (сура 24 «Свет», аят 72).

---

И Пророк ﷺ сообщил, что Всевышний Аллах скажет обитателям Рая: *«Дозволено для вас Моё довольство, и Я никогда не буду недоволен вами»* [Мишкатель-масабих].

Учёные утверждают, что саяват используется после упоминания имён пророков, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«И мир посланникам»** (сура 37 «Стоящие в ряд», аят 181).

И Он также сказал: **«И мир мне в тот день, когда я родился»** (сура 19 «Марьям», аят 15).

А радикальные шииты стали произносить после упоминания имени повелителя верующих Али ибн Абу Талиба выражения «мир ему», «да почтит Аллах лик его». Вне всяких сомнений, он заслуживает подобных пожеланий, однако такое же право есть и у всех остальных сподвижников. К сожалению, многие учёные из числа приверженцев Сунны также стали выделять Али ﷺ, ставя после его имени «мир ему», «да почтит Аллах лик его» и выделяя его таким образом из числа всех сподвижников. Никто не отрицает, что Али ﷺ заслуживает подобных славословий, однако не следует выделять его на фоне остальных сподвижников.

## Глава вторая

### Некоторые достоинства 'Али. Его основные качества и правила, которыми он руководствовался в своём правлении

Имам Ахмад, ан-Насаи и Абу Али ан-Нейсабури утверждают, что ни об одном сподвижнике не передаётся столько сообщений, сколько передаётся об Али رضي الله عنه с хорошим иснадом. Ибн Хаджар сказал: «Причина в том, что он правил поздно, то есть был последним из праведных халифов, и в его время имели место разногласия между мусульманами и против него выступили некоторые люди. Всё это стало причиной распространения сообщений о его заслугах, поскольку сподвижники неустанно отвечали тем, кто выступил против Али رضي الله عنه и противоречил ему. Приверженцам Сунны необходимо было добиться распространения сообщений о его достоинствах, и они неустанно передавали их. Что же касается самих достоинств, то их было немало у каждого из четырёх праведных халифов».

Ибн Касир сказал: «К его достоинствам относится то, что из десяти обрадованных при жизни благой вестью о Рае Али رضي الله عنه был ближе всех по своему происхождению к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم».

Абу Зарр رضي الله عنه передаёт, что Али رضي الله عنه сказал: «Клянусь Тем, Кто раскалывает зерно и создаёт душу! Поистине, это завет Пророка, не умевшего ни читать, ни писать: **"Не будет любить меня никто, кроме верующего, и не будет ненавидеть меня никто, кроме лицемера"**» [Фада'иль ас-сахаба].

---

Абу Исхак передаёт: «Один человек спросил аль-Бара' в моём присутствии: "Участвовал ли 'Али в битве при Бадре?" Он ответил: "Да. Он участвовал в поединках, и на нём были две кольчуги"» [Фада'ильас-сахаба].

Абу Хурайра رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم был на горе Хира и с ним были Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, Али, Тальха и аз-Зубайр, и огромный камень задрожал. Тогда Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *«Успокойся... Поистине, на тебе только пророк, правдивейший и мученик<sup>67</sup>»* [Фада'иль ас-сахаба].

Са'ид ибн Зайд передаёт: «Я слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *"Пророк — в Раю, и Абу Бакр — в Раю, и 'Умар — в Раю, и 'Усман — в Раю, и 'Али — в Раю, и Тальха — в Раю, и аз-Зубайр — в Раю, и 'Абд-ар-Рахман — в Раю, и Са'д — в Раю... И если бы я пожелал, то назвал бы и десятого"*» [Фада'иль ас-сахаба].

Умм Саляма رضي الله عنها передаёт: «Я слышала, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *"Кто ругает 'Али, тот ругает меня"*» [Фада'ильас-сахаба].

Если же говорить о качествах Али, то он обладал качествами, которые присущи истинному предводителю, вдохновляемому Самим Всевышним. К его основным качествам относятся правильные убеждения, знание Шариата, твёрдая вера в Аллаха, образцовое поведение, храбрость, мужество, равнодушие к мирским благам, жертвенность, умение выбирать себе помощников, скромность, готовность принять совет, кротость, терпеливость, высокие помыслы, решительность, сила воли, справедливость, умение справляться с трудностями, способность к обучению и подготовке достойных предводителей и многие другие похвальные качества. Благодаря постоянному содействию Всевышнего Аллаха и лидерским качествам, которыми Господь наделил его, Али رضي الله عنه заставил мусульманскую общину идти твёрдым шагом к намеченной цели. Ниже перечислены важнейшие качества Али رضي الله عنه.

---

<sup>67</sup> То есть етоящие на тебе относятся к этим категориям.

## § 1. Знание и глубокое понимание религии

Повелитель верующих 'Али رضي الله عنه относился к числу крупнейших учёных среди сподвижников. Он отличался очень серьёзным и ответственным подходом к приобретению знания, уделял много времени изучению Книги Аллаха, повторял заученное и старался как можно больше времени проводить в обществе Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Он не знал покоя и отдыха, пока, по собственному выражению, не узнал всё о том, с чем нисходил Джибриль (мир ему) из дозволенного, или Сунны, или Корана, или велений, или запретов, и относительно кого это было ниспослано.

Он воспринимал и запоминал непосредственно слова Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, а когда слышал хадис от других передатчиков, он очень строго относился к ним и проявлял осторожность при принятии таких хадисов, опасаясь, что Пророку صلى الله عليه وسلم будут приписаны слова, которых он не произносил. Об этом свидетельствуют его собственные слова — Али رضي الله عنه также передавал хадисы от Абу Бакра. Али رضي الله عنه рассказывал: «Через хадисы, которые я сам слышал от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Аллах приносил мне пользу, какую желал, а когда кто-то другой передавал от него хадисы, я требовал от него клятвы, и, если он клялся, я верил ему. И Абу Бакр рассказывал мне — и правду сказал Абу Бакр: "Я слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *<Какой бы раб Аллаха, мусульманин, ни совершил грех, если потом он совершит малое омовение должным образом и молитву в два рак'ата и попросит у Аллаха прощения, Аллах обязательно простит его>*"» [Ахмад]. Сказав это, он прочитал аят: **«Тем же, которые, совершив мерзкий поступок или несправедливо поступив против самих себя, помянули Аллаха...»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 135).

Таким образом, Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه требовал клятвы даже от сподвижников, которые были честными, справедливыми, правдивыми и надёжными, и это не что иное, как указание на то, что он проявлял большую осторожность в принятии хадисов, Которые слышал не от самого Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

Али عليه السلام отличался любознательностью, острым умом и задавал Посланнику Аллаха ﷺ вопросы о религии. Сам он говорил о себе: «Мой Господь даровал мне разумное сердце и язык, задающий вопросы (в стремлении к знанию)» [Ибн Са'д. Табакат].

Сам 'Али объяснял свои обширные знания неустанным поиском этого знания. Даже в таких случаях, когда стыдливость мешала ему самому задать вопрос Посланнику Аллаха ﷺ, он преодолевал это препятствие, обращаясь к кому-нибудь с просьбой задать этот вопрос Пророку ﷺ вместо него, а потом передать ему ответ. Например, Али عليه السلام передаёт: «У меня часто выделялась жидкость<sup>68</sup>, и я стеснялся спросить об этом Посланника Аллаха ﷺ сам<sup>69</sup>, а потому попросил аль-Микдада ибн аль-Асвада. Он спросил Пророка ﷺ, и тот сказал: **"В таких случаях нужно совершать малое омовение"**» [Муслим].

Али عليه السلام предостерегал людей, которые отказывались от приобретения знаний по причине стыдливости. Он говорил: «Пусть никто из вас не стыдится узнавать то (из полезного знания), чего он ещё не знает» [Ибн Абу Шейба].

Повелитель верующих Али عليه السلام относился к числу тех немногих мусульман, которые знали Коран наизусть на заре ислама. Кроме того, он был одним из тех, кто записывал Коран для Посланника Аллаха ﷺ. Грамотность помогла Али в приобретении полезного знания. При этом он считал, что аяты следует записывать ясным разборчивым почерком, ставя буквы ближе друг к другу, а между строками, наоборот, оставляя достаточно большие промежутки, и говорил, что чем понятнее почерк, тем лучше.

В Куфе Али عليه السلام сказал людям, которые изготавливали списки Корана, чтобы они писали крупнее. Абу Хаким аль-Абди пере-

---

<sup>68</sup> Подразумевается мази — клейкая жидкость, которая выделяется во время супружеских ласк, при взгляде на что-то возбуждающее и так далее.

<sup>69</sup> 'Али عليه السلام стеснялся задать этот вопрос Посланнику Аллаха ﷺ самостоятельно, поскольку был женат на его дочери Фатыме и чувствовал стеснение в связи с этим обстоятельством.



даёт: «Мы писали мусхафы в Куфе, и 'Али зашёл к нам, когда мы писали. Он сказал: "Пиши крупнее". И я так и сделал, а он сказал: "Вот так... Делайте ясным то, что Аллах сделал ясным"».

Али ибн Абу Талиб عليه السلام применял свои знания на практике, претворяя в жизнь то, что знал, и старался осуществлять то, о чём слышал от Посланника Аллаха ﷺ, даже в самых трудных обстоятельствах. Так, слова поминания Аллаха, которым научил его Посланник Аллаха ﷺ, он произносил с тех пор постоянно. Сам он сказал: «Я не оставлял их с тех пор, как услышал их от Пророка ﷺ». Его спросили: «Даже в ночь сражения при Сыффине<sup>70</sup>?» Он ответил: «Даже в ночь сражения при Сыффи-не» [Муслим].

Он считал, что учёного не стоит называть учёным, если тот не претворяет своё знание в жизнь. Он говорил: «О носители знания! Поступайте согласно ему, ибо, поистине, учёный — тот, кто поступает согласно своему знанию, и тот, чьё знание соответствует его делам».

Али عليه السلام также говорил: «Знание взывает к деяниям, и, если они не отвечают ему, знание уходит».

Али принадлежал к числу тех сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, которые часто давали фетвы.

Ибн аль-Каййим сказал: «Я заучивал фетвы ста тридцати с небольшим сподвижников, мужчин и женщин, и семеро из них дали много фетв. Это 'Умар ибн аль-Хаттаб, Али ибн Абу Талиб, Абдаллах ибн Мас'уд, Аиша, мать верующих, Зайд ибн Сабит, Абдаллах ибн Аббас и Абдаллах ибн 'Умар» [Куртуби. Джами'].

Ибн Хазм также относил Али عليه السلام к той категории сподвижников, которые дали много фетв. 'Али побуждал верующих посещать друг друга и учиться друг у друга. Он говорил: «Посещайте друг друга, учите хадисы и не дайте (этому знанию) исчезнуть» [Куртуби. Джами'].

---

<sup>70</sup> С ы ф ф и н — место западнее Евфрата; сегодня это место относится к области Халеба. О битве при Сыффине см. с. 599-610.

Повелитель верующих 'Али عليه السلام побуждал искателя знания как можно больше времени проводить с шейхом и говорил: «Он не пресытится от долгого общения с ним, ибо он подобен пальме: ты ждёшь, когда к тебе с неё что-нибудь свалится». 'Али عليه السلام с детских лет очень много времени проводил в обществе Посланника Аллаха ﷺ, поскольку воспитывался им. И позже, уже повзрослев и став зятем Посланника Аллаха ﷺ, он также проводил с ним много времени<sup>71</sup>, и Аиша رضي الله عنها засвидетельствовала это. Аль-Микдам ибн Шурайх передаёт от своего отца: «Я попросил Аишу: "Скажи мне, кого из сподвижников Пророка ﷺ мне спросить о протирании кожаных носков?" Она сказала: "Иди к Али и спроси его, ибо он почти не отходил от Пророка ﷺ". И я пришёл к Али и спросил его, и он сказал: "Посланник Аллаха ﷺ велел нам протирать кожаные носки, когда мы находимся в пути"» [Ахмад].

Али عليه السلام считал, что человек должен изучать разные науки, и говорил: «Областей знания не счесть, так берите из каждой области знания наилучшее». Он достиг в знании таких высот, что говорил людям, находясь в Ираке: «Спрашивайте меня!» Са'ид ибн аль-Мусайяб говорил: «Никто из людей не говорил: "Спрашивайте меня!" — кроме Али ибн Абу Талиба» [Исти'аб].

Люди убедились в глубине его познаний и доверяли его знаниям. Ибн 'Аббас говорил: «Если надёжный передатчик пере-

---

<sup>71</sup> И он, конечно же, слышал слова Посланника Аллаха ﷺ: *«Поистине, ангелы непременно будут простирать свои крылья над ищущим знания, выражая своё удовлетворение тем, что он делает. И, поистине, прощения для знающего непременно станут просить обитатели небес и земли, и даже рыбы в воде! Что же до превосходства знающего над просто поклоняющимся, то оно подобно превосходству луны над прочими небесными светилами, и, поистине, обладающие знанием — наследники пророков, пророки же не оставляют в наследство ни динаров, ни дирхемов, но оставляют в наследство одно только знание, а тому, кто приобрёл его, достался великий удел»*. А также его ﷺ слова: *«Какой бы человек ни отправился в путь ради знания, Аллах непременно облегчит ему путь в Рай»*.

сказывал нам что-то, передаваемое от 'Али, мы никого не приравнивали к нему» [Исти'аб].

Он также говорил: «Если заслуживающий доверия человек пересказывал нам фетву 'Али, мы не обращались к другим фетвам» [Ибн Са'д. Табакат].

Сувайд ибн Гафалья передаёт, что однажды к нему пришёл человек спросить о наследстве мужчины, который умер, оставив после себя только жену и дочь. Он сказал: «Я сообщу тебе о том, какое решение вынес по этому случаю 'Али». Тот сказал: «Мне достаточно решения 'Али». Он сказал: «Али постановил, что его жена получает восьмую часть, а дочь — остальное» [Дарими].

Люди хвалили Али за его знания. Так, Аиша رضي الله عنها сказала о нём: «Поистине, он знает Сунну лучше всех людей» [Исти'аб]

Му'авия, вынося решения, посылал к некоторым людям, чтобы они спрашивали для него Ибн Абу Талиба, а узнав о его убийстве, он сказал: «Знание ушло со смертью Ибн Абу Талиба!» [Исти'аб].

А аль-Хасан ибн Али обратился к людям с речью после кончины Али رضي الله عنه и среди прочего сказал: «Вчера покинул вас человек, Который превзошёл своими знаниями первых и которого не превзойти остальным» [Фада'иль ас-сахаба].

А когда Абдаллаха ибн Айяша спросили об Али, он ответил, отозвавшись о нём с похвалой, упомянув о благородстве его происхождения, его родстве с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم, раннем принятии ислама и больших заслугах перед ним, храбрости и щедрости, упомянул и «знание Корана и понимание Сунны» [Ахмад ибн 'Абдаллах аль-Мухибб ат-Табари. Заха'ир аль-'укба фи манакиб зави аль-курба].

Масрук говорил: «Знание сподвижников Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم свелось к 'Умару, Али, Ибн Мас'уду и Абдаллаху (да будет Доволен Аллах ими всеми).

Али ибн Абу Талиб оставил совет и наставления искателям знания и учёным. И его наставления заслуживают того, чтобы хранить их и поступать в соответствии с ними.

«Люди делятся на три категории: учёный — духовный наставник; приобретающий знания ради спасения; и грубые невежды, следующие за каждым, кто крикнет им...» Абу Ну'айм передаёт от Кумайля ибн Зияда: «'Али взял меня за руку и вышел со мной в пустыню, и, когда мы отошли достаточно далеко, он сел, отдышался, а потом сказал: "О Кумайль ибн Зияд! Сердца — сосуды, и знание — лучшее, чем их можно наполнить. Запомни же то, что я скажу тебе. Люди делятся на три категории: учёный — духовный наставник; приобретающий знания ради спасения; и грубые невежды, следующие за каждым, кто крикнет им, наклоняющиеся с каждым ветром. Они не освещают себе путь светом знания и не опираются на надёжную опору"» [Абу Ну'айм].

Это наставление вобрало в себя важнейшее знание и мудрость. Так повелитель верующих ﷺ разделил людей на три категории.

Учёный, трудящийся во имя Господа. Под учёными в данном случае подразумеваются учёные — знатоки религии, которые объединяют в себе понимание религии и мудрость, как сказал Ибн Аббас, комментируя слова Всевышнего: **«Если Аллах даровал человеку Писание, власть [знание или умение принимать решения] и пророчество, то ему не подобает говорить людям: "Будьте рабами мне, а не Аллаху". Напротив, будьте духовными наставниками»:** «...подразумеваются мудрые и понимающие религию» [Бухари]. Такое же объяснение дал и Абдаллах ибн Мас'уд رضي الله عنه. Только люди, объединяющие в себе понимание религии и мудрость, подходят для воспитания и направления общины, поскольку мудрость предполагает, что каждая вещь должна быть на своём месте. И для того, чтобы преуспеть в практическом применении норм Шариата в повседневной жизни людей, требуется глубокое понимание действительности исламского общества. Мудрость предполагает также воспитание общества в соответствии с установлениями религии, а для этого требуется обучение религии и воспитание богобоязненности и нравственных достоинств. А под пониманием подразумевается понимание норм религии, основанное на их шариатских источниках. Поэтому учёные — ду-

ховные наставники — лучшие представители мусульманской общины. Ведь они обладают сразу несколькими достоинствами, приобретая и передавая знания и таким образом воспитывая мусульманскую общину и направляя её. Повелитель верующих 'Али رضي الله عنه обратил внимание людей на то, что именно такие учёные питают людей мудростью и воспитывают их в соответствии с ней.

Ищущие знания с искренним намерением. Они приобретают его как средство избавления от ответственности перед Всевышним Аллахом в Судный день. О них Али сказал: «Приобретающий знания ради спасения». Под это определение подходят не только те, кто посвящает всё своё время приобретению знания, но и каждый, кто несёт ответственность за претворение установлений религии в жизнь, стремится к спасению в мире вечном и задаёт вопросы о религии учёным — духовным наставникам (то есть относящимся к первой категории), чтобы поклоняться Аллаху правильно и на основе знания и правильно строить свои взаимоотношения с людьми, то есть в соответствии с Шариатом Всевышнего. Эти люди приобретают знания ради спасения, хотя, возможно, они и не посещают собрания, на которых приобретается и передаётся полезное знание. Повелитель верующих Али رضي الله عنه показывает нам важность искренности в приобретении знаний, то есть чистоты намерения, при которой дела совершаются исключительно ради Аллаха и которая заставляет человека стремиться к миру вечному и предпочитать его миру этому с его удовольствиями и страстям своей души. Показывает он нам и важность терпеливого призыва к Книге Аллаха, Сунне Его Посланника и религии истины.

Люди, которые отвернулись от религиозного знания и не имеют связи с учёными — представителями первой категории, то есть не обращаются к ним для того, чтобы больше узнать о своей религии. Али رضي الله عنه сказал о таких людях: «...грубые невежды, следующие за каждым, кто крикнет им, склоняющиеся с каждым ветром. Они не освещают себе путь светом знания».

'Али عليه السلام не просто упомянул об этой категории людей, бездумно следующих за каждым, кто обращается к ним с каким-нибудь призывом, но и предостерег от них, ведущих паразитический образ жизни и становящихся обузой для других. Говоря о них, он как будто призывает каждого человека сделать своей заботой истину и твёрдо придерживаться её, преображая для себя мир этот и мир вечный с помощью покорности Аллаху, освещая себе путь светом от Аллаха и превращая этот мир в средство спасения в мире вечном.

**Сравнение знания и богатства.** В наставлении, которое Али ибн Абу Талиб عليه السلام дал Кумайлю ибн Зияду, говорится следующее: «Знание лучше богатства. Знание оберегает тебя, а богатство оберегаешь ты, знание увеличивается благодаря деяниям, а богатство уменьшается, когда его расходуешь. Знание — управляющий, а богатство само находится под чьим-то управлением. Богатство, исчезая, утрачивает и своё влияние, а учёного люди любят, любя религию. Знание приносит учёному покорность при жизни и добрую молву после смерти. А копители богатств мертвы ещё при жизни, тогда как учёные остаются навсегда: их самих уже нет, но образ их живёт в сердцах людей».

Предводитель верующих عليه السلام провёл сравнение между знанием и богатством, исходя из того, что религиозное знание — опора стремящихся к миру вечному и оно приносит своему обладателю почёт в обоих мирах. Под богатством же подразумевается богатство, которое человек копит, не расходуя на то, на что Господь предписал расходовать его.


Из этого наставления можно сделать следующие выводы.


- Знание охраняет своего обладателя, тогда как обладатель богатства, наоборот, охраняет своё богатство.
- Знание увеличивается и утверждается в результате применения на практике, то есть когда человек поступает согласно ему, а богатство уменьшается, когда его расходуют<sup>72</sup>.

---


<sup>72</sup> Здесь не следует забывать о том, что подразумевается именно накапливаемое богатство, расходуемое на приобретение мирских благ. Что же касается стремящихся к миру вечному, которые расходуют свои

- Религиозное знание — управляющий, потому что оно упорядочивает жизнь людей, а богатство непременно находится под чьим-то управлением.
- Социальные отношения, в основе которых лежит материальная заинтересованность, исчезают вместе с исчезновением богатства', а отношения учёного с теми, кто любит его, в основе которых лежит братство по вере и обмен религиозным знанием, никуда не исчезают<sup>73</sup>.
- Религиозное знание приносит своему обладателю симпатию и добровольную покорность мусульман.

**Истинное понимание религии.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  как-то сказал: «Поистине, человек, по-настоящему понимающий религию, не подталкивает людей к тому, чтобы они отчаивались в милости Аллаха, но и не позволяет им думать, что они с лёгкостью избегнут наказания Аллаха, и он не позволяет им ослушания Аллаха и не оставляет Коран ради чего-то другого. И нет блага в поклонении без знания, и нет блага в знании без понимания, и нет блага в чтении, которое не сопровождается размышлением над прочитанным».

Повелитель верующих Али  показал людям, что понимание религии предполагает сохранение равновесия и умеренности в решении мирских задач и попытках изменить людей в лучшую сторону. Иначе говоря, проповедник должен придерживаться золотой середины между страхом и надеждой и не должен увлекаться запугиванием людей до такой степени, чтобы они отчаялись в милости Аллаха, но ему не следует и переполнять их надеждой на лучшее так, чтобы они совершенно успокоились и уверились в том, что наказание Аллаха не коснётся их.

---

средства в соответствии с Шариатом Аллаха, то расходование только добавляет его богатству благодати и увеличивает его, поскольку Посланник Аллаха  сказал: *«Милостыня не уменьшает имуществ раба Аллаха».*

<sup>73</sup> Всевышний Аллах сказал: **«В тот день врагами станут все любящие друзья, кроме богобоязненных»** (сура 43 «Украшения», аят 67).

Как мы видим благодаря разъяснению, данному 'Али в этом наставлении, понимание религии предполагает, что учёный не должен попустительски относиться к ослушанию Аллаха, ибо тогда люди, осмелев, будут ослушиваться Его. Ему надлежит поддерживать на определённом уровне веру и богобоязненность людей и при этом всё время подталкивать их к совершенству. Он также разъяснил, что, как подразумевает глубокое понимание религии, учёный должен стараться привязать мусульман к Книге Всевышнего Аллаха. Али подчеркнул важность Корана и его превосходство над любой другой книгой. Али ﷺ учит нас правильно взаимодействовать с Кораном и не оставлять его ради чего-то иного, потому что он — первый источник руководства, помогающего следовать прямым путём. Известно, что Сунна Посланника Аллаха ﷺ представляет собой детальное разъяснение к Корану, и отсылать к Корану — значит отсылать и к Сунне. Далее он разъясняет, что важнейшим условием принятия поклонения является соответствие его Корану и Сунне. Он также сказал, что знание бесполезно, если оно не сопровождается правильным пониманием.

Своё полезное наставление Али ﷺ завершил разъяснением важности размышления о прочитанных аятах Книги Всевышнего Аллаха, потому что благо заключается в понимании смысла аятов, необходимом для претворения в жизнь её постановлений и норм. Он также подчеркнул важность устремлённости к Аллаху сердцем, разумом, духом и телом при чтении Его Книги и указал на необходимость прикладывать максимум усилий для понимания того, что желал сказать Всевышний Аллах в том или ином аяте, исполнять Его веления, соблюдать Его запреты и устранять все преграды, возникающие между нами и Книгой Аллаха. А это требует от нас полнейшей искренности перед Аллахом и посвящения веры Ему Одному. Мы должны стараться понять смысл слов Аллаха и слов Его Посланника и то, чего требует от нас религии истины, даже если ради этого нам придётся расстаться со



своими семьями, имуществом, детьми, влиянием и властью в этом мире, ибо, поистине, то, что у Аллаха, — лучше и долговечнее. И нам следует внимать Его наставлениям и увеличивать свою веру, размышляя над смыслами, которые заключает в себе Его Великая Книга.

**«Что может быть приятнее для сердца...».** Аш-Ша'би передаёт, что 'Али رضي الله عنه вышел к ним со словами: «Что может быть приятнее для сердца!» Его спросили: «Приятнее чего?» Он ответил: «Приятнее, чем сказать о чём-то, чего ты не знаешь: "Аллах знает лучше"» [Куртуби. Джами'].

**Учёные и обучение людей.** Повелитель верующих Али رضي الله عنه сказал: «Аллах не возложил на невежественных обязанность учиться, пока не возложил на знающих обязанность обучать» [Фара'ид аль-калям].

**Благо — в обилии знаний, а не имущества и детей.** Али رضي الله عنه сказал: «Благо заключается не в том, чтобы иметь много имущества и детей. Благо — в том, чтобы увеличивать своё знание, проявлять снисходительность и кротость, превосходить остальных людей своим поклонением Господу, а также в том, чтобы, совершив благое дело, восхвалить Аллаха, а совершив скверное дело, допросить у Аллаха прощения. И нет в этом мире блага, кроме как в двоих: это человек, который, согрешив, тут же приносит покаяние, и человек, который спешит совершать благие дела -и не уменьшает деяний своих в богобоязненности, — да и как же уменьшит он то, что принимается» [Абу Ну'айм].

**Знание и невежество.** Али رضي الله عنه сказал: «Достаточный почёт для знания — что стремится связать себя с ним даже тот, кто знанием не обладает, и радуется, когда его имя связывают со знанием. И достаточное унижение для невежества — что от него отрекается даже тот, кто действительно невежествен, и гневается, когда ему приписывают его» [Фара'ид аль-калям].

**Причина отсутствия у людей стремления к приобретению глубоких знаний.** Али رضي الله عنه сказал: «Поистине, люди не стремятся к приобретению глубоких знаний, потому что видят, что знающий получает мало пользы от того, что знает»

[Маварди. Адаб]. Это предостережение скверным учёным, которые отвращают людей от пути Аллаха, и призыв к благим учёным поступать согласно своему знанию, призывать к нему людей и терпеливо переносить наносимые ими обиды на пути Всевышнего Аллаха.

**Обязанность общины перед учёными.** Повелитель верующих Али عليه السلام сказал: «Учёный имеет право на то, чтобы ты не задавал ему слишком много вопросов, не придирался к его ответам, не давил на него, когда его одолевает лень, и не брался за его одежду, когда он встаёт со своего места<sup>74</sup>, не разглашал его секреты, не злословил ни о ком в его присутствии и не выискивал у него ошибки, а если он ошибётся, ты должен принять его оправдание, и ты должен уважать его и возвеличивать ради Аллаха до тех пор, пока он хранит заветы Аллаха. И ты не должен сидеть перед ним, а если у него возникает какая-то потребность, ты должен опережать других, прислуживая ему» [Куртуби. Джами'].

**Положение трудящихся учёных пред Аллахом.** Повелитель верующих Али عليه السلام сказал: «Тот, кто обладал знанием и трудился, будет назван в небесном царстве великим» [Куртуби. Джами'].

Это призыв к приобретению знаний и труду и побуждение стремиться к высокому положению, которое Аллах дарует тем, кто обладал знаниями и трудился в стремлении снискать довольство Всевышнего Аллаха.

**Заниматься приобретением знания важнее, чем заниматься добровольными видами поклонения.** Повелитель верующих 'Али عليه السلام сказал: «Учёный лучше постящегося, выстаивающего молитву и сражающегося на пути Аллаха, и, когда умирает учёный, в исламе появляется трещина, закрыть которую может только подобный ему представитель следующих поколений».

В этом наставлении содержится указание на порядок дел с точки зрения их важности и первостепенности в понимании повелителя верующих 'Али. Он считал, что действие,

---

<sup>74</sup> То есть не пытался удержать его.

приносящее пользу не только совершающему его, но и другим людям, то есть знание, важнее действия, которое приносит пользу только тому, кто совершает его, то есть дополнительного добровольного поклонения.

Это некоторые важные наставления повелителя верующих ﷺ искателям знания.

## §2. Равнодушие 'Али ﷺ к мирским благам<sup>[50]</sup> и его благочестие

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ жил с Кораном и при Пророке ﷺ и много общался с его благородными «подвижниками, и его размышления привели его к выводу о том, что мир этот — обитель испытаний. Али ﷺ воспитывался в соответствии С Книгой Аллаха и усвоил ая-ты, повествующие о мире этом и сообщающие нам о его ничтожности и недолговечности, а также аяты, которые побуждают стремиться к миру вечному и сообщают о его значимости и вечности. Всевышний Аллах сказал:

[50] Аль-Хасан аль-Басри написал 'Умару ибн 'Абд-аль-'Азизу, выразив отношение сподвижников (среди которых был и Али) и их последователей к миру этому и его украшениям: «Поистине, мир этот — временное пристанище, а не постоянное местопребывание, и, поистине, Адам был низвергнут в него в качестве наказания; остерегайся же его, о повелитель верующих, ибо, поистине, настоящий запас в нём — оставление его, истинное богатство — бедность в нём, и тот, кого этот мир возвеличил, будет унижен, а тот, кого он обеспечит, потеряет всё. Мир этот подобен яду, который человек принимает, не зная, что это — его гибель.

Остерегайся же этой обители обмана и обольщения, остерегайся всего, что относится к ней и делается для неё! Радость в ней омрачается грустью, а к безмятежности примешивается тревога. Даже если бы Творец не сказал нам правду о ней и не привёл для неё пример, этого было бы достаточно, чтобы разбудить спящего и заставить остепениться беспечного. Да и как же иначе, ведь к нам пришёл от Аллаха предостерегающий от неё и увещающий относительно неё. Нашему Пророку ﷺ были предложены ключи от неё и её сокровища, которые у Аллаха не стоят и комариного крыла, однако он отказался принять их. Он не пожелал любить то, что ненавистно его Творцу, и возвышать то, что принизил Его Властелин. Аллах свернул её перед праведными, желая им блага, и расстелил её перед Своими врагами, желая обольстить

ИХ  
ОГ  
ОВ  
КА  
У В  
ПФ  
А.  
МИ  
НЕ  
ПФ  
СЛ

وَأَصْرَبَتْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ  
بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ  
هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﷻ

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ  
رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﷻ

**Приведи им притчу о мирской жизни. Она подобна воде, которую Мы ниспосылаем с неба. Земные растения смешиваются с ней [или благодаря ей], а потом превращаются в сухие былинки, рассеиваемые ветром. Поистине, Аллах может всё.**

**Богатство и сыновья — украшение мирской жизни, однако нетленные благодеяния лучше по вознаграждению перед твоим Господом, и на них лучше возлагать надежды.**

Сура 18 «Пещера», аяты 45-46

Его воспитал Пророк ﷺ, который лучше всех знал, что представляет собой мир этот и какова его действительная ценность. Он говорил: *«Если бы мир этот стоил у Аллаха хотя бы комариного крыла, Он не дал бы из него неверующему и глотка воды»* [Тирмизи].

И Пророк ﷺ также говорил: *«Мир этот — тюрьма для верующего и рай для неверующего»* [Муслим].

Повелитель верующих 'Али ؑ получил от Посланника Аллаха ﷺ прекрасное кораническое воспитание, и сам он был живым примером этого уникального воспитания — того воспитания, о котором Всевышний Аллах сказал: **«Так Я направил к вам Посланника из вашей среды, который читает вам Наши аяты, очищает вас, обучает вас Писанию и мудрости, обучает вас тому, чего вы не знали»** (сура 2 «Корова», аят 151).

**«О злато и серебро, обольщайте кого-нибудь другого!»** Однажды повелителю верующих Али ؑ сообщили о том, что казна наполнилась золотом и серебром. Он воскликнул: **«Аллах Велик!»** И велел созвать людей и раздал всё, что было в казне, со словами: **«О злато и серебро, обольщайте кого-нибудь другого!»** После это-

го он приказал навести чистоту внутри хранилища и совершил там молитву в два рака'ата. А в другой версии говорится, что 'Али собственноручно подметал казну и совершал там молитву в надежде снискать свидетельства в свою пользу в Судный день.

Это уникальный пример умения возвыситься над тленными мирскими благами. Казна наполнилась золотом и серебром, но повелитель верующих не смотрел на эти богатства с восхищением, и, когда ему сообщили об этом, его ответом были слова «Аллах Велик!». Если некоторые люди преувеличивают значимость мира этого и возвеличивают его, то ведь Всевышний Аллах выше его и вообще всего сущего, и Его величие больше. И до тех пор, пока мусульманин чувствует и осознаёт, что Аллах действительно превосходит Своим величием всё сущее, как он может позволить своему сердцу подчиниться тому, что гораздо ничтожнее и незначительнее? Это свидетельствует о глубоком понимании повелителем верующих Али عليه السلام этой важной истины. Вспомнив о ничтожности мира этого, он возвеличил Всевышнего Аллаха, и его поведение и слова стали упрёком для всех тех, кто обманывается изобилием мирских благ и забывает о том, что Всевышний Аллах превосходит Своим величием всё сущее. Это истинное положение вещей, осознаваемое лишь верующим, которого Аллах сделал по-настоящему зрячим. И поскольку Всевышний Аллах превосходит Своим величием всё сущее в его сердце, мир этот со всем, что в нём есть, представляется ему ничтожнейшей вещью, и он использует приобретённые дозволенным путём богатства в покорности Всевышнему Аллаху. И чем большее значение приобретает для человека мир этот, тем сильнее меркнет в нём осознание величия Всевышнего Аллаха. Мы видим, как повелитель верующих Али عليه السلام, будучи великим человеком, говорит, обращаясь к миру этому: «О злато и серебро, обольщайте кого-нибудь другого!» Это свидетельствует о глубине понимания им сущности этого мира и обострённости его чувств и восприятия, которая заставляла его воспринимать мир этот как противника, который пытается обмануть и извести. Его слова — объявление о победе над алчностью человеческой души и над эмоциями

вообще: он сумел подчинить их разуму, который не превозносит мир этот выше его реального положения, учитывая его тленность и недолговечность испытываемых в нём страданий и блаженства. В то же время он имел правильное представление о мире вечном, учитывая его вечность, величие испытываемого в нём блаженства и ужас его Ада. Мы видим, что 'Али عليه السلام достиг высот в своём отречении от мира этого и понимании его сущности, когда совершил в помещении казны молитву в два рак'ата ради того, чтобы эти два рак'ата свидетельствовали в его пользу в Судный день — свидетельствовали о том, что он был справедлив в своём правлении и следовал прямым путём. Вероятнее всего, превращение им казны в место для совершения молитв было символом превосходства мира вечного над миром этим. Эти действия стали достойным завершением предшествовавшего им благого деяния — распределения скопившихся в казне средств между мусульманами, то есть использования этих средств по их прямому назначению.

**«Клянусь Аллахом, я ничего не возьму из вашего имущества!»** К свидетельствам равнодушия повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام к мирским благам и его благочестия относится и следующая история. Харун ибн Антара передаёт от своего отца: «Я зашёл к Али ибн Абу Талибу в Хуварнаке<sup>75</sup> и увидел, что он дрожит от холода, завернувшись в кусок старой ворсистой ткани, и я сказал ему: "О повелитель верующих! Поистине, Аллах дал тебе и твоей семье право на эти средства, а ты делаешь с собой то, что делаешь!" Он сказал: "Клянусь Аллахом, я ничего не возьму из вашего имущества, а эту ткань я взял с собой из своего дома (в Медине)" » [Абу Ну'айм].

Нам следует задаться вопросом: почему повелитель верующих жил жизнью бедняка и терпел сильный холод при том, что он мог позволить себе приобрести самую богатую и самую тёплую одежду, которая только есть на земле? Это пример истинного равнодушия к мирским благам, которое заставляет челове-

---

<sup>75</sup> Место в Куфе.

ка отворачиваться от них, имея возможность обрести их. Он был учеником Посланника Аллаха ﷺ, который приучал своих последователей быть умеренными в пользовании мирскими благами и равнодушному отношению к ним и состязаться за обретение блаженства мира вечного. Сам Посланник Аллаха ﷺ жил жизнью бедняка, хотя мог бы жить, как самый состоятельный из богачей.

**«Я доволен тем, за сколько он продал мне, а он доволен тем, за сколько я купил у него».** Абу Матар ибн Абдаллах аль-Джухани передаёт: «Я видел Али в изаре, с наброшенным плащом и с палкой в руках, похожим на бедуина». И он рассказал о том, как Али عليه السلام пришёл на рынок и стал договариваться с одним торговцем о покупке одежды за три дирхема, но тот узнал его, и, когда он узнал его, Али عليه السلام не стал ничего покупать у него. Он подошёл к другому торговцу, но и тот узнал его, и Али عليه السلام не стал ничего покупать у него. После этого он подошёл к одному подростку и купил у него рубаху за три дирхема. Потом пришёл отец подростка, и он всё рассказал ему, а тот взял дирхем и отнёс его Али عليه السلام, сказав: «Вот дирхем, о повелитель верующих». Он спросил: «Что за дирхем?» Тот ответил: «Одежда стоила два дирхема». Али عليه السلام сказал в ответ: «Я доволен тем, за сколько он продал мне, а он доволен тем, за сколько я купил у него».

Это пример равнодушия повелителя верующих Али عليه السلام к мирским благам. Его одежда была столь грубой, что видом своим он напоминал бедуина, и, покупая одежду, он выбрал скромную и дешёвую, несмотря на то что в то время был главой величайшего государства в мире — он был халифом мусульман.

Это свидетельствует о том, что он был скромен и равнодушен к мирским благам, несмотря на то что имел право на фый (имущество, доставшееся мусульманам от врагов без боя), на часть средств из казны и на другие источники доходов государства, поскольку посвящал всё своё время заботе о благе мусульман и распоряжению их делами.

Ещё один пример благочестия Али и его заботы о соблюдении предписаний религии — то, что он отказывался делать покупки у торговцев, которые узнавали его, чтобы они, называя цену, не

учитывали его положение в обществе и занимаемый им пост. Он не хотел использовать своё положение в личных целях. Он и ему подобные считали правление благим делом, помня о том, что справедливый правитель — первый из семи, которых укроет Аллах в Своей тени в День, когда не будет иной тени, кроме Его тени, и он не хотел осквернять это благое дело мирскими, корыстными интересами, потому что иначе благое дело превратилось бы в грех, приносящий наказание вместо награды. 'Али رضي الله عنه показал достойный пример не только своим современникам, но и будущим поколениям верующих.

**«Сердце смиряется, и верующий следует его примеру».** 'Умар ибн Кайс передаёт, что Али رضي الله عنه как-то спросили: «Зачем ты нашиваешь заплаты на свою рубаху?» Он ответил: «Сердце смиряется, и верующий следует его примеру». Это пример его равнодушия к мирским благам и его стремления правильно воспитывать мусульман, приучая их к простой, даже суровой жизни. Относительно одежды с заплатами можно сделать два важных замечания. Во-первых, залатанная одежда — это средство внушить смирение своему сердцу, и она способствует скромности и отдалению от причин самолюбования и высокомерия. Во-вторых, он подал пример остальным мусульманам. Люди, видевшие -явно в одежде с заплатами при том, что он был главой государства, становились скромными и переставали соревноваться друг с другом в приобретении дорогой и роскошной одежды. А люди, которые вели образ жизни, близкий к аскетическому, чувствовали поддержку со стороны халифа после упрёков со стороны людей, которые порицали их за их образ жизни.

Али ибн Абу Талиб — самый равнодушный к мирским благам человек. Аль-Хасан ибн Салих ибн Хайй передаёт: «Однажды люди заговорили об умеренных в пользовании мирскими благами и равнодушных к ним в присутствии 'Умара ибн Абд-аль-Азиза, и он сказал: "Самым равнодушным к мирским благам человеком был Али ибн Абу Талиб"».

Сам Али однажды ехал на осле и сказал: «Я — тот, кто понизил мир этот!» Разумеется, это было сказано с воспитательной целью, а не из высокомерия и не ради хвастовства.



А однажды 'Али ﷺ обратился к людям с речью и сказал: «О люди! Клянусь Аллахом, кроме Которого нет божества, я не взял из вашего имущества ни мало, ни много, за исключением вот этого». И он вытащил из рукава рубахи бутылочку с благовониями и сказал: «Это дехкан подарил мне». А потом отнёс это в казну и сказал: «Возьмите!» — после чего произнёс:

Преуспел тот, у кого есть корзина,  
из которой он каждый день съедает по финику...

Равнодушие к мирским благам было одной из характерных черт повелителя верующих Али ибн Абу Талиба. Он был равнодушен к мирским благам и очень умеренно пользовался ими, при том что у него была возможность жить богато и люди доверяли ему, уважали его и относились к нему с почтением, так что у него не было причин опасаться осуждения и критики с их стороны. И при всём своём равнодушии к мирским благам, благочестии и неуклонном исполнении предписаний религии он не был грубым, жестоким, хмурым и нелюдимым. Напротив, он был приветливым, радушным, имел склонность к шуткам. В дошедших до нас описаниях Али ﷺ упоминается о том, что он часто улыбался. Сам Али ﷺ дал такое определение равнодушию к мирским благам: «О люди! Равнодушие к мирским благам — это мечты, не летящие далеко, благодарность за обретаемые блага и благочестивое воздержание от запретного». Не летящие далеко мечты — потому что, когда мечты человека простираются очень далеко, они заставляют его забыть о мире вечном, а когда они простираются недалеко, это позволяет человеку отдавать Должное этому миру и миру вечному в стремлении к довольству Аллаха. Что же касается благодарности за даруемые блага, то это одна из отличительных черт истинного мусульманина, который постоянно ощущает те блага и милости, которые приходят к нему от Аллаха, как материальные, так и нематериальные, тайные и явные, и отвечает на них благодарностью Величественному Дарителю. Из определения, которое дал повелитель верующих,

видна сущность равнодушия к мирским благам, и не приходится сомневаться в том, что повелитель верующих 'Али оказывал влияние на окружающих и стал школой, оказавшей влияние на ход истории. Абу аль-Хасан ан-Надави, рассказывая о равнодушии к мирским благам и обновлении в исламском обществе, сказал: «Мы видим, что равнодушие к мирским благам и обновление шли в ногу в исламской истории, и мы не знаем никого из тех, кто повернул поток вспять, изменил ход истории, вдохнул новый дух в исламское общество или открыл новую эпоху в исламской истории, оставил вечное наследие в области науки, мысли и религии, в течение многих веков оказывал влияние на идеи и мнения, обладал властью в мире и оставил след в литературе — и при этом не обладал бы такими чертами, как равнодушие к мирским благам, умение побеждать свои страсти и подчинять себе материю и её приверженцев. Возможно, секрет как раз в этом равнодушии к мирским благам, которое даёт человеку силы сопротивляться, формирует привычку смотреть на личность и убеждения и пренебрежительное отношение к приверженцам материального, жертвам собственных страстей и пленникам своих желудков» [Абу аль-Хасан 'Али ибн Абд-аль-Хайй ибн Фахр-ад-дин аль-Хасани ан-Надави. Риджалъ аль-фикр ва ад-да'ва].

### § 3. Скромность 'Али ﷺ

К воспитываемым Кораном качествам, которыми обладал повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ, относится и скромность. Всевышний Аллах сказал: **«Не ступай по земле горделиво, ведь ты не пробуришь землю и не достигнешь гор высотой!»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 37).

Всевышний Аллах сказал: **«Не отворачивай своего лица от людей из высокомерия и не шествуй по земле кичливо. Поистине, Аллах не любит всяких гордецов и бахвалов. Ступай размеренной поступью и понижай свой голос, ибо самый неприязненный голос — это рёв осла»** (сура 31 «Люкман», аяты 18-19).

В этом аяте в суре «Ночное путешествие» содержится открытый призыв к приобретению таких нравственных достоинств, как скромность, мягкость, знание своего места — с учётом запрета таких пороков, как высокомерие, гордыня, кичливость и пренебрежительное отношение к людям, — и веление стремиться к обладанию качествами противоположными, связанными со скромностью, и открытый призыв к умеренности во всём, на которую косвенно указывает предыдущий запрет. Этот запрет и веление Всевышний Аллах завершил тем же, чем завершил предыдущий запрет, то есть упоминанием о том, что Он недоволен теми, кто подходит под данное описание. Всевышний Аллах сказал: **«Поистине, Аллах не любит всяких гордецов и бахвалов»** (сура 31 «Люкман», аят 18). Отсутствие любви к таким людям означает, что Всевышний Аллах ненавидит их, на что указывает и предыдущий аят. Это побуждение к скромности, достаточное для верующего. Однако Коран не ограничивается этим. В другом аяте также описываются скромные.

Всевышний Аллах сказал: **«А рабами Милостивого являются те, которые ступают по земле смиренно, а когда невежды обращаются к ним, они говорят благие слова»** (сура 25 «Различение», аят 63).

Это очень важный аят, поскольку в нём Всевышний Аллах назвал скромных верующих Своими рабами, а это великий почёт, потому что называться рабом Всевышнего Аллаха — самое почётное описание, величайшая честь и повод для гордости. Поэтому поэт сказал:

Мне добавляет радости и чести,  
так что летать мне хочется порою,  
что, говоря: «Рабы мои», меня имел в виду Ты тоже  
и Ахмада послал ко мне пророком...

Наш Пророк Мухаммад ﷺ был предельно скромным, и его скромность проявлялась в разных формах и в разных обстоятельствах. И это не удивительно, потому что его воспитал

Сам Господь и частью этого воспитания было это качество, которое вложил в него Всевышний Аллах, о чём упоминается в Коране: «**Не заглядывайся на блага, которыми Мы наделили некоторых из них, и не печалься о них. Опустив свои крылья перед верующими [будь добр и милосерден к ним]**» (сура 15 «Хиджр», аят 88). Всевышний Аллах также сказал: «**Опусти своё крыло перед верующими, которые следуют за тобой**» (сура 26 «Поэты», аят 215).

Опустить крыло — метафорическое указание на скромность и мягкость. И Пророк ﷺ исполнил это веление Всевышнего наилучшим образом. Скромность проявлялась во всех аспектах его жизни — в его личной жизни, общественной и семейной, она проявлялась везде и всегда. Где бы он ни был и что бы он ни делал, скромность по отношению к Всевышнему Аллаху и верующим была его неотъемлемым свойством. И повелитель верующих Али, получивший благородное кораническое воспитание и воспитанный самим Пророком ﷺ, также активно воплощал в жизнь это качество, и в нашем распоряжении имеется много подтверждений этого. Ниже перечислены некоторые из них.

Слова Али ؑ «Я тот, кто принизил мир этот!». Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ радовался победе над собственной душой и вёл себя очень скромно по отношению к людям, несмотря на то что он был повелителем верующих, халифом мусульман. Поистине, высокие посты, которые человек может занять в этом мире, — обман и обольщение, и, поистине, искушение властью сильнее даже, чем искушение богатством. Сколько людей были скромными до того, как обрели власть, а после назначения на руководящую должность постепенно сделались высокомерными гордецами — такими, что даже общение или встречи с ними стали тяжким испытанием для окружающих. Но богобоязненные приближённые Аллаха ведут себя иначе: чем выше становится их положение в этом мире, тем скромнее по отношению к людям становятся они сами, и эта скромность, исключая любые проявления высокомерия и гордыни, доставляет радость им самим.

Слова 'Али عليه السلام «Тащить должен отец семейства». Рассказывают, что однажды 'Али عليه السلام купил фиников на дирхем и нёс их, завернув в кусок ткани. Люди сказали: «Давай мы понесём их вместо тебя». Но он сказал: «Нет... Тащить должен отец семейства». Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام был халифом мусульман и к тому же человеком преклонного возраста. Тем не менее он предпочитал носить свои вещи сам и не видел оснований принимать от людей помощь в подобных делах. Своим поведением он показал прекрасный пример остальным мусульманам. И если верующему, занимающему высокое положение в обществе, вдруг придёт в голову мысль о том, что стыдно и не приличествует его положению носить самостоятельно свои вещи, ему следует вспомнить повелителя верующих Али عليه السلام. И если скромного человека упрекнут за его скромность, он должен вспомнить о скромности повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام.

Отношение Али к своему дяде аль-Аббасу ибн 'Абд-аль-Мутталибу. Сухайб, вольноотпущенник аль-Аббаса, рассказывал: «Я видел, как Али целовал руку аль-Аббаса и его ногу и говорил: "О дядя! Будь доволен мною!"» [Захаби. Сийар]. Подумайте над характеристикой, которую Дырар ат-Таи дал Али عليه السلام: «Ему нравилась недлинная одежда, простая пища, и он вёл себя € нами как один из нас, отвечал нам, когда мы спрашивали о чём-то, и рассказывал, когда мы просили рассказать о чём-то, но, клянусь Аллахом, несмотря на эту его близость к нам, мы почти не разговаривали с ним, потому что испытывали по отношению к нему почтение, смешанное со страхом» [Исти'аб].

Среди высказываний повелителя верующих عليه السلام о скромности есть и такое: «Скромность человека оказывает ему почёт». Чем глубже изучает верующий Коран и Сунну, чем больше поступает согласно им и чем лучше узнаёт он собственную сущность, тем скромнее он ведёт себя по отношению к Аллаху и Его творениям. А причина, по которой некоторые сегодняшние проповедники склонны к самовлюблённости, заключается в скудности знания и слабом понимании религии. Стоит добавить сюда ещё и то, что проповедник видит вокруг себя множество последователей и обращает своё вни-

мание на них, вместо того чтобы обращать своё внимание на то, что у Аллаха, а затем — на истинных учёных-наставников. Это один из скрытых способов шайтана подобраться к искателям знания и трудящимся на поприще исламского призыва. Завершим этот пункт словами 'Али عليه السلام: «Что может быть прекраснее скромности богатого по отношению к бедному из стремления к награде от Аллаха? Прекраснее неё сохранение бедняком своей гордости перед богатым по причине всецелого упования на Аллаха» [Фара'ид аль-калям].

#### § 4. Щедрость 'Али عليه السلام

К воспитываемым Кораном качествам, которыми обладал повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام, относится и щедрость. В Коране упоминаются щедрые и поощряется щедрость. Так, Всевышний Аллах сказал:

**Алиф. Лям. Мим.**

**Это Писание, в котором нет сомнения, — руководство для богобоязненных,**

**которые веруют в сокровенное, выстаивают молитву и расходуют из того, чем Мы их наделили,**

**которые веруют в ниспосланное тебе и ниспосланное до тебя и убеждены в Последней жизни.**

**Они следуют руководству от их Господа, и они — преуспевшие.**

Сура 2 «Корова», аяты 1-5

المر ﴿١﴾

ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِيْهِ  
هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ ﴿٢﴾

الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُوْنَ  
الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ﴿٣﴾

وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنزِلَ اِلَيْكَ  
وَمَا اُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ  
يُوقِنُوْنَ ﴿٤﴾

اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ  
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿٥﴾

Всевышний Аллах сказал:

... которые проявляют терпение, стремясь к Лику своего Господа, совершают молитву, расходуют тайно и открыто из того, чем Мы их наделили, и добром отталкивают зло. Им уготована Последняя обитель —

сады Эдема, в которые они войдут вместе со своими праведными отцами, супругами и потомками. Ангелы будут входить к ним через любые врата.

Мир вам за то, что вы проявили терпение! Как же прекрасна Последняя обитель!

Сура 13 «Гром», аяты 22-24

Посланник Аллаха ﷺ достиг человеческого совершенства в нравственных достоинствах, в том числе и в щедрости, и Хадиджа رضي الله عنها сказала, описывая его: «Клянусь Аллахом, Аллах никогда не покроет тебя позором, ведь ты поддерживаешь связи с родственниками, говоришь только правду, несёшь бремя (помощи бедным) и одедаешь неимущего, оказываешь людям гостеприимство и помогаешь им переносить невзгоды!» Она упомянула о нравственных достоинствах, которыми Мухаммад ﷺ обладал ещё до начала своей пророческой миссии. Тогда ещё на нём не лежало бремя заботы о целой общине, и тогда его ещё не называли пророком, а пророчество предполагает человеческое совершенство. Так что же говорить о том, что было уже после начала пророческой миссии? Неудивительно, что щедрость его после этого достигла невероятных пределов, что подтверждается множеством дошедших до нас сообщений.

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا  
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ  
بِالْحَسَنَةِ أَتْلُفَةً أُولَئِكَ هُمُ عُقَّتِي  
الْأَدَارِ ﴿٢٢﴾  
جَنَّتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ  
مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ  
وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ  
بَابٍ ﴿٢٣﴾  
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَبِعَنِّي  
الْأَدَارِ ﴿٢٤﴾

Вне всяких сомнений, кораническое воспитание, а также воспитание, полученное от Посланника Аллаха ﷺ, оказало заметное влияние на 'Али رضي الله عنه, на формирование его личности, и в нашем распоряжении немало сообщений, подтверждающих щедрость повелителя верующих Али رضي الله عنه.

Однажды к Али ибн Абу Талибу, который в то время уже был халифом, пришёл один бедуин и сказал: «О повелитель верующих, у меня к тебе просьба, и я обратился с ней к Аллаху, прежде чем обратиться к тебе, и если ты удовлетворишь её, то я буду восхвалять Аллаха и благодарить тебя, а если не удовлетворишь, то я буду восхвалять Аллаха и извиню тебя». Али сказал: «Напиши свою просьбу на земле, дабы тебе не стыдиться и сохранить достоинство». Али как будто хотел сказать: я не желаю ставить тебя в неудобное положение. И этот человек написал свою просьбу на земле: «Поистине, я нуждаюсь». И Али сказал: «Мне нужна одежда!» И её принесли. Тот человек взял одежду и надел её. После этого обрадованный бедуин поблагодарил Али в стихотворной форме, пообещав поминать его благим словом в будущем.

После этого Али сказал: «Мне нужно сто динаров». И их принесли и отдали бедуину. Аль-Асбаг (передатчик этого сообщения) сказал: «О повелитель верующих — одежда и сто динаров!» Он ответил: «Да. Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: "Обходитесь с людьми соответственно их положению". А положение этого человека для меня таково» [Ибн Касир. Бидайа].

Так повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه заботился о бедных и неимущих и удовлетворял их нужды, делая это тактично и деликатно, чтобы не ранить их чувства и не ставить их в неудобное положение. Самое замечательное в этом сообщении — слова Али رضي الله عنه: «Напиши свою просьбу на земле, дабы тебе не стыдиться и сохранить достоинство». Сколько приходится претерпевать нуждающимся, когда они обращаются за помощью! Некоторые из них просто теряют дар речи, и, когда нужно изложить суть просьбы, устыдившись и чув-



ствуя стеснение, не произносят ни слова или начинают заикаться. А как рад был этот человек, когда 'Али ﷺ поступил с ним столь тактично! Благодарность и радость сразу же вылились в прекрасные стихи...

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ радовался приходу гостя, радушно принимал братьев по вере, проводывал их и справлялся о них. Сам он говорил: «Вот уже семь дней у меня не было гостей... Боюсь, что Аллах принизил меня (таким образом)» [Фара'идаль-калям].

Али сказал: «Двадцать дирхемов, которые я отдаю своему брату по вере, дороже для меня, чем сто дирхемов, которые я отдаю в качестве милостыни беднякам».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ оставил много вакфов — имущества, завещанного на благотворительные цели. Он сделал свою землю с источником вакфом. Сам он говорил о себе: «Были времена, когда я привязывал камень к животу от голода, а теперь моя милостыня достигает четырёх тысяч динаров» [Усуд аль-габа]. Он не имел в виду закят со своего имущества. Речь шла о вакфах, которые были, по сути, милостыней и приносили указанный доход, который отдавался в качестве милостыни. Сам же Али не копил имущество и не оставлял у себя излишки. Это подтверждают и слова его сына аль-Хасана, который сказал после гибели Али ﷺ: «Вас покинул человек, который не оставил после себя ни золота, ни серебра, за исключением семисот дирхемов, оставшихся от его оклада, на которые он хотел купить слугу» [Ибн Са'д. Табакат].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ побуждал людей поддерживать родственные связи и оказывать почёт родственникам. Он говорил: «С почтением относись к своим сородичам, ибо они — твои крылья, с помощью которых ты летаешь. Ты сражаешься и одолеваешь с их помощью, и они — твой запас в трудные времена. Оказывай же почёт достойным из них, навещай их больных, привлекай их к участию в твоих делах и облегчай положение того из них, кто стеснён в средствах» [Фара'ид аль-калям].

## § 5. Стыдливость пред Всевышним Аллахом

Стыдливость — качество пророков, сподвижников и их последователей. Человек, который стыдится Всевышнего Аллаха, соблюдает Его запреты в любом случае — и когда он находится среди людей, и когда его никто не видит. Это — стыдливость истинного раба Аллаха, стыдливость богобоязненности, стыдливость, которая происходит от познания Аллаха и осознания Его величия и Его близости к Своим рабам. Ведь Всевышний видит нас, где бы мы ни были, и знает всё тайное и явное. Эта стыдливость — одно из качеств истинно верующего. А человек, который стыдится людей, воздерживается от скверных слов и дел, только когда люди видят его. Он не ослушивается Аллаха открыто и не ведёт себя непристойно при людях. Стыдливость перед людьми удерживает его лишь от явных грехов. Стыдливость же перед Аллахом облагораживает душу и заставляет человека воздерживаться от дурного независимо от того, видит его кто-нибудь или нет. Поэтому в хадисе сказано, что стыдливость — от веры.

Если человек лишён стыдливости, ничто не удерживает его от совершения грехов и мерзких поступков и он подобен человеку, у которого вообще нет веры.

Похвальная стыдливость — та, которая удерживает человека от запретного и греховного и побуждает его к благим делам. Что же касается стыдливости, которая мешает человеку делать то, что приносит ему пользу в его религии и мирской жизни, то это — порицаемая стыдливость. Это — слабость, униженность, бессилие и малодушие. Верующий не стыдится произнести слово истины, побуждать к одобряемому и удерживать от порицаемого. И верующий не стыдится задавать вопросы о религии. Стыдливость, которая мешает человеку делать благое или говорить правду, это — слабость духа, внушаемая шайтаном.

Стыдливость относится к числу 11 качеств, которым Коран уделяет особое значение, сказал:

Глава вторая. Достоинства 'Али عليه السلام, его качества и

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا  
بِمَوْتِ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ  
إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا  
دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا  
وَلَا مَسْكَبِينَ لِجَدِيتِ إِنَّ ذَلِكَ  
كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ  
مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ

**О те, которые уверовали! Не входите в дома Пророка, если только вас не пригласят на трапезу, но не дожидайтесь её приготовления [не приходите заранее]. Если же вас пригласят, то входите, а когда поедите, то расходитесь и не усаживайтесь для разговоров. Этим вы причиняете неудобство Пророку. Он стыдится вас, но Аллах не стыдится истины.**

Сура 33 «Сонмы», аят 53

Посмотрите, как стыдливость помешала Посланнику Аллаха ﷺ прямо сказать засидевшимся сподвижникам, что он желает, чтобы они покинули его дом. Стыдливость помешала ему выразить своё желание. Это неудивительно, ведь Посланник Аллаха ﷺ был более стыдлив, чем девушка на выданье, сидящая за своей занавеской [Муслим, № 2320]. И сам Посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Стыдливость не приносит ничего, кроме блага»** [Муслим, № 37].

Это качество было присуще и повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ؑ. Он говорил: «Поистине, я стыжусь допускать, чтобы какой-то проступок оказался больше моего прощения, какое-то невежество оказалось сильнее моей кротости, какая-то нагота осталась без моего прикрытия и какая-то потребность осталась й№ удовлетворённой моей щедростью».

Разумеется, речь идёт не о том грехе, за который Всевышний Аллах установил определённое наказание. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ обладал знанием, которое мог противопоставить невежеству людей, и он скрывал недостатки людей вместо того, чтобы выставлять их напоказ и распространяться о них и тем самым позорить их обладателей. И он был настолько щедрым, что его щедрости было вполне достаточно для того, чтобы удовлетворять потребности нуждающихся. Вес этим его до-

стоинствам придало его собственное упоминание о том, что эти свойства, присущие ему, неразрывно связаны со стыдливостью перед Всевышним Аллахом. Многие разумные и дальновидные люди демонстрировали подобные качества ради того, чтобы расположить к себе людей и снискать их довольство. А повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ связал эти качества со стыдливостью перед Господом, потому что его высшей целью было довольство Всевышнего Аллаха, и не приходится сомневаться в том, что тот, у кого такая цель, будет претворять эти качества в жизнь гораздо лучше, чем тот, у кого мирская, корыстная цель.

## **§ 6. Усердное поклонение Аллаху, терпение и искренность перед Всевышним Аллахом**



Али ﷺ был усердным и искренним рабом Аллаха на протяжении своей жизни. Он простаивал ночи в молитве и относился к числу тех, о ком Всевышний Аллах сказал: **«Они отрывают свои бока от постелей, взывая к своему Господу со страхом и надеждой, и расходуют из того, чем Мы их наделили»** (сура 32 «Земной поклон», аят 16).


Всевышний также сказал о них: **«...получая то, что даровал им их Господь. До этого они были творящими добро. Они спали лишь малую часть ночи, а перед рассветом они молили о прощении»** (сура 51 «Рассеивающие», аяты 16-18).


И Всевышний Аллах сказал о них: **«А рабами Милостивого являются те, которые ступают по земле смиренно, а когда невежды обращаются к ним, они говорят благие слова. Они проводят ночи, падая ниц и стоя перед своим Господом»** (сура 25 «Различение», аяты 63-64).

Дырар ибн Дамра аль-Кинани так описывал Му'авии повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ: «Он чуждался мира этого с его украшениями и любил ночь с её темнотой, и я свидетельствую пред Аллахом, что я видел его, когда он с наступлением ночи, когда зажигались звёзды, вздрагивал, как ужален-

ный, и плакал, как плачет опечаленный. И мне кажется, будто я и сейчас слышу, как он говорит: "Господь наш, Господь наш!" — взывая к Нему с горячей мольбой, а потом говорит миру этому: "О мир этот! Обольщай кого-нибудь другого... На моём пути встаёшь ты, и ко мне влечёт тебя. Увы! Напрасны твои старания, ибо я дал тебе окончательный развод, после которого невозможно воссоединение. Век твой недолог, важность твоя невелика. Ах! Как скудны запасы, как длинна и неприветлива дорога"». И слёзы потекли по бороде Му'авии. Он не смог сдержать их и стал вытирать их рукавом, и у людей сдавило глотки от плача. Му'авия сказал: «Таким был Абу аль-Хасан... Какова твоя печаль о нём, о Дырар?» Он ответил: «Печаль женщины, единственного сына которой зарезали прямо у неё на коленях, и не иссякают слёзы её, и не стихает печаль её...» Сказав это, он поднялся и вышел [АбуНу'айм].

Аль-Аштар ан-Наха'и зашёл к повелителю верующих Али ибн Абу Талибу , когда тот выстаивал ночную молитву, и сказал ему: «О повелитель верующих! Дневные посты, ночные бдения, и усталость между ними...» Завершив молитву, Али  сказал: «Путь в мир вечный долог, и, чтобы преодолеть его, необходимо посвящать ему и часть ночи» [Абу аль-Фарадж 'Абд-ар-Рахман ибн Ахмад Ибн Раджаб аль-Ханбали. Лята'иф аль-ма'ариф фи-ма ли-мавасим аль-'ам мин аль-ваза'иф].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  побуждал людей к богобоязненности и призывал их постоянно помнить о том, что Всевышний Аллах наблюдает за ними и видит их везде и всегда. Он говорил: «О люди! Бойтесь Того, Который слышит вас, когда вы говорите, знает о том, что вы скрываете в душе. Спешите, пока не пришла к вам смерть, которая, если вы побежите от неё, непременно настигнет вас, а если не побежите, то просто схватит вас!» [ФараЧед аль-калям].

Али  сказал о богобоязненных: «Они — достойные, их суждения верны, их одежда скромна, как и их походка. Они отводят взгляд от запретного и внимают лишь тому, что приносит им пользу. Они смиренны и кротки в беде и в благополучии. Они

осознают величие Творца, и всё остальное представляется им ничтожным. Сердца их опечалены. Они никому не причиняют зла, берут от этого мира лишь немного и не стремятся к его благам. Они терпят недолго в этом мире, но за это их ждёт долгий отдых в мире вечном. Ночи они простаивают в молитве. Они читают Коран и падают ниц, стремясь к спасению. Они не довольствуются малым, когда речь идёт о благих делах, и, сколько бы благих дел они ни совершили, им не кажется, что это слишком много. Они страшатся своего Господа и боятся наказания за свои дела. Они воздерживаются от просьб в бедности, проявляют терпение в горе и благодарят Всевышнего за Его милости. Их надежды и мечты не простираются далеко. Их проступки немногочисленны. От них все ожидают только блага, и никто не опасается их зла».

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام также говорил: «О люди! Примите от меня эти слова! Ибо даже если вы загоните своё верховое животное, то не услышите ничего подобного. Не должен раб Аллаха надеяться ни на кого, кроме Господа своего, и не должен он бояться ничего, кроме греха своего, и он не должен стыдиться обучаться, если не знает чего-то, и, если его спросят о том, чего он не знает, он не должен стыдиться сказать: "Я не знаю". И знайте, что терпение занимает по отношению к вере такое же положение, как голова по отношению к телу, — нет блага в теле, у которого нет головы» [Абу Ну'айм].

Это наставление объединяет в себе исправление единобожия и указание на правила этикета, касающиеся знания. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام призывает людей исправить своё отношение к страху и надежде, ибо верующий надеется только на Аллаха, подателя всех благ, и творения, в руках которых находятся эти милости, — всего лишь посредники и причины, способствующие получению верующим этих благ. Создаёт же эти блага Всевышний Аллах. Истинный верующий не боится никого, кроме Всевышнего Аллаха, потому что только Он распоряжается пользой и вредом и все творения, которые представляются человеку источником вреда и вызывают страх, в действительности находятся в распоряжении Всевышнего Ал-

лаха и в Его власти, подобно всем остальным творениям. А если Аллах — единственный Дарующий удел, Творец и Властелин, то как может верующий связывать надежды с кем-то, кроме Него, и бояться кого-то, кроме Него? Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал о страхе перед Аллахом как о страже перед грехами, потому что подразумевается страх перед наказанием, которому Всевышний Аллах подвергнет людей за их грехи. Далее он разъяснил несколько правил, которым должен следовать обучающийся, — а обучение очень важно, поскольку для правильного соблюдения предписаний религии верующему необходимы знания. Али عليه السلام упомянул о том, что стыдливость не должна становиться препятствием для обучения, даже когда человек преклонного возраста или занимает высокое положение в обществе. Он упомянул и о том, что стыдливость не должна мешать верующему сказать: «Я не знаю», когда он действительно не знает.

Своё наставление повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام завершил разъяснением одной из основ веры. Это терпение, о котором он сказал, что оно для веры — как голова для тела. Сам Али عليه السلام с младых ногтей знал, что такое терпение. Он тайно принял ислам, живя с Посланником Аллаха ﷺ, потом участвовал в битвах и сражениях — как при жизни Посланника Аллаха ﷺ, так и в эпоху первых трёх праведных халифов. Кроме того, он принимал участие в других важных событиях этого периода исламской истории. Сюда следует добавить и многочисленные испытания, выпавшие на его долю в период его собственного правления — эту страшную смуту, закончившуюся убийством Али عليه السلام. Все этапы жизни повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام содержат в себе важные уроки для современных проповедников и помогают им понять, сколько терпения и выдержки требуется для призыва к религии Аллаха, не говоря уже о готовности к самопожертвованию в стремлении снискать довольство Всевышнего Аллаха.

Али عليه السلام побуждал верующих проявлять терпение. Так, он говорил аль-Аш'асу ибн Кайсу: «Если ты проявишь терпение, то это запишется тебе и ты получишь награду...» [Фара'ид аль-калям].

'Али ﷺ также говорил: «Нет веры у того, у кого нет терпения» [Абу Абдаллах Шамс-ад-дин Мухаммад ибн Абу Бакр аз-Зар'и ад-Димашки аль-Ханбали (Ибн Каййим аль-Джаузийя). 'Уддат ас-сабирин ва захират аш-шакирин].

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ также говорил: «Терпение — это верховное животное, которое никогда не спотыкается».

Терпению отведено определённое место в религии Аллаха. Всевышний Аллах упоминает терпение во многих аятах Своей Книги. Так, Всевышний Аллах сказал: **«Поистине, терпеливые получают свою награду полностью безо всякого счёта»** (сура 39 «Толпы», аят 10).

О достоинстве терпения упоминается и во многих хадисах Посланника Аллаха ﷺ. Терпение бывает трёх видов: терпение в покорности Всевышнему, терпение в воздержании от ослушания Аллаха и терпение, проявляемое перед лицом испытания.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ стремился к тому, чтобы все его дела совершались с искренним намерением, то есть ради Аллаха, потому что Всевышний Аллах сказал: **«Скажи: "Мой Господь велел поступать справедливо. Обращайте к Нему лица в любом месте поклонения и взывайте к Нему, очищая перед Ним веру. Он сотворил вас изначально, и так же вы будете возвращены"»** (сура 7 «Преграды», аят 29).

И Всевышний Аллах сказал: **«Тот, кто надеется на встречу со своим Господом, пусть совершает праведные деяния и никому не поклоняется наряду со своим Господом»** (сура 18 «Пещера», аят 110).

Всевышний также сказал: **«Взывайте же к Аллаху, очищая перед Ним веру, даже если это ненавистно неверующим»** (сура 40 «Прощающий», аят 14).

И Всевышний Аллах сказал: **«Он — Живой, и нет божества, кроме Него. Взывайте же к Нему, очищая перед Ним веру. Хвала Аллаху, Господу миров!»** (сура 40 «Прощающий», аят 65).

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ узнал от Посланника Аллаха ﷺ, что Всевышний Аллах принимает только те дела,



которые совершаются с искренним намерением, то есть ради Него. А это означает, что искренность — основная составляющая поклонения и что поклонение, не сопровождаемое искренностью, отвергается Всевышним, о чём упоминается в хадисе-кудси: **«Я совершенно не нуждаюсь в том, чтобы Мне придавали сотоварищей, и если кто-нибудь совершит что-либо не только ради Меня, но и ради кого-то другого, Я оставлю его вместе с его многобожием!»** [Муслим, № 5985].

'Али رضي الله عنه боролся с придаванием Аллаху сотоварищей во всех его формах и проявлениях, будь то ширк в Господстве или ширк в Божественности, и всегда старался, чтобы его дела были искренними, то есть совершались исключительно ради Всевышнего Аллаха. И он побуждал людей, особенно искателей знания, отдаляться от совершения дел напоказ.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «О носители знания! Поступайте согласно ему, ибо, поистине, учёный — тот, кто поступает согласно своему знанию, тот, чьи дела совпадают с его знанием. Появятся люди, которые будут носителями знания, но это знание не пройдёт дальше их ключиц, и их внутренняя сущность будет отличаться от внешней, и их дела будут противоречить их знанию. Они будут сидеть кружком и похваляться друг перед другом, и дойдёт до того, что один из них будет гневаться, если его собеседник подсядет к другому, оставив его. Дела этих людей на их собраниях не будут подниматься к Всевышнему Аллаху» [Дарими].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه указал на один из опасных недугов, постигающих некоторых носителей знаний: они собирают вокруг себя кружки ищущих знание, делая это напоказ, ради того, чтобы похвастаться своим знанием, и гневаятся на своих учеников, если те оставляют их и уходят к кому-то другому, даже если ученики уходят ради того, что приносит им пользу. Такие носители знания не заботятся о благе учеников — их волнует только собственная слава и известность. Возможно, они и не говорят об этом вслух, но дела их и поведение свидетельствуют об этом.

Искренность призывающего к религии Аллаха предполагает, что он должен стремиться к тому, чтобы люди следовали истине, даже если при этом их мнения в каких-то вопросах будут противоречить его мнению. Именно таким был повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام - Он говорил: «Судите, как судили ранее, я же не люблю разногласий и желаю, чтобы люди были единой общиной, (и пусть так будет), пока я не умру, как мои товарищи» [Бухари].

Это урок для проповедников и искателей знания: разногласия в некоторых второстепенных вопросах естественны, и они не должны рождать негативных эмоций и нарушать единство мусульман. И сегодняшние проповедники крайне нуждаются в том, чтобы задаться вопросом: а обладают ли они этим качеством? И они должны обращаться к Всевышнему Аллаху с мольбами, чтобы Он наделил их этим прекрасным качеством, чтобы им заслужить награду Аллаха после смерти и чтобы их призыв к религии Аллаха принёс плоды в этом мире. Поклонение Али عليه السلام Господу было основано на полнейшей искренности перед Всевышним Аллахом и следовании Сунне Пророка ﷺ. Ведь только Всевышний Аллах достоин поклонения. Вся жизнь Али عليه السلام была поклонением Всевышнему: он переходил от одного вида поклонения к другому, претворяя в жизнь Слова Всевышнего: **«Скажи: "Поистине, моя молитва и моё жертвоприношение [или поклонение], моя жизнь и моя смерть посвящены Аллаху, Господу миров, у Которого нет сотоварищей. Это мне велено, и я являюсь первым из мусульман"»** (сура 6 «Скот», аяты 162-163).

Поклонение было важным фактором в нравственном очищении и неуклонном следовании Шариату Всевышнего Аллаха. Поэтому повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام объяснял, что придерживаться прямоты означает исполнять религиозные обязанности.

## § 7. Благодарность Аллаху

Благодарность — это использование рабом Аллаха всех благ, которые Он дарует ему, для того, ради чего он был сотворен. Ина-

че говоря, верующий использует все блага, которые дарует ему Всевышний Аллах, тайные и явные, связанные с ним самим и его имуществом, в целях поклонения Господу, употребляя для поклонения каждый орган своего тела наилучшим, самым совершенным образом. Поступающий так демонстрирует милости, которыми наделил его Аллах, и исполняет обязанность — благодарить Аллаха — должным образом. Благодарность относится к числу важнейших составляющих поведения и нравственного облика верующего. Верующий должен благодарить Всевышнего Аллаха всегда и везде, в любых обстоятельствах, потому что таким образом он признаёт, что все блага, которые приходят к нему, — от Аллаха. На важность благодарности указывает и тот факт, что с ним тесно связаны такие имеющие непосредственное отношение к вере явления, как любовь, довольство и упование, потому что благодарность невозможна без обладания этими качествами и благодарным человек бывает лишь тогда, когда чувствует все эти явления в самом себе. Коран уделяет огромное внимание благодарности, подчёркивая её важность. Она упоминается приблизительно в семидесяти аятах. В коранических аятах содержатся веление быть благодарными и побуждение к этому, похвала в адрес благодарных и обещание им благой награды, а также запрет её противоположности, то есть неблагодарности. Это свидетельствует о том, что благодарность занимает очень важное место в исламе.

Всевышний Аллах сказал, соединяя в одном из аятов поминание Аллаха с благодарностью: **«Поминайте Меня, и Я буду помнить о вас. Благодарите Меня и не будьте неблагодарны Мне»** (сура 2 «Корова», аят 152).

И Всевышний Аллах упомянул поклонение вместе с благодарностью, сказав: **«Ищите же пропитание у Аллаха, поклоняйтесь Ему и благодарите Его. К Нему вы будете возвращены»** (сура 29 «Паук», аят 17).

Посланник Аллаха ﷺ обладал всеми нравственными достоинствами и прививал их своим сподвижникам, в том числе и Али ибн Абу Талибу, и какую бы милость ни увидел он, он непременно благодарил Всевышнего за неё.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ относил к благодарности и прощение противника и говорил: «Когда получишь власть над своим врагом, то сделай помилование его своей благодарностью за обретенную власть над ним».

## § 8. Обращение к Аллаху с мольбами

Обращение к Аллаху с мольбами — великая дверь. Когда раб Аллаха открывает её, благодать проливается на него потоком. Поэтому повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ старался постоянно поддерживать связь с Господом, часто обращаясь к Нему с мольбами.

Всевышний Аллах сказал: **«Ваш Господь сказал: "Взывайте ко Мне, и Я отвечу вам. Поистине, те, которые превозносятся над поклонением Мне, войдут в Геенну униженными"»** (сура 40 «Прощающий», аят 60).

Всевышний также сказал: **«Если Мои рабы спросят тебя обо Мне, то ведь Я близок и отвечаю на зов взывающего, когда он взывает ко Мне. Пусть же они отвечают Мне и веруют в Меня — быть может, они последуют верным путём»** (сура 2 «Корова», аят 186).

Али ﷺ много времени проводил с Посланником Аллаха ﷺ, и, конечно же, ему не раз приходилось видеть, как тот обращается к Аллаху с мольбами и просит его о помощи. И Али ﷺ прилагал усилия, чтобы научиться у Пророка ﷺ этому поклонению, употреблять при этом фразы и слова восхваления Аллаха, которые велел употреблять Посланник Аллаха ﷺ и которые он одобрял, поскольку мусульманин не должен предпочитать передаваемым от Пророка ﷺ формулам мольбы, восхваления Аллаха и призыва благословения на Пророка ﷺ другие формулировки, какими бы благозвучными и красивыми они ни были, потому что Посланник Аллаха ﷺ — тот, кто учил благому и указывал людям прямой путь, и он знал, что лучше и совершеннее. К сожалению, нашлись люди, которые приписали повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ разные мольбы и слова поминания Аллаха, являющиеся в действительности нововведениями. Это клевета и ложь, воз-

ведённая на повелителя верующих. Тот же, кто любит повелителя верующих ﷺ, должен следовать его примеру и подчиняться его велениям. А он побуждал верующих следовать Сунне. Всевышний Аллах отвечал на мольбы Али ﷺ. Зазан Абу 'Умар передаёт, что один человек пересказал Али ﷺ хадис и тот сказал: «Я считаю, что ты солгал мне». Человек возразил: «Нет, я не лгал». Али ﷺ сказал: «Я обращусь к Аллаху с мольбой против тебя (чтобы Он наказал тебя), если ты лжёшь». Человек ответил: «Обращайся». И он обратился к Аллаху с мольбой, и этот человек очень скоро ослеп.

Когда Али ﷺ хвалили, он говорил: «О Аллах, прости меня за то, чего они не знают, не взыскивай с меня за то, что они говорят, и сделай меня лучше, чем они обо мне думают!» [Фара'ид аль-калям].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кто-нибудь из вас чихнёт, пусть скажет: "Хвала Аллаху". И пусть находящийся рядом скажет ему: "Да помилует тебя Аллах". А если он скажет ему: "Да помилует тебя Аллах!" — пусть чихнувший скажет ему » ответ: "Да укажет вам Аллах правильный путь и да приведёт Он в порядок все дела ваши!"»** [Ибн Маджа].

Это проявление благодетельности и благовоспитанности по отношению к Всевышнему Аллаху — восхваление Его в обстоятельствах, в которых Он повелел Своим рабам восхвалять Его.

Упоминал повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ и о том, как вёл себя Посланник Аллаха ﷺ, когда собирался отправиться в путь: «Пророк ﷺ, собираясь отправиться в путь, говорил: **"О Аллах! Благодаря Тебе я нападаю, благодаря Тебе я сражаюсь и благодаря тебе я двигаюсь"**» [Ахмад].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ передавал и другие мольбы, связанные с путешествиями. Однажды к нему подвели верховое животное и, уже вдев ногу в стремя, он сказал: «С именем Аллаха»<sup>76</sup>, а выпрямившись в седле, сказал: «Хвала Аллаху!»<sup>77</sup>

---

<sup>76</sup> «Би-сми Ллях».

<sup>77</sup> «Аль-хамду ли Ллях».

Затем он сказал: «Пречист Тот, Кто подчинил нам это, ведь нам такое не под силу! Поистине, мы вернёмся к Господу нашему»<sup>78</sup>. За-

тем он трижды произнёс слова «Хвала Аллаху» и «Аллах Велик», после чего сказал: «О Аллах, нет божества, кроме Тебя, я поступил несправедливо с самим собой, прости же меня, ибо, поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя»<sup>79</sup>. Потом он улыбнулся, и люди спросили: «Чему ты улыбаешься, о повелитель верующих?» Он ответил: «Я видел, как Пророк ﷺ сделал то же, что и я сейчас, и сказал то, что сказал сейчас я, а потом улыбнулся, и мы спросили: "Чему ты улыбаешься, о Пророк Аллаха?" Он сказал: **"Нравится мне раб Аллаха, который говорит: <Нет божества, кроме Тебя, я поступил несправедливо с самим собой, прости же меня, ибо, поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя>. Он ведь знает, что грехи не прощает никто, кроме Него"**» [Ахмад].

Ибн А'буд передаёт: «Али ибн Абу Талиб сказал мне: "О Ибн А'буд! Знаешь ли ты, в чём заключается право еды?" Я сказал: "В чём же заключается право еды, о Ибн Абу Талиб?" Он ответил: "(В произнесении слов) <С именем Аллаха, о Аллах, сделай благодатным для нас то, чем Ты наделил нао". Потом он сказал: "А знаешь ли ты, как нужно благодарить Его после завершения трапезы?" Я спросил: "Как же нужно благодарить Его?" Он ответил: "Говорить: <Хвала Аллаху, Который накормил нас и напоил>"» [Ахмад].

Увидев народившийся месяц, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ говорил: «О Аллах! Поистине, я прошу у Тебя блага этого месяца, облегчения, помощи, благодати, удела, света, чистоты и руководства и прошу у Тебя защиты от его зла и зла того, что в нём, и зла того, что после него!»<sup>80</sup> [Кянз].

<sup>78</sup> «Субхана лязи саххара ля-на хаза, ва ма кунна ля-ху мукринин! Ва инна иля Рабби-на ля мункалибун»,

<sup>79</sup> «Субхана-ка! Инни залямту нафси, фа-гфир ли, фа-инна-ху ля йагфиру з-зунуба илля Анта».

<sup>80</sup> «Аллахумма инни ас'алю-ка хайра хаза ш-шахр ва фатха-ху ва насра-ху ва баракята-ху ва ризка-ху ва нура-ху ва тухура-ху ва худа-ху ва а'узу би-ка мин шарри-хи ва шарри ма фи-хи ва шарри ма ба'да-ху».

А во время земного поклона 'Али ибн Абу Талиб ؑ говорил: «Господи! Я поступил несправедливо с самим собой, прости же меня»<sup>81</sup> [Каль'аджи].

А между двумя земными поклонами повелитель верующих Али

ибн Абу Талиб ؓ говорил: «О Аллах! Прости меня, помилуй меня, укрепи меня и даруй мне удел!»<sup>82</sup>

И он обучал проходящих на рынок такой мольбе: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Уповаю на Аллаха, и нет способности изменить что-либо и силы для этого, кроме как от Аллаха! О Аллах, поистине, я прошу у тебя защиты от ложной клятвы, от убыточной сделки и от зла, которое окружает этот рынок!»<sup>83</sup> [Каль'аджи].

И повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؓ говорил: «Нет слов более любимых для Аллаха, чем когда раб Его говорит: "О Аллах! Нет божества, кроме Тебя! О Аллах! Не поклоняюсь я никому, кроме Тебя! О Аллах! Я не приобщаю к Тебе никого! О Аллах! Поистине, я поступил несправедливо с самим собой, прости же мне грехи мои, ибо, поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя!"<sup>84</sup>» [Ибн Абу Шейба].

Имам Ибн аль-Каййим (да помилует его Аллах) говорит о том, что способствует получению ответа на мольбу: «Если во время обращения к Аллаху с мольбой сердце человека сосредоточенно и его мольба приходится на один из шести промежутков времени, в которые мольба не остаётся без ответа (это последняя треть ночи, время азана, время между

---

<sup>81</sup> «Рабби инни залямту нафси фа-гфир ли».

<sup>82</sup> «Аллахумма гфир ли ва-рхам-ни ва-дэжбур-ни ва-рзук-ни».

<sup>83</sup> «Би-сми Ляхи р-Рахмани р-Рахим таваккалыну 'аля Ляхи ва ля хауля ва ля кувата илля би-Ляхи. Аллахумма инни а'узу би-ка мин йаминин фаджир, ва сафкатин хасира, ва мин шарри ма ахатат би-хи хазихи с-сук».

<sup>84</sup> «Аллахумма ля иляха илля Анта. Аллахумма ля а'буду илля иййа-ка Аллахумма ля уирику би-ка шей'ан. Аллахумма инни залямту нафси фа-гфир ли зунуби инна-ху ля йагфиру з-зунуба илля Анта».

азаном и икамой, время после обязательных молитв, период с восшествия имама на минбар и до окончания пятничной молитвы и последний час пятницы, после послеполуночной молитвы), и если сердце человека исполнено богобоязненности

и смирения перед Господом, и если человек обращается в сторону киблы и пребывает в состоянии ритуальной чистоты, воздевает руки и начинает с восхваления Аллаха, а потом призывает благословение на Его раба и Посланника Мухаммада ﷺ и подаёт милостыню... В этом случае его молитва не будет отвергнута, особенно если он обратится к Аллаху с одной из просьб, о которых Пророк ﷺ сказал, что они обычно не остаются без ответа или содержат в себе величайшее из Имен Аллаха».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ старался делать всё, чтобы его мольбы не оставались без ответа.

Али ؑ передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ научил меня этим словам и велел мне произносить их, когда мною овладеет скорбь или для меня настанут трудные времена: ***"Нет божества, кроме Аллаха, Кроткого, Щедрого — пречист Он! Благословен Аллах, Господь великого Престола, и хвала Аллаху, Господу миров"***<sup>85</sup>» [Байхаки].

Абдаллах ибн Джа'фар подсказывал эти слова умирающему, читал их, слегка дую, больному горячкой и обучал этим словам тех из своих дочерей, которые уезжали жить в другие места [Фада'иль ас-сахаба].

Эти качества повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ были плодами единобожия, которое он исповедовал, а также его веры в Аллаха и готовности к встрече с Всевышним. Помимо названных качеств, Али ؑ обладал многими другими достоинствами — храбростью, кротостью, красноречием и так далее. Их проявления вы увидите в следующих главах.

---

<sup>85</sup> «*Ля иляха илля Плаху ль-Халиму ль-Кариму субхана-ху ва табарака Плаху, Раббу ль-'арши ль-'азыми, ва-ль-хамду ли-Лляхи, Рабби ль-'сцямин*».



Высшей инстанцией для государства 'Али ибн Абу Талиба ﷺ была Книга Аллаха и Сунна Его Посланника ﷺ [51]. Кроме того, Али ﷺ следовал примеру своих предшественников — праведных халифов.

**Источник первый: Книга Аллаха.** Всевышний Аллах сказал: «**Мы ниспослали тебе Писание истинно, чтобы ты разбирали тяжбы между людьми так, как тебе показал Аллах. Посему не веди спор за изменников**» (сура 4 «Женщины», аят 105).

Книга Всевышнего Аллаха содержит в себе все шариатские нормы, связанные с различными жизненными сферами. Коран разъяснил мусульманам всё, в чём они нуждаются, в том числе и основы, на которых должно зиждиться их государство. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Держитесь за свою религию, следуйте руководству вашего Пророка и его Сунне, возвращайте то, что неясно для вас,

[51] Государство праведных халифов подчинялось Шариату, и господство Исламского Шариата в нём было превыше любого закона. Отсюда мы можем заключить, что исламское государство было государством Шариата и все государственные аппараты подчинялись нормам Шариата. Правитель этого государства был ограничен в своих действиях рамками Шариата и не мог отступить от этих норм ни на шаг. В государстве халифов и в обществе сподвижников Шариат был превыше всего. Ему подчинялся правитель и подчинённый, и неременным условием повиновения правителю было его повиновение Аллаху. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Не должно быть покорности в том, что является послушанием Аллаха. Поистине, подчинение должно быть только в одобряемом [Шариатом]»* [Бухари]. Господство Шариата над государством принадлежит к числу особенностей эпохи праведных халифов. Правление этих халифов отличалось от правления других и имело несколько отличительных особенностей;

- в основе их правления лежало взаимное дополнение дел мирских и религиозных;
- в основе правления лежала обязанность следовать нормам Шариата;
- исламский мир понимался как единое целое.

к Корану и придерживайтесь того, что Коран одобряет, а то, что он порицает, оставляйте» [Ибн Касир. Бидайа].

**Источник второй: Пречистая Сунна.** Из неё исламская кон-

ституция берёт свои основы, и с помощью неё можно узнать, как правильно соблюдать и претворять в жизнь нормы Корана. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Следуйте руководству вашего Пророка ﷺ, ибо, поистине, это наилучшее руководство, и следуйте его Сунне, ибо, поистине, это наилучшая сунна» [Ибн Касир. Бидайа].

**Следование примеру предшественников — праведных халифов.** Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Следуйте после моей кончины примеру этих двоих — Абу Бакра и 'Умара*» [Тирмизи].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Клянусь Тем, Кто расколол зерно и создал душу живую, любит их только богобоязненный верующий и ненавидит их только скверный нечестивец. Они были сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ, правдивыми и преданными, велели и запрещали, не выходя в своих действиях за рамки мнения Посланника Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ ни с чьими мнениями не соглашался так, как с их мнениями, и никого он не любил так, как их. И Посланник Аллаха ﷺ скончался, будучи довольным ими. И верующие также были довольны ими... И [Абу Бакр], клянусь Аллахом, был лучше остальных — самым милосердным, самым сострадательным, самым благочестивым, самым старшим и раньше других принявшим ислам. И он вёл себя так же, как вёл себя Посланник Аллаха ﷺ до тех пор, пока не покинул этот мир. После него к власти пришёл 'Умар... Он следовал тем же путём, что и Пророк ﷺ и его товарищ, следуя за ними так, как следует верблюжонок за матерью... Где найти подобных им? Да пребудет над ними милость Аллаха. И да поможет нам Аллах следовать их путём, ибо, поистине, не достичь высоты, которой они достигли, кроме как идя по их следам и любя их. И кто любит меня, пусть полюбит и их, а кто не любит их, тот ненавидит меня, и я не имею к нему отношения!» [Аляка'и].

Али запрещал людям плохо говорить об 'Усмани. Он говорил: «О люди! Не говорите о нём ничего, кроме благого, ибо, клянусь

Аллахом, он сделал то, что сделал, только с нашего общего согласия, и, клянусь Аллахом, будь я на его месте, я сделал бы то же самое!» [Фатх Аль-Бари]. Он имел в виду собрание Корана.

## § 10. Право общины контролировать правителя

Мусульманская община имеет право следить за действиями правителя, спрашивать с него и поправлять его. Всевышний Аллах сказал: **«Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру, повелевать одобряемое и удерживать от порицаемого. Именно они окажутся преуспевшими»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 194).

В своей первой речи сразу после избрания повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «Никто не имеет права на это ваше дело, за исключением того, кого вы избрали, однако и я не имею права править единолично без вашего участия» [Табари. Тарих].

Абу Бакр رضي الله عنه говорил: «Если я поступлю хорошо, помогите мне, а если я поступлю скверно, исправьте (мою ошибку)» [Ибн Касир. Бидайа].

'Умар رضي الله عنه говорил: «Больше всего я люблю тех людей, которые указывают мне на мои недостатки».

Он также говорил: «Я опасаюсь, что допущу ошибку, но никто из вас не укажет мне на неё из страха передо мной».

'Усман подтвердил право общины спрашивать с халифа за его действия, сказав: «Если в Книге Аллаха вы обнаружите предписание заковать ноги мои в кандалы, то так и сделайте» [Ахмад].

Спрашивать с правителя за всё, что он делает, было вполне обычным явлением в мусульманском обществе того времени. Народ следил за действиями правителя и критиковал их. Люди свободно высказывали своё мнение, давали оценку его политическим ходам и решению имущественных вопросов, и подобные действия считались признанными конституционными правами в исламском государстве того времени. Источником этих прав являются Коран и Сунна. Принцип свободы обще-

ственного мнения и ответственности правителя перед народом всегда признавался мусульманами.

В период правления праведных халифов община контро-

лировала действия правителя и это считалось нормальным явлением. Это право общины никто не отрицал — напротив, существовало согласное мнение мусульман о наличии у мусульманской общины такого права. А в основе согласного мнения сподвижников — правителей и паствы — лежало правильное понимание Корана и правильное претворение в жизнь Сунны. Ведь они застали период ниспослания Корана, видели Пророка ﷺ и общались с ним, и они видели, как он упорядочивал жизнь людей на основе Корана и своей Сунны. Они понимали дух исламской религии лучше, чем кто бы то ни было, лучше всех понимали цели Шариата и лучше всех людей различали истинное и ложное, и невозможно, чтобы они единодушно одобрили нечто ложное, поскольку Пророк ﷺ сказал: *«Поистине, моя община не станет единодушно одобрять заблуждение»* [Ибн Маджа].

Поэтому согласное мнение сподвижников — веское доказательство и считается одним из источников исламской конституции. В основе согласного мнения может лежать одинаковое понимание текста (Корана и Сунны). В его основе могут лежать и единодушие и аналогия. В любом случае оно является доказательством. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ побуждал людей в период своего правления призывать к одобряемому и удерживать от порицаемого. В одной из своих проповедей он сказал: «О люди! Поистине, погибшие из числа живших до вас погибли, потому что слушивались Аллаха, а их духовные наставники и учёные не удерживали их от этого, и их постигла кара. Побуждайте же к одобряемому и удерживайте от порицаемого до того, как вас постигнет нечто подобное тому, что постигло их. И знайте, что побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого не мешает получению удела и не приближает смертный час» [Ибн Касир. Тафсир].

## §11. Принцип совета

Посланник Аллаха ﷺ очень часто советовался со своими спод-

вижниками. Он утвердил совет в мусульманском обществе своим словом и делом, и его сподвижники и их последователи, а также все наши праведные предшественники следовали его примеру. Со временем совет стал одной из отличительных черт мусульманского общества, и так будет всегда. Правитель в мусульманском обществе обязан советоваться при решении государственных дел с мудрыми, опытными людьми и учёными. Он может сформировать из них совет, задачей которого станет изучение положения внутри государства и за его пределами, после чего они должны будут высказывать своё мнение, если речь идёт о вопросах, в которых разрешается делать иджтихад, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ. Ислам утвердил и одобрил принцип совета, обязал правителя придерживаться этого принципа и запретил произвол и самовластие. Ислам предоставил людям самим выбирать способ организации совета, учитывая постоянно меняющиеся обстоятельства. Совет может иметь различные формы в зависимости от эпохи, народа и господствующих обычаев. Главное, чтобы в управлении государством, начиная с избрания правителя и заканчивая определением курса внешней и внутренней политики государства, участвовал народ или его представители — самые мудрые и уважаемые люди. Правительственная власть должна ограничиваться Шариатом и советом, то есть решениями Аллаха и мнением мусульманской общины.

Совет правителей с паствой и учёт их мнения при вынесении решений — одна из опор, на которых зиждется исламское государство. Всевышний Аллах сказал: **«По милости Аллаха ты был мягок по отношению к ним. Если бы ты был грубым и жестокосердным, то они непременно покинули бы тебя. Прости же их, попроси для них прощения и советуйся с ними о делах. Когда же ты примешь решение, то уповай на Аллаха, ведь Аллах любит уповающих»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 159).

И Всевышний Аллах сказал: **«...которые отвечают своему Господу, совершают молитву, совещаются между собой о делах и расходуют из того, чем Мы их наделили»** (сура 42

«Совет», аят 38).

В аяте совет упомянут вместе с молитвой. Это указывает на то, что постановление ислама в отношении них одинаково. Молитва обязательна с точки зрения Шариата. Справедливость также обязательна.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام применял принцип совета в своём правлении. Например, когда один из его военачальников, Ма'киль ибн Кайс ар-Рияхи, задачей которого было сражаться с хариджитом аль-Хурайсом ибн Рашидом, прислал ему письмо, Али عليه السلام зачитал его своим сподвижникам и, советуясь с ними, попросил их высказать мнение об услышанном. Большинство присутствующих сказали: «Мы считаем, что тебе следует написать Ма'килю ибн Кайсу, чтобы он преследовал нечестивца, пока не убьёт его или не изгонит, потому что мы опасаемся, что он может испортить людей и настроить их против тебя» [Табари. Тарих].

Сообщается, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام говорил: «Обращение за советом — залог следования правильным путём, и рискует тот, кто обходится собственным мнением» [Маварди. Адаб].

Он также говорил: «Прекрасная помощь — совет, и скверный запас — самоуправство».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام знал, что если у правителя нет советников, то он не будет знать ни достоинств, ни недостатков своего государства и от него останутся скрытыми многие важные события в государстве. Он знал, что совет даст ему возможность узнать то, что до сих пор не было известно. Кроме того, совет позволяет избавиться от сомнений, которые могут возникнуть у правителя при принятии важного решения. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام не только сам руководствовался принципом совета в своём правлении, но и побуждал к этому своих наместников. Он также велел им выбирать себе благочестивых и компетентных помощников.

## § 12. Равенство и справедливость

Одна из целей исламской системы правления — обеспечение со-

блюдения правил, способствующих созданию мусульманского общества. К важнейшим из них относятся справедливость и равенство. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام распространил справедливость в своём государстве. Многочисленные нравственные достоинства, а также глубокие знания и правильное понимание религии позволили ему успешно справиться с этой задачей. Недаром в своё время Посланник Аллаха ﷺ отправил его в Йемен в качестве судьи, обратившись к Аллаху с мольбой за него: «О Аллах, утверди язык его и направь сердце его» [Фада'иль-сахаба].

Ислам обязал правителей обеспечивать соблюдение справедливости между людьми вне зависимости от языка, на котором они говорят, места, в котором они родились, и их социального положения.

Вне всякого сомнения, справедливость в понимании повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام — это справедливость ислама, который является главной опорой мусульманского общества и мусульманского правления. Он понимал, что не может быть ислама в обществе, в котором господствует притеснение и которое не знает справедливости.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام был в этом смысле образцовым правителем. Своей неустанной заботой о соблюдении справедливости он покориł сердца людей. Он был убеждён: справедливость — практический призыв к исламу. Она раскрывает сердца людей для веры.

Однажды Али ибн Абу Талиб عليه السلام обнаружил свою кольчугу у одного христианина и обратился к судье Шурайху. Он сказал: «Это моя кольчуга, и я не продавал ему её и не дарил». Тогда Шурайх спросил христианина, и тот ответил: «Эта кольчуга — моя, и я не думаю, что повелитель верующих — лжец». Шурайх вновь обратился к Али: «О повелитель верующих, есть ли у тебя подтверждение?» Он ответил: «У меня нет под-

тверждения». Тогда Шурайх вынес решение в пользу христианина<sup>86</sup>, и тот забрал кольчугу и ушёл. Однако не пройдя и нескольких шагов, он остановился и воскликнул: «Я свидетельствую, что это —

законы пророков! Повелитель верующих обвиняет меня перед судьёй, а тот выносит решение в мою пользу! Я свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Посланник... Это твоя кольчуга, повелитель верующих. Я последовал за войском, когда ты возвращался из Сыффина, и она упала с твоего серого верблюда...» 'Али ﷺ сказал: «Поскольку ты принял ислам, она твоя» — и он посадил его на лошадь [Мухаммад аль-Кандахляви. Хайат ас-сахаба].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ был скромным человеком, порой сам отправлялся на рынок, чтобы больше узнать о делах и жизни своей паствы, самостоятельно устранял трудности, которые испытывали люди, и удовлетворял их потребности и просьбы. Такое поведение подразумевает действительное присутствие правителя в жизни подданных. Так может поступать и глава государства, и его заместители. Не обязательно делать это ежедневно, однако, если правитель поступает подобным образом хотя бы иногда, люди начинают чувствовать, что правители и остальные люди, занимающие руководящие должности, с ними в их проблемах. Обладающий правом в такой ситуации спокоен и уверен, что его право будет соблюдено, а если кто-то и покусится на его право, то справедливость обязательно будет восстановлена. И тот, кто помышляет о нарушении прав других людей, тысячу раз подумает, прежде чем решится осуществить своё намерение, и, что ещё важнее, остановится даже тот, кто помышляет о несоблюдении прав Всевышнего Аллаха. Подобные проявления близости правителя к пастве возможны и сегодня, и напрасно некоторые утверждают, что вести себя так, как вёл повелитель верующих Али ибн

---

<sup>86</sup> В других версиях этой истории упоминается иудей.

Абу Талиб عليه السلام, правитель мог только в те времена, а сегодня подобное невозможно представить. В действительности важны не формы и проявления, а цели. Важно обеспечить мусульманам счастливую жизнь посредством соблюдения права Аллаха, а затем



— прав людей, как занимающих высокое положение в обществе, так и простых.

Что же касается принципа равенства, который повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ распространил и утвердил в своём государстве, то это один из общих принципов, утверждённых исламом.

Всевышний Аллах сказал:

**О люди! Воистину, Мы создали вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы узнавали друг друга, и самый почитаемый перед Аллахом среди вас — наиболее богобоязненный. Воистину, Аллах — Знающий, Ведающий.**

Сура 49 «Комнаты», аят 13

يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ  
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ  
لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ  
أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

К проявлениям справедливости повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ относилось и его стремление распределять все доставляемые к нему средства сразу же и поровну. Откладывая столько, сколько требовалось на инфраструктуру, 'Али ﷺ раздавал остальное, причём сам он не позволял себе брать ничего сверх того, что доставалось остальным. И он выдавал своим оппонентам из числа хариджитов такое же содержание, как и остальным мусульманам. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ следовал примеру первого праведного халифа Абу Бакра ас-Сыддика ﷺ, выплачивая одинаковое содержание всем мусульманам вне зависимости от происхождения и заслуг, уравнивая арабов и неарабов. Однажды, когда он

дал двум женщинам, одна из которых была арабкой, а другая — нет, одинаковое содержание, состоявшее из продуктов и денег, арабка сказала: «Но ведь я арабка, а она — нет!» 'Али ﷺ ответил: «Я не вижу причин превозносить потомков Исма'иля над

потомками Исхака». Отверг он и требования увеличить содержание знатым арабам и курайшитами. Семья самого 'Али عليه السلام также не имела никаких привилегий при разделе средств, и повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام зорко следил за тем, чтобы его родные не имели никаких привилегий перед другими мусульманами.

Однажды, увидев на своей дочери жемчужное украшение из казны, Али عليه السلام даже вознамерился подвергнуть её установленному наказанию за воровство. Однако Абу Рафи', который был казначеем при Али عليه السلام, успокоил его, объяснив, что это он дал ей поносить украшение, а не она сама взяла его из казны [Табари. Тарих].

### §13. Свободы

Свобода относится к числу главных принципов правления праведных халифов. Этот принцип предполагает обеспечение людям свободы в рамках Исламского Шариата. То есть люди вольны делать всё, что не противоречит Шариату. Призыв ислама к освобождению людей — всех людей — был столь масштабным, что в истории трудно найти подобные примеры. В эпоху праведных халифов существовали свободы, известные нам сегодня. Это свобода вероисповедания, свобода передвижения, право на безопасность, свобода выбора места жительства, свобода владения собственностью и свобода мнения.

Ислам также признаёт право на жизнь, которое является более широким понятием, чем право на безопасность: если соблюдение права на безопасность обеспечивается отказом государства от агрессии и всех действий, угрожающих безопасности людей, то соблюдение второго из этих прав предполагает ещё и принятие мер по защите людей от любой агрессии и угрозы.

Эта защита возлагает ответственность на всех людей, потому что ущемление одного человека в его праве на жизнь приравнивается к покушению на всех людей.

Свобода в исламе распространяется на все сферы человеческой

жизни. Ислам предоставляет человеку различные виды свободы при условии, что её источником является разум человека, а не его пристрастия и прихоти и что он использует эту свободу во благо себе и обществу.

Потворствовать своим страстям и прихотям, бездумно удовлетворять свои животные желания, впадать в вольнодумство и вседозволенность, осквернять святыни, сеять смуту, а также агрессивно относиться к другим людям и причинять им вред — это не свобода. У свободы есть границы, которые разумный человек не преступает, дабы не посягать на свободу других, ибо свобода человека заканчивается там, где начинается свобода другого.

Если говорить о свободе вероисповедания, то ислам никого не принуждает к его принятию. Он лишь побуждает человека размышлять о Вселенной, Аллахе и Его творениях, а также об исламе как религии и велит призывать людей к религии Аллаха наилучшим образом, с мудростью и благим увещанием.

В мусульманском обществе у любого человека есть свобода слова, позволяющая ему беспрепятственно высказывать свои мысли и делиться с другими людьми полезными, созидательными идеями через любые средства массовой информации.

Свободы, которые ислам предоставляет людям, сослужили огромную службу исламскому государству, значительно облегчив открытие для ислама новых земель в период правления праведных халифов. Люди охотно принимали ислам, учитывая тиранию, которая господствовала в римском и персидском государстве, жёсткое классовое деление и притеснение людей, особенно представителей политической оппозиции и национальных и религиозных меньшинств в этих государствах. Ислам почтил человека и обеспечил ему свободу, и все свободы, известные сегодня, существовали и в государстве праведных халифов.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام заботился о том, чтобы люди в исламском государстве пользовались полной свободой, не причиняя при этом вреда друг другу и не ущемляя права друг друга.

Сам Али عليه السلام говорил: «Скверный запас для Дня воскресения — нарушение прав Его рабов». Он подчёркивал, что и судебные решения должны выноситься только на основе полной убеждённости, порождаемой вескими доказательствами, а не предположений. Таким образом, утверждённый и широко известный сегодня принцип изначальной невиновности, гласящий, что человек считается невиновным до тех пор, пока не будет доказано обратное, был утверждён исламом ещё тогда, полторы тысячи лет назад.

В эпоху повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام принцип свободы претворялся в жизнь самым замечательным образом, несмотря на то что править ему пришлось в очень трудных условиях — смуты, заговоры, войны... Казалось бы, у Али عليه السلام были все основания для введения того, что сегодня называется «чрезвычайным положением», — а оно предполагает ограничение свободы граждан государства. Тем не менее повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام не стал ограничивать свободу мусульман и никого не принуждал оставаться на территории его государства под его властью или, напротив, покидать пределы государства. В дни его правления его сторонники и противники пользовались одинаковой свободой. Али عليه السلام никого не принуждал участвовать в сражениях с Му'авией или принимать его сторону в этих сражениях.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام не мешал тем, кто желал перейти на сторону Му'авии и присоединиться к нему.

Али عليه السلام не ограничивал свободу и единомышленников Абдаллаха ибн Мас'уда, 'Убайды ас-Сальмани и ар-Раби' ибн Хайсама, которые отказались участвовать в войнах Али عليه السلام с Му'авией и жителями Шама. Когда они пожелали, чтобы он отправил их охранять некоторые границы исламского госу-

дарства, он удовлетворил их просьбу. И даже когда хариджи-ты восстали против него после сражения при Сыффине из-за того, что он согласился на третейский суд, он не принуждал никого из них оставаться под его властью или, наоборот, покидать пределы исламского государства. Он велел своим заместителям не

преграждать путь этим людям, если только они не станут творить нечестие на земле и нападать на людей. Сам повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Мы обещаем вам три вещи: мы не станем запрещать вам молиться в этой мечети, не станем лишать вас вашей доли этого имущества (*фай*) до тех пор, пока ваши руки будут вместе с нашими, и не станем сражаться с вами до тех пор, пока вы не начнёте сражаться с нами».

## **Глава третья**

# Жизнь 'Али ﷺ в обществе. Побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого

За свою жизнь повелителю верующих 'Али ибн Абу Талибу ﷺ много раз случалось призывать людей к единобожию и знакомить их с верой и её составляющими, а также с такими понятиями, как упование на Всевышнего Аллаха и страх перед Ним. Он знакомил людей с прекрасными именами Аллаха и Его высочайшими качествами и боролся с придаванием Аллаху сотоварищей (ширк) во всех его формах и проявлениях.

## §1. Борьба с ширком

Ниже приводятся некоторые примеры того, как повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ призывал людей к единобожию, обучал их и боролся с ширком.

1. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Не должен раб Аллаха надеяться ни на кого, кроме своего Господа, и не должен он бояться ничего, кроме своего греха» [Ибн Таймийя. Фатава]. Это прекрасные слова, несущие в себе очень важный смысл. Под надеждой подразумевается надежда на лучшее, а под страхом — боязнь зла. Раба Аллаха постигает зло за его грехи. Всевышний Аллах сказал: **«Любое бедствие постигает вас лишь за то, что приобрели ваши руки, и Он прощает вам многое»** (сура 42 «Совет», аят 30).

Всевышний Аллах сказал: **«Если Аллах коснётся тебя вредом, то никто, кроме Него, не избавит тебя от него. Если Он пожелает одарить тебя добром, то никто не отвратит Его милости»** (сура 10 «Юнус», аят 107).

И Всевышний Аллах сказал: **«Никто не удержит милость, которую Аллах открывает людям. А то, что Он удерживает, никто не может ниспослать после Него. Он — Могущественный, Мудрый»** (сура 35 «Создатель», аят 2).

Надежда сопровождается упованием. Уповающий надеется ' обрести то, в чём польза для него, и отвратить от себя то, в чём вред для него. А уповать можно только на Аллаха.

Всевышний Аллах сказал: **«Если Аллах окажет вам поддержку, то никто не одолеет вас. Если же Он лишит вас поддержки, то кто же поможет вам вместо Него? Пусть же на Аллаха уповают верующие»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 160).

И Всевышний Аллах сказал: **«Лучше бы они довольствовались тем, что дали им Аллах и Его Посланник, и сказали: "Нам достаточно Аллаха. Аллах одарит нас из Своей милости, а также Его Посланник. Поистине, мы устремляемся к Аллаху!"»** (сура 9 «Покаяние», аят 59).

Всевышний Аллах сказал: **«Люди сказали им: "Народ собрался против вас. Побойтесь же их". Однако это лишь приумножило их веру, и они сказали: "Достаточно нам Аллаха, и прекрасный Он Покровитель!"»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 173).

Эти люди сказали: **«Достаточно нам Аллаха»**, то есть достаточно нам Аллаха, чтобы отвести от себя вред. И им было велено говорить: **«Достаточно нам Его для обретения благ»**. Рабу Аллаха достаточно Его, чтобы отвести от себя зло и обрести благо. Разве Аллаха не достаточно Его рабам? А тот, кто уповает не на Аллаха и надеется не на Него, будет покинут тем, на кого уповает, и не получит помощи и поддержки.

Всевышний Аллах сказал: **«Те, которые взяли себе покровителей и помощников помимо Аллаха, подобны пауку, соткавшему себе жилище. Поистине, самое непрочное жилище — это жилище паука. Если бы они только знали!»** (сура 29 «Паук», аят 41).

И Он сказал: **«Они стали поклоняться наряду с Аллахом другим богам, чтобы те одарили их могуществом. Но нет! Они отрекутся от поклонения им и станут их противниками»** (сура 19 «Марьям», аят 81-82).

Всевышний Аллах сказал: «А кто приобщает сотоварищей к Аллаху, тот словно падает с неба, и птицы подхватят его, или же ветер забросит его в далёкое место» (сура 22 «Хадж», аят 31).

Всевышний также сказал: «Не поклоняйся наряду с Аллахом никакому другому богу, а не то останешься униженным и покинутым» (сура 17 «Ночное путешествие», аят 22).

И Всевышний Аллах сказал: «Вы поклоняетесь вместо Аллаха идолам и измышляете ложь. Поистине, те, кому вы поклоняетесь вместо Аллаха, не способны даровать вам удел. Ищите же удел у Аллаха, поклоняйтесь Ему и благодарите Его. К Нему вы будете возвращены» (сура 29 «Паук», аят 17).

Всевышний Аллах также сказал: «А деяния неверующих подобны мареву в пустыне, которое жаждущий принимает за воду. Когда он подходит к нему, то ничего не находит. Он находит вблизи себя Аллаха, который воздаёт ему сполна по его счёту. Аллах скор в расчёте» (сура 24 «Свет», аят 39).

Всевышний также сказал: «Деяния тех, кто не уверовал в своего Господа, подобны пеплу, над которым пронёсся сильный ветер в ветреный день. Они не смогут распорядиться ничем из того, что приобрели. Это и есть глубокое заблуждение» (сура 14 «Ибрахим», аят 18).

И Всевышний Аллах сказал: «Мы займёмся деяниями, которые они совершили, и обратим их в развеянный прах» (сура 25 «Различение», аят 23).

Всевышний Аллах сказал: «Всякая вещь погибнет, кроме Его Лица. Только Он принимает решения, и к Нему вы будете возвращены» (сура 28 «Рассказы», аят 88).

Толкователи Корана сказали об этом аяте, что любое деяние ложно, кроме того, которое совершается из стремления к Его Лику, и усилия того, кто совершает нечто не ради Аллаха и надеется не на Него, оказываются напрасными. Надежда может выражаться

ся и в действиях, которые человек совершает для того, на кого надеется, а иногда — в сердечном уповании на него, стремлении обрести его защиту и обращении к нему с просьбами. А это разновидность поклонения ему и испрашивания у него помощи. А Все-




вышний Аллах сказал: «Только Тебе мы поклоняемся и только на Твою помощь уповаем» (сура 1 «Открывающая», аят 5).

Всевышний также сказал: «Аллаху ведомо сокровенное на небесах и на земле, и к Нему возвращаются дела. Посему поклоняйся Ему и уповай на Него, ибо Господь твой не находится в неведении о том, что вы совершаете» (сура 11 «Худ», аят 123).

И Всевышний Аллах сказал: «Скажи: "Он — мой Господь, и нет божества, кроме Него. Я уповаю только на Него, и к Нему я вернусь с покаянием"» (сура 13 «Гром», аят 30).

Каждое благо, обретаемое рабом Аллаха, — от Него, и от зла и вреда его избавляет и защищает тоже Всевышний Аллах. И даже если причинами зла или блага в некоторых случаях становятся творения, то ведь в действительности Аллах — Создатель всех причин, в том числе и тех, которые являют собой осознанное движение живого существа, совершаемое им по собственной воле (как движения ангелов, джиннов, людей или животных), или движение неодушевлённого предмета в силу особенностей, которыми наделил его Всевышний Аллах, или приводимого в движение посредством внешнего воздействия (воды, ветра и так далее). Всевышний Аллах сотворил всё это, и нет способности изменить что-либо и силы для этого ни у кого, кроме как от Аллаха. И чего Он желает, то происходит, а то, чего Он не желает, никогда не случается. И все надежды должны связываться только с Всевышним Аллахом, и уповать нужно только на Него и обращаться с мольбами следует исключительно к Нему, потому что, если Он пожелает облегчить и осуществить что-то, оно облегчится и осуществится, даже если люди не желают этого. А если Он не пожелает и не облегчит, то это не произойдёт, даже если люди будут желать этого.

Это объяснение слов повелителя верующих Али ибн Абу Талиба  «Не должен раб Аллаха надеяться ни на кого, кроме своего Господа».

Если же говорить о его словах «...и не должен он бояться ничего, кроме своего греха», то Всевышний Аллах сказал: «Когда их постигало добро, они говорили: "Это — для нас". А когда их постигало зло, они связывали его с Мусой [Моисеем] и теми,

кто был с ним» (сура 7 «Преграды», аят 131).

Всевышний разъяснил, что благо — от Аллаха и Он дарует его людям, тогда как дурное, напротив, постигает людей за совершаемые ими грехи. Поэтому Всевышний Аллах сказал: **«Но Аллах не станет подвергать их мучениям, пока ты находишься среди них. Аллах не станет подвергать их мучениям, пока они молят о прощении»** (сура 8 «Добыча», аят 33).

Всевышний Аллах сообщил о том, что Он не подвергает наказанию тех, кто просит прощения, потому что испрашивание прощения стирает грех, который является причиной наказания, и не остаётся повода для наказания.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Постоянно просящему о прощении Аллах укажет выход из любого затруднительного положения, облегчит для него любую печаль и пошлёт ему его удел, откуда ОН и не ждёт»** [Ибн Маджа; Абу Давуд].

Всевышний Аллах вложил в уста Пророка слова: **«Не поклоняйтесь никому, кроме Аллаха. Поистине, я для вас — предостерегающий увещеватель и добрый вестник от Него. Просите прощения у вашего Господа и раскаивайтесь перед Ним, дабы Он наделил вас прекрасными благами до определённого срока и одарил Своей милостью каждого милостивого. Если же вы отвернётесь, то я боюсь, что вас постигнут мучения в Великий день»** (сура 11 «Худ», аяты 2-3).

Так Всевышний Аллах разъяснил, что Он наделяет тех, кто исповедует единобожие и просит у Него прощения, благим уделом до Определённого срока и чем больше благого совершает человек, тем большей милостью одаривает его Всевышний Аллах.

Согласно одному из хадисов, шайтан говорит: **«...И я распространил среди них страсти, и они совершают грехи и не раскаиваются, потому что считают, что поступают хорошо»** [Ибн Таймийя. Фатава].

'Умар ибн 'Абд-аль-'Азиз говорил: «Беда постигает людей не иначе как за грехи, и уходит она не иначе как благодаря покаянию».

Поэтому Всевышний Аллах сказал: **«Люди сказали им: "Народ собрался против вас. Побойтесь же их". Однако это лишь**

приумножило их веру, и они сказали: "Достаточно нам Аллаха, и прекрасный Он Покровитель!" Они вернулись с милостью от Аллаха и щедротами. Зло не коснулось их, и они последовали за довольством Аллаха. Поистине, Аллах обладает великой милостью. Это всего лишь шайтан пугает вас своими помощниками. Не бойтесь их, а бойтесь Меня, если вы являетесь верующими» (сура 3 «Семейство 'Имрана», аяты 173-175).

Всевышний Аллах запретил верующим бояться приближённых шайтана и велел им бояться Его, а страх перед Ним предполагает исполнение Его велений, соблюдение Его запретов и испрашивание у Него прощения для своих грехов. Тогда уходят беды, одерживаются победы над врагами. Поэтому повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал: «...и не должен он бояться ничего, кроме своего греха». Если даже кто-то из творений получит власть над ним, то причина тому — его собственные грехи. Пусть же он боится Аллаха и раскаивается в своих грехах, из-за которых его постигло то, что постигло.

В одном из дошедших до нас преданий говорится: «Аллах сказал: "Я — Аллах, Царь царей, сердца царей и их чубы в руке Моей, и для тех, кто покорен Мне, Я сделаю их милостью, а для тех, кто ослушивается Меня, Я сделаю их отмщением, так не занимайтесь же поношением царей, а будьте покорны Мне, и Я сделаю их сердца добрыми по отношению к вам"» [Ибн Таймийя. Фатава].

**2. Ознакомление повелителем верующих عليه السلام людей с именами Аллаха и Его качествами.** Всевышний Аллах сказал: «**Знай же, что нет божества, кроме Аллаха, и проси прощения за свой грех**» (сура 47 «Мухаммад», аят 19).

Чем больше знает человек об Аллахе, тем больше боится Его. Всевышний Аллах сказал: «**Благоговеют перед Аллахом среди Его рабов только обладающие знанием. Поистине, Аллах — Могущественный, Прощающий**» (сура 35 «Создатель», аят 28).

В Коране разъясняется, что знание прекрасных имён Аллаха и Его высочайших качеств — один из самых действенных способов увеличить и укрепить свою веру. Их знание включает в себя три вида единобожия: единственность Аллаха в Божественности

(*таухид аль-улюхиййа*), единственность Аллаха в Господстве (*таухид ар-рубубиййа*) и единственность Аллаха в обладании совершенными именами и качествами (*таухид аль-асма ва ас-сыфат*). Эти виды единобожия — дух веры, её основа и цель, и чем больше узнаёт раб Аллаха об именах Аллаха и Его качествах, тем крепче его вера и убеждённость.

Всевышний Аллах сказал: **«У Аллаха — самые прекрасные имена. Посему взывайте к Нему посредством их и оставьте тех, которые отрицают Его имена. Они непременно получают воздаяние за то, что совершали»** (сура 7 «Преграды», аят 180).

И Всевышний Аллах сказал: **«Скажи: "Призывайте Аллаха или призывайте Милостивого! Как бы вы ни призывали Его, у Него — самые прекрасные имена"»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят ПО).

А в обоих «Сахихах» приводится следующий хадис: «Поистине, у Аллаха девяносто девять имён — сотня без одного. Кто сочтёт их, войдёт в Рай». Другими словами, кто выучит их, понимая их смысл и имея соответствующие им убеждения, и будет поклоняться Аллаху посредством них, тот войдёт в Рай. А в Рай не войдёт никто, кроме верующих.

Учитывая важность этого знания, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал: «О искатель знания! Поистине, у знания три признака: знание об Аллахе, знание о том, что любит Аллах, и знание о том, чего не любит Аллах».

К хадисам, содержащим упоминание об именах и качествах Аллаха и переданным Али ибн Абу Талибом, относится и следующий хадис. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, Аллах Мягок и любит мягкость, и Он дарует за мягкость то, чего не дарует за жестокость»** [Ахмад].

Знание имён и качеств Аллаха, размышление об их значениях и вера в них приносит рабу Аллаха благие плоды — любовь

к Всевышнему Аллаху и возвеличивание Его, следствием чего становится исполнение Его велений и соблюдение Его запретов, а также испрашивание у Него защиты во время бедствий, обращение к Нему с просьбами в нужде, обращение к Нему за помощью в

трудный час и другие сердечные виды поклонения.

3. Ознакомление повелителем верующих 'Али ибн Абу Талибом ﷺ людей с милостями Аллаха, за которые следует благодарить Его. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ побуждал людей искать приближения к Аллаху посредством благодарности Ему за даруемые Им блага и предостерегал их от того, чтобы всецело полагаться на них и считать, что они всегда будут и никуда не денутся. И он внушал им стремление к тому, что у Аллаха, напоминая им о том, что, когда раб Аллаха благодарит Его за дарованные Им блага, Он одаривает его ещё щедрее. Он говорил: «Если пришло к вам нечто желанное, то благодарите Аллаха и вместе с тем бойтесь. А если случится с вами то, чего вы опасались, то помяните Аллаха и вместе с тем продолжайте надеяться, ибо, поистине, Аллах дарует мусульманам благо, а тем, кто благодарит Его, Он добавляет блага» [Ибн Касир. Бидайа].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ призывал людей задуматься о самих себе и говорил: «Кто познал себя, тот познал своего Господа».

Всевышний Аллах сказал: **«На земле есть знамения для людей убеждённых, а также в вас самих. Неужели вы не видите?»** (сура 51 «Рассеивающие», аяты 20-21).

4. Стремление повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ стереть следы времён невежества. Али ﷺ сказал: «Однажды во время похорон Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Кто пройдёт по Медине и не оставит ни одного идола, не разбив его, и ни одной могилы, не сровняв её с землёй, и ни одного изображения [живого существа], не стерев его?"***» Али ﷺ сказал: «Я пройду, о Послан-

ник Аллаха». Тот сказал: ***«Иди»***. И он пошёл. Вернувшись, он сказал: «О Посланник Аллаха! Я не оставил в Медине ни одного идола, не разбив его, и ни одной могилы, не сровняв её с землёй, и ни одного изображения (живого существа), не стерев его». Послан-

ник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кто возвратится к этим деяниям, тот не уверовал в то, что было ниспослано Мухаммаду ﷺ»*** [Ахмад].

И вот однажды утром повелитель верующих 'Али ибн Абу Та-

либ ﷺ послал Абу аль-Хайяджа аль-Асади, сказав ему: «Я посылаю тебя с тем же, с чем послал меня в своё время Посланник Аллаха ﷺ : не оставляй изображения (живого существа), не стерев его, и не оставляй возвышающейся могилы, не сровняв её с землёй» [Муслим].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ часто посещал кладбища, напоминая себе о смерти, ведь могилы умерших — назидание для живых. Как-то, подойдя к кладбищу, он сказал: «О лежащие в могилах! Расскажите нам ваши новости... Что же до вашего положения, то жёны ваши снова замужем, имущество поделено, а в ваших домах живут другие люди». Затем он сказал: «Клянусь Аллахом, если бы они могли говорить, то сказали бы: "Мы не видели ничего лучше богобоязненности!"» [Абу 'Умар Юсуф ибн Абд-аль-Барр ан-Намири аль-Куртуби. Аль-Истизкар ли-мазахиб фукаха' аль-амсар ва уляма' аль-актар].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ старался поддерживать чистоту единобожия и преграждать все пути, ведущие к придаванию Аллаху сотоварищей. Поэтому он предостерегал от превращения кладбища в место для совершения молитв, поскольку это искушение, которое может довести человека до поклонения умершим. Али ﷺ назвал людей, совершающих подобное, наихудшими из людей: «Наихудшие из людей — те, которые превращают могилы в места для совершения молитв» [Абд-ар-Раззак].

Он помнил слова Посланника Аллаха ﷺ: «Сильно гневается Аллах на людей, которые превращают могилы своих пророков в места совершения молитв» [Фатх Аль-Бари].

До нас дошли и другие хадисы с похожим смыслом. Необходимо обратить внимание на то, что у посещения могилы две цели: во-первых, это посещение становится назиданием для живых, во-вторых, верующий посещает могилы для того, что обратиться к Аллаху с мольбой за умерших и призвать на них Его милость. И в хадисах Посланника Аллаха ﷺ не содержится никаких ука-

заний на то, что верующий должен приходить на кладбище или посещать конкретную могилу ради того, чтобы просить у умерших помощи в исполнении желаний или удовлетворении нужд.

Посещение могил с целью получить пользу от умерших противоречит Сунне Посланника Аллаха ﷺ и этикету посещения могилы, о котором говорят учёные. Ибн аль-'Араби сказал, перечисляя цели путешествия: «Посещение братьев по вере, чтобы узнать, как у них дела...» Далее, упомянув о достоинствах посещения братьев по вере, он сказал: «Это если брат по вере в числе живых. Если же речь идёт об уже умершем брате, то также разрешается посещать его могилу и призывать на него милость Аллаха, дабы умерший получил таким образом пользу от живого, и он не должен посещать могилу с целью получить пользу от умершего, ибо это — нововведение» [Фатх Аль-Бари].

Более того, посещение могилы в надежде обрести желаемое и есть то самое, от чего предостерегал Пророк ﷺ своих сподвижников, когда они попросили его сделать для них свой Зат-аль-анват.

По пути к Хунайну люди увидели огромное зелёное дерево, носившее название «Зат-аль-анват» ('имеющее подвески'). Такое название оно получило по той причине, что арабы вешали на него своё оружие<sup>87</sup>. Некоторые воины стали говорить Посланнику Аллаха ﷺ: «Устрой для нас свой "Зат-аль-анват", такой же, как и у них». Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Аллах Велик! Клянусь Тем, в Чьей Длани душа Мухаммада, вы сказали то же, что и соплеменники Мусы: "О Муса, сделай нам бога, подобного их богам". Он же сказал: "Поистине, вы люди невежественные. Поистине, это всего лишь обычай, а вы непременно будете следовать обычаям живших до вас!"»** [Тирмизи].

Таким образом, учёные говорят, что запрещается возвеличивать какое-либо место, дерево, строение или что-то иное из того, что было принято возвеличивать во времена невежества,

---

<sup>87</sup> Они также приносили около него жертвы и проводили там определённое время.

в надежде получить исцеление или обрести желаемое. Этот ха-дис является доказательством того, что запрещено поклоняться всему тому, чему поклонялись люди во времена невежества, будь то

дерево, железный предмет, камень, строение или что-то другое, с благоговением оберегать его и не использовать по обычному назначению. Вне всяких сомнений, во времена невежества поклонение могилам существовало. Более того, это была одна из важнейших основ поклонения людей в тот период, и нет лучшего доказательства этому утверждению, чем то, что известнейшие идолы, которым арабы поклонялись помимо Аллаха во времена невежества, носили имена «Аль-Лят» и «Манат». Это имена праведных людей, которых после их смерти сначала чрезмерно превознесли, а потом и вовсе превратили в объект поклонения помимо Аллаха. Поэтому хадисы Посланника Аллаха ﷺ и действия повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ, соответствующие этим хадисам, внесли неоценимый вклад в защиту единобожия.

Из всего сказанного следует, что запрещается возвеличивать могилы, совершать обход вокруг них и связывать надежды с покаяющимися в могилах, и подобные действия противоречат велениям Аллаха, Сунне Посланника Аллаха ﷺ и действиям повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ. И учёные мусульманской общины, которые желают встречи со своим Господом и надеются обрести Его милость, прощение и спасение в Судный день, должны следовать примеру Пророка ﷺ, как поступал повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ, и побуждать людей к поклонению Господу и преодолению препятствий на своём пути к Аллаху с мудростью и благим увещанием, и стараться связать их сердца с Ним Одним — Единственным, Одолевающим.

**Посещение могилы, узаконенное Шариатом.** Целью посещения могилы являются размышления о смерти, о месте человека в этом мире и конце, который его ожидает, а также о том, что когда-нибудь и он окажется в такой вот могиле и кто-то так же придёт посетить его могилу. Это помогает человеку оставаться покорным Всевышнему Аллаху и контролировать себя, а также пробуждает в нём желание ещё усерднее поклоняться Аллаху

и не терять даром драгоценное время. Особенно это ценно в те периоды, когда верующего постигает слабость и лень и его энтузиазм в



отношении поклонения идёт на убыль. Во время посещения могил предписывается приветствовать умерших и обращаться к Аллаху с мольбой за них, прося у Него милости и прощения для них. Это подтверждается и хади-сом, который передала 'Аиша رضي الله عنها. Она сказала: «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم выходил к Баки' в конце ночи и говорил: "Мир вам, о пребывающие в обители верующих! Поистине, если пожелает Аллах, мы присоединимся к вам. О Аллах, прости обитателям Баки'-аль-Гаркад!"»

А в другой версии говорится, что Джибриль пришёл к Пророку صلى الله عليه وسلم и сообщил ему о том, что Всевышний Аллах повелел ему просить прощения для покоящихся в Баки'-аль-Гаркад, и Аиша رضي الله عنها спросила: «Что мне говорить, о Посланник Аллаха?» Он ответил: **«Говори: "Мир вам, о покоящиеся в этой обители из числа верующих и мусульман. И да помилует Аллах тех из нас, кто ушёл раньше, и задержавшихся. И, поистине, мы, если пожелает Аллах, присоединимся к вам"»** [Муслим].

История мавзолеев и посещения гробниц. Первыми, кто начал устраивать ежегодные мероприятия возле гробниц, были Фатыми-ды<sup>[52]</sup> в четвёртом веке хиджры. Об этом упоминает Ахмад ибн 'Али аль-Макризи. Они отмечали шесть маулидбв: маулид Пророка صلى الله عليه وسلم, маулид 'Али ибн Абу Талиба, маулиды аль-Хасана и аль-Хусейна, маулид Фатымы и маулид их халифа. Они резали возле могилы аль-Хусейна верблюдов, коров и овец.

[52] Государство Фатымидов (909—1171 гг.) — средневековое шиитское (исмаилитское) арабское государство с центром в Каире (с 972 г.). В эпоху своего могущества Фатымидский Халифат включал в себя территории Египта, Магриба, Палестины и Сирии. Откололся от Аббасидского Халифата в результате восстания в провинции Ифрикия (современный Тунис) берберских племён, союз которых возглавлял исмаилит-ский проповедник Абу Абдаллах. Абу Абдаллах передал всю власть 'Убай-даллаху, который утверждал, что является потомком Фатымы رضي الله عنها. Низложено Салах-ад-дином аль-Айюби — курдским военачальником, призванным для организации обороны против крестоносцев в 1169 году.

До этого времени, то есть целых три века, у мусульман не было ничего подобного, не сооружались мавзолеи и гробницы и не проводились никакие торжественные или траурные мероприятия

возле могил. И лучшее тому доказательство — тот факт, что многие сподвижники похоронены за пределами кладбища Баки'-аль-Гаркад — в Египте, Шаме и Ираке — и их могилы неизвестны и даже относительно тех, чьи могилы известны, среди историков и авторов жизнеописаний есть разногласия. Откуда же возникли эти разногласия? Ведь сподвижники были праведными людьми, учёными, которые несли знамя религии и достигли вершин в знании, усердии на пути Аллаха и поклонении Ему. Если бы в те времена были гробницы и мавзолеи, то их могилы не могли бы остаться неизвестными и историки не спорили бы об их местонахождении. И даже если люди начали совершать подобные действия впоследствии, когда минули лучшие века и ушли из жизни лучшие — первые — поколения мусульман, то это не означает, что эти действия узаконены Шариатом. Да и как же иначе, если сам Посланник Аллаха ﷺ запретил превращать могилы в места собраний, молитв и подобных мероприятий? А ведь Всевышний Аллах сказал: **«Пусть же остерегаются те, которые противятся его велению, как бы их не постигло искушение или не постигли их мучительные страдания»** (сура 24 «Свет», аят 63).

**Связь противоречащих Сунне посещений могил с невежеством и отсталостью.** Несмотря на веление Посланника Аллаха ﷺ сравнивать могилы с землёй, о котором упоминал повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ, сегодня их не только возвышают, но и строят на них разные сооружения — гробницы, мавзолеи и так далее. Люди тратят много сил и времени на их украшение. На них набрасываются шёлковые занавеси, подобные покрову Каабы. Там же строят роскошные и притом очень надёжные ворота. Мавзолеи оборудуют железными хранилищами, в которые складываются проявления щедрости посетителей и то, что они расходуют на покоящихся в этих могилах по обету, ради того, чтобы их желания исполнились, а потребности были удовлетворены. Разумеется, находятся люди, готовые стать

служителями и охранниками подобных объектов. Наживаясь за счёт щедрых пожертвований приходящих, они не жалеют времени и сил на повествования о чудесах, которые якобы происходят с

самим мавзолеем или людьми, которые посетили его, и предостережения от суровой кары, ожидающей всех тех, кто осмелится поставить под сомнение правильность происходящего.

Известно, что подобное превознесение могил и усыпальниц началось в период отсталости, слабости и упадка мусульман, когда их пыл ослаб, наука пришла в упадок и повсеместно распространились косность и невежество. Это произошло тогда, когда мусульмане превратили свет послания Мухаммада ﷺ, всего за сорок лет сделавшего население земель от Персии до Магриба своими последователями, — когда они превратили это сияющее послание, заключавшее в себе великую цивилизацию, в дервишизм и закоснелость, бездеятельность и привязанность к мифам и иллюзиям и стали делать то, чего не делали их праведные предшественники, наполнившие мир знанием и благими делами, и стали уделять огромное внимание тому, на что наши праведные предшественники не обращали никакого внимания и чему они не придавали значения.

Не может не возникнуть вопрос: а имели ли подобные явления место во времена сподвижников? Совершали ли они подобные действия в отношении могилы Посланника Аллаха ﷺ — лучшей могилы на земле? И совершались ли подобные действия по отношению к их собственным могилам — ведь они были лучшими представителями мусульманской общины? И совершались ли подобные действия в годы жизни имамов, которых мусульмане считают примером для себя — Малика, аш-Шафи'и, Абу Ханифы и Ахмада (да помилует их Аллах)? И разве отсутствие всего этого у них не доказывает, что подобные действия не имеют никакого отношения к религии и к поклонению? На самом деле это всего лишь проявления отсталости и невежества, которые используются некоторыми людьми в своих корыстных целях. С помощью этих средств очень удобно держать под контролем умы простых людей и в то же время беспрепятственно

запускать руку в их карманы и наживаться за их счёт, при этом заставляя их отступать всё дальше и дальше назад в невежество. В течение нескольких веков ислам возглавлял мир, и его отлич-

тельными чертами в этот период были сила, знание, цивилизация, закон, нравственность, милосердие к человеку, стремление к изобретениям и открытиям, высокие, благородные цели. Таким было положение мусульман, когда они понимали суть ислама, видели его в истинном свете и правильно исповедовали его. Когда же они отвернулись от него и заменили знание, верное руководство и исламские понятия другими, ошибочными, опирающимися на дервишизм, бездеятельность, привязанность к бездоказательным утверждениям, связанным с сокровенным, то стали называть всё это благодатью (*баракат*), греша против истины, потому что отворачивающиеся от верного руководства впадают в заблуждение и теряют благодать.

**Колониализм и гробницы.** Западные оккупанты и захватчики всячески способствовали возникновению разного рода заблуждений в среде мусульман и поощряли таким образом отдаление мусульман от сути их религии. В английской газете «Тайме» было опубликовано поощрение одного из представителей британского колониализма к распространению нововведений и ложных убеждений среди мусульман: «Это надёжная гарантия отдаления их от ислама». Шейх Ахмад аль-Бакури сказал, что один из известных востоковедов рассказал ему о некоторых методах колонизаторов, применявшихся ими в Азии. Например, когда колонизаторам понадобилось изменить маршрут караванов, которые шли из Индии в Ирак, они долго не могли придумать, как это сделать, но в конце концов додумались построить несколько мавзолеев на нужном пути. Едва люди прослышали об этих строениях и о святых, которые якобы там покоятся, как тут же начали использовать именно эту дорогу.

Английское правительство Египта также было заинтересовано в том, чтобы египтяне оставались «религиозными», так как оно опасалось распространения коммунизма в регионе. Поэтому они с удовлетворением отмечали, что «в этом году усыпаль-

ницу Ахмада аль-Бадави в Танте посетило около трёх миллионов человек». Один из учёных, которых министерство вакфов делегировало туда для увещевания посетителей усыпальницы, рас-

сказывал: «Я видел с их стороны такие действия, за которые надо бы хлестать плетью, а не делать выговор, и если их призывать к правильному исполнению религиозных обязанностей, то они бегут куда глаза глядят — так им это отвратительно. Достаточно сказать, что к этой усыпальнице они приходят, чтобы соблюсти обет и обратиться с мольбой к покоящемуся в ней умершему!»

**Посещение мавзолеев и усыпальниц — нововведение?** Когда скончался Посланник Аллаха ﷺ, который был самым любимым для Всевышнего Аллаха из Его творений и самым богобоязненным из них, — и всем известно, что сподвижники глубоко уважали и почитали его, — похоронен он был в своём доме, то есть могила его была известна, и это была лучшая могила в мире. Тем не менее на его могиле не сооружали никаких строений, куполов и так далее, и праведные халифы не собирались у его могилы и не устраивали никаких поминальных мероприятий и не отмечали годовщину его смерти. Не делали этого и другие благородные сподвижники. Они не собирались у его могилы для поминания и поклонения. Проходя мимо его могилы, они призывали на него благословение и приветствовали его, как и повелел им их Господь. Они подчинялись велениям Пророка ﷺ и следовали его Сунне и его руководству, не выходя за рамки его велений и не нарушая его запреты. Поступая так, они претворяли в жизнь слова Всевышнего: **«В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день и много поминает Аллаха»** (сура 33 «Сонмы», аят 21).

И преемники Посланника Аллаха ﷺ — праведные халифы — были благим примером для верующих, и Посланник Аллаха ﷺ велел следовать их сунне и крепко держаться за неё. Однако до нас не дошло ни одного сообщения о том, что сподвижники Посланника Аллаха ﷺ собирались в какую-то ночь года на его могиле для поминания и поклонения в надежде снискать благодать. А ведь они — приближённые Аллаха, они — партия верного ру-

ководства и истинного пути, приверженцы истины, опора исламской религии. И они лучше нас знали, что любит Посланник Аллаха ﷺ, и больше нас стремились быть покорными ему, и они

возвеличивали Посланника Аллаха ﷺ, и в их сердцах жило уважение и почтение к нему — это ни для кого не секрет. Ведь это из его уст люди слышали Коран, и все мусульмане единодушны в возвеличивании Посланника Аллаха ﷺ, уважении, любви и почтении к нему. И если бы это ежегодное собрание у могилы приближало верующих к Аллаху и не представляло угрозы для религии, то сподвижники, конечно же, устраивали бы его. Однако Посланник Аллаха ﷺ при жизни не велел им делать ничего подобного, и в его Сунне мы не находим ни подобных действий, ни даже молчаливого одобрения их, что могло бы послужить указанием на узаконенность в Шариате таких собраний на могиле Пророка ﷺ или могилах его сподвижников. А ведь этот человек был истинным рабом Аллаха и самым совершенным в своей покорности Ему, и он лучше всех знал, что любит Аллах, что Он одобряет и что угодно Ему. И он был искренним по отношению к своей общине, заботился о благе верующих и стремился донести до них всё, что могло принести им пользу. Всевышний Аллах сказал о нём: **«К вам явился Посланник из вашей среды. Тяжко для него то, что вы страдаете. Он старается для вас. Он добр и милосерден к верующим»** (сура 9 «Покаяние», аят 128).

Пророк ﷺ запретил собираться на могиле, сказав: **«Не превращайте свои дома в кладбища, и не делайте могилу мою местом собраний, и призывайте на меня благословение, ибо ваше благословение достигнет меня, где бы вы ни были»** [Фатх Аль-Бари]. Он имел в виду, что они не должны выделять для посещения его могилы определённые дни или определённое время, приходя туда, например, каждый месяц, каждый год и так далее. Другими словами, «не устраивайте ежегодных собраний, подобных Праздникам (разговения и жертвоприношения), которые бывают каждый год, не превращайте посещение моей могилы в обряд, подобный паломничеству (*хадж*), и не уподобляйтесь иудеям и христианам, которые поступают так — и это довело их до

излишеств и чрезмерного превознесения и обожествления Иисуса». Пророк ﷺ предостерегал от этого своих сподвижников, говоря: **«Не превозносите меня так, как христиане превозносят сына**

*Марьям. Поистине, я — Его раб, а потому говорите: раб Аллаха и Его посланник» [Бухари].*

Если существует запрет на подобные действия в отношении могилы Пророка ﷺ, который был лучшим из людей и самым любимым для Аллаха из Его творений, господином первых и последних, заступничество которого мы все надеемся обрести в Судный день, то что говорить о могилах тех, кто гораздо ниже его по положению, из числа обычных праведных людей?! Превращение их могил в места собраний противоречит хадису, то есть велению Посланника Аллаха ﷺ. А Всевышний Аллах сказал: «Однако их сердца слепы к этому [Корану]. **А наряду с этим они совершают менее тяжкие злодеяния»** (сура 24 «Свет», аят 63).

Так жили представители первых поколений мусульман, которые были лучшими поколениями верующих, и если кто-то противоречит им и берётся утверждать, что это приближение к Аллаху и покорность ему, то здесь только два варианта: либо он совершает нововведение, либо заявляет, что он лучше представителей этих поколений и превосходит их знаниями. Имам Малик (да помилует его Аллах) говорил: «Тот, кто вносит в эту общину то, чего не было у их предшественников, утверждает таким образом, что Посланник Аллаха ﷺ поступил вероломно по отношению к религии, потому что Всевышний Аллах сказал: **"Сегодня Я завершил для вас вашу религию"** (сура "Трапеза", аят 3). Это не было частью религии тогда, и это не является частью религии сегодня» [Абу Исхак Ибрахим ибн Муса ибн Мухаммад аль-Ляхми аш-Шатыби. Аль-И'тисам].

Он также говорил: «Сунна — ковчег Нуха: кто плывёт на нём, спасётся, а кто не желает плыть на нём, утонет».

Ежегодное посещение могилы — поклонение, которого не совершал ни Посланник Аллаха ﷺ, ни его сподвижники. Более того, он запретил это, а противоречие ему есть нововведение в религию, которое приводит человека к заблуждению, как сказал

Пророк ﷺ. Каждую пятницу, обращаясь к верующим с проповедью, он предостерегал: **«И далее... Поистине, наилучший рассказ — Книга Аллаха, и наилучшее руководство — руководство**

*Аллаха, а наихудшие из дел — новоизобретённые, и каждое нововведение [в религии] — заблуждение» [Муслим]. Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «Если кто-то внесёт в это наше дело то, что к нему не относится, это будет отвергнуто».*

Устраивать собрания в одном и том же месте в одно и то же время, так что участники этого собрания отправляются в путь ради этого собрания и поклонения, разрешено только в тех случаях, когда Всевышний Аллах узаконил это, а именно — в паломничестве, когда установленные Им обряды совершаются в Мекке, на Арафате, в Мине и Муздалифе, а также во время пятничных, праздничных и коллективных молитв. Это обряды поклонения, которые Всевышний Аллах повелел возвеличивать и совершать. Он похвалил совершающих эти обряды, сказав: **«Вот так! И если кто почитает обрядовые знамена Аллаха, то это исходит от богобоязненности в сердцах»** (сура 22 «Хадж», аят 32).

И устраивать регулярные собрания в определённый день года с целью поклонения — нововведения в религию, потому что это совершение поклонения и обрядов, не установленных и не узаконенных Всевышним Аллахом. А для многих простых людей подобные собрания и посещения сделались столь же важными, как обряды поклонения (обязательная молитва, хадж и так далее). Люди собираются у могилы в определённый день года, совершают жертвоприношение и другие акты поклонения. Они отправляются в путь только ради посещения могилы, что само по себе является порицаемым действием.

Совершать одобряемые Шариатом проявления покорности Аллаху, не приуроченные к определённому времени, желательно в любое время. Если же люди ограничивают эти действия определённым временем или местом при том, что в Шариате не утверждены и не обоснованы подобные ограничения, и считают, что совершение данных действий в данное время или в данном месте приносит особую благодать, возвышает степени, способствует

принятию дел или обеспечивает совершающему их великую награду, то это проявление покорности Аллаху превращается в нововведение — таково согласное мнение учёных. Причина в том, что



награда за дела устанавливается только Всевышним Аллахом. Указанные действия людей имели очень скверные и опасные последствия. Например, люди стали считать, что покоящиеся в этих могилах, на которых они строят купола и мавзолеи вопреки запрету Посланника Аллаха ﷺ, способны приносить пользу или причинять и отводить зло, исполнять желания и удовлетворять нужды и так далее. И люди стали искать приближения к этим «святым», совершая жертвоприношения у их могил в определённый день года, когда организовывается собрание возле усыпальницы или мавзолея. Широко распространилось поверье, что если прийти к этой усыпальнице или мавзолею в определённый день, принести там в жертву животное, то твоё желание (например, рождение ребёнка у тех, у кого давно нет детей, или исцеление больного и так далее) непременно исполнится. И люди идут к заветной гробнице и обращаются к покоящемуся в ней с мольбами, с которыми верующий должен обращаться только к Всевышнему Аллаху. Люди считают, что, если проделать всё это, то есть превратить этого умершего в посредника между собой и Господом, желание непременно исполнится. И они стали совершать жертвоприношения у этих могил и усыпальниц, когда долго не выпадают дожди. При этом они отворачиваются от Книги Аллаха и руководства Посланника Аллаха ﷺ, который велел приносить покаяние, просить у Аллаха прощения и обращаться к Нему с мольбой о ниспослании дождя. Иногда после их жертвоприношений действительно шёл дождь. Так Всевышний Аллах испытывал их и в то же время не наказывал их, предоставляя им отсрочку и давая им возможность задуматься над своими действиями и осознать их неправильность. Тем не менее они не переставали совершать деяния шайтана и не отказывались от убеждений времён невежества...

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ призывал людей к единобожию и боролся с многобожием и его причинами, и те, кто любит Али ؑ и считает себя его последователями, должны

следовать его словам и действиям, которые побуждают нас неуклонно придерживаться Корана и руководства Пророка ﷺ. Как прекрасны слова повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ؑ:

«Не должен раб Аллаха надеяться ни на кого, кроме своего Господа, и не должен он бояться ничего, кроме своего греха» [Ибн Таймийя. Фатава].

И всем верующим следует помнить слова, которые повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал Абу аль-Хайяджу: «Я посылаю тебя с тем же, с чем послал меня в своё время Посланник Аллаха ﷺ: не оставляй изображения (живого существа), не стерег его, и не оставляй возвышающейся могилы, не сровняв её с землёй» [Муслим].

**Стремление повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام продемонстрировать ложность веры в звёзды и планеты.** Когда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام собрался в путь, чтобы сразиться с хариджитами, к нему подошёл один астролог и сказал: «О повелитель верующих, не выступай сейчас, потому что сейчас луна в созвездии Скорпиона, и если ты отправишься в путь сейчас, то потерпишь поражение из-за того, что луна сейчас в Скорпионе». Али عليه السلام сказал: «Я отправлюсь в путь, уповая на Аллаха и полагаясь на Аллаха, а также ради того, чтобы доказать ложность твоих утверждений!» И он отправился в путь, и его выступление оказалось благословенным, и он убил всех хариджитов [Ибн Касир. Бидайа].

Когда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام возвращался из Нахравана<sup>88</sup>, он восхвалил Аллаха, после чего сказал: «Если бы мы отправились в путь в тот час, который рекомендовал астролог, то невежды, не обладающие знанием, сказали бы: "Он отправился в путь в тот час, который рекомендовал астролог, И победил!"» [Ибн Касир. Бидайа].

Так повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام продемонстрировал ложность убеждений тех, кто считает, что от звёзд

---

<sup>88</sup> Место, в котором он сражался с хариджитами.

и планет зависят человеческие судьбы, и показал, что всё зависит только от Всевышнего Аллаха и верующие должны уповать и полагаться на Него.

Известно, что повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сжёг тех, кто дошёл до его обожествления. Абдаллах ибн Шарик аль-Амири передаёт от своего отца, что однажды Али ﷺ сказали: «Здесь, у ворот мечети, люди, которые утверждают, что ты — их Господь!» Он позвал их и спросил: «Горе вам! Что вы говорите?» Они сказали: «Ты — наш Господь, Творец и Дарующий удел!» Али ﷺ сказал: «Горе вам! Я раб, подобный вам! Я ем пищу, как едите вы, и пью, как пьёте вы. И если я буду покорен Аллаху, то Он вознаградит меня, если пожелает. А если я ослушаюсь Его, то опасюсь, что Он накажет меня! Бойтесь же Аллаха и откажитесь от своих слов!» Однако они не отказались. На следующий день они снова пришли к нему и пришёл Кунбур. Он сказал: «Клянусь Аллахом, они снова говорят те же слова!» Али сказал: «Введи их». И они снова сказали то же самое. На третий день он сказал: «Если вы снова скажете это, я предам вас страшной смерти!» Однако они не отказались от своих слов. Тогда между мечетью и домом вырыли ров и развели там огонь. Он сказал: «Поистине, вы откажетесь от своих слов, либо я брошу вас сюда!» Но они не стали отказываться от своих слов, и он велел бросить их туда. А когда они сгорели там, он сказал [Фатх Аль-Бари]:

Поистине, когда увидел я деяние порицаемое,  
огонь развёл я свой и кликнул Кунбура!

'Икрима передаёт, что к Али привели еретиков и он велел сжечь их, а когда Ибн Аббас узнал об этом, то сказал: «Если бы я был на его месте, то не стал бы сжигать их, потому что Посланник Аллаха ﷺ запретил это, сказав: **"Не наказывайте наказанием Аллаха"**. Я бы просто казнил их, потому что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Убейте того, кто изменил свою религию"**» [Бухари].

Ибн Таймийя сказал: «Известно, что он сжёг имамитов, которые считали его Богом» [Ибн Таймийя. Фатава].

В версии Абу Давуда говорится, что, когда 'Али узнал об этом, он воскликнул: «Горе матери Ибн Аббаса!»

Слова «Горе матери Ибн Аббаса!» вовсе не являются пожела-

нием зла. Это одна из тех фраз, которые используются для похвалы и одновременного выражения удивления. Вспомним слова Посланника Аллаха ﷺ, которые он сказал об Абу Басыре: «Горе его матери, разжигатель войны!» Ничего оскорбительного в этих словах не было.

Учёные разошлись во мнениях относительно того, что именно сделал Али с вероотступниками. 'Икрима передаёт, что он сжёг их в огне. А другие утверждают, что Али только поставил их недалеко от огня в дымное место и предоставил им возможность покаяться. Однако они упорствовали в своём неверии и в конце концов задохнулись в дыму.

Сторонники первого мнения приводят в качестве доказательства стихи, в которых говорится о том, что Али сжёг этих людей в огне [Абу Сулейман Хамд ибн Мухаммад аль-Буси аль-Хаттаби. Ма'алим ас-сунан].

Некоторые сподвижники считали нежелательной казнь преступника с помощью огня. Однако тот факт, что подобная казнь несколько раз применялась во времена сподвижников, указывает на то, что под запретом подразумевается нежелательность. Например, известно, что Абу Бакр ﷺ велел сжечь людей, которые совершали грех народа Люта (мужеложство). Имеются сообщения о том, что так же поступал с совершающими это деяние Абдаллах ибн аз-Зубайр во время своего правления, а также Хи-шам ибн Абд-аль-Малик.

**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ, вера в сердце и определение богобоязненности.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Вначале вера похожа на белое пятно на сердце, и чем крепче становится вера раба Аллаха, тем белее сердце, а чем больше в человеке лицемерия, тем чернее его сердце, и, когда он становится совершенным лицемером, его сердце становится совсем чёрным. Клянусь Аллахом, если бы вы могли посмотреть на сердце верующего, вы увидели бы, что оно белое,

и, если бы вы могли посмотреть на сердце лицемера, вы бы увидели, что оно — чёрное» [Ибн Таймийя. Фатава].

Учёные *ахль ас-сунна*, говоря о сущности веры, разъясняют, что

вера — это подтверждение сердцем, произнесение двух свидетельств языком и совершение соответствующих действий членами тела. Иными словами, вера — это убеждение, слова и действия. Это три составляющих понятия «вера». Об этом говорили учёные из числа сподвижников и их последователей, а также представители следующих поколений. И в качестве доказательства они привели множество коранических аятов и хади-сов Пророка ﷺ, в том числе и слова Всевышнего Аллаха:

**Верующими являются только те, сердца которых испытывают страх при упоминании Аллаха, вера которых усиливается, когда им читают Его аяты, которые уповают на своего Господа,**

بِمَا تَمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ  
 اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمُ  
 آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ  
 يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٠﴾

**которые совершают молитву и расходуют из того, чем Мы их наделили.**

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا  
 رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢١﴾

**Вот они и являются истинно верующими. Для них приготовлены высокое положение у их Господа, прощение и щедрый удел. Сура 8 «Добыча», аяты 2-4**

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ  
 دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ  
 كَرِيمٌ ﴿٢٢﴾

В этом аяте, содержащем перечисление свойств верующих, упоминаются как деяния сердца, так и деяния органов тела, и всё это считается верой. Причём говорится, что верующими являются «**только те**», кто обладает всеми названными свойствами и подходит под все содержащиеся в аяте описания. Это подтверждается и словами «**Вот они и являются истинно верующими**».

В аяте упомянуты и действия, совершаемые органами тела, — молитва и расходование на пути Аллаха.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Вера имеет более семидесяти*

*ответвлений. Наилучшее из них — слова "Нет божества, кроме Аллаха", а наименьшее — устранение с дороги того, что мешает проходить людям, и стыдливость — одно из ответвлений веры» [Муслим].*

Свидетельство — это слова, устранение с дороги того, что мешает проходить людям, — действие, а стыдливость — поведение и нравственное качество. И тот факт, что всё это названо верой, подтверждает правильность данного выше определения веры. Большинство ответвлений веры представляют собой действия. Имам аль-Бухари сказал в своём «Сахихе»: «Это слова и действия, и она увеличивается и уменьшается, и любовь ради Аллаха и ненависть ради Аллаха относятся к вере. 'Умар ибн Абд-аль-Азиз сказал: "Поистине, вера — это обязанности, нормы, наказания и сунны, и кто соблюдает их совершенным образом, тот обладает полноценной верой, а вера того, кто не соблюдает их совершенным образом, неполноценна. И если мне суждено ещё пожить, то я разъясню вам это, дабы вы поступали согласно этому, а если мне суждено умереть, то я ведь не стремлюсь остаться с вами"» [Бухари].

Когда повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ спросили о вере, он сказал: «Вера зиждется на четырёх опорах: терпении, убеждённости, справедливости и усердии, и у терпения четыре ответвления: стремление, страх, равнодушие к мирским благам и ожидание. Кто стремится к Раю, тот освобождается от страстей; кто боится Огня, тот избегает запретного; кто равнодушен к мирским благам, тот спокойно воспринимает постигающие его беды; и кто ожидает смерти<sup>89</sup>, тот стремится к благому. У убеждённости тоже четыре ответвления: пронизательность,

---

<sup>89</sup> Имеется в виду тот случай, когда человек помнит о смерти и готовится к ней, стараясь избегать запретного и скверного и совершать благое, заботясь о своей участи в мире вечном.

мудрость, умение извлекать урок и обычай первых. Кто пронизателен, тот видит мудрость (смысл), а кому понятен смысл, тот умеет извлекать урок, а кто умеет извлекать урок, тот как будто

был с первыми. Справедливость тоже имеет четыре ответвления: глубокое понимание, обширное знание, суть норм Шариата и неизменная кротость. Кто обладает пониманием, тот получает глубокие знания, кто имеет глубокие знания, тот поступает соответственно нормам (Шариата), а кто кроток, тот не будет нерадивым и будет жить среди людей хвалимым. У усердия тоже четыре ответвления: побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого, правдивость там, где она требуется, и порицание нечестивцев. Кто побуждает к одобряемому, тот укрепляет спины верующих; кто удерживает от порицаемого, тот преграждает путь лицемерам; кто правдив там, где это требуется, тот исполнил свою обязанность; и кто порицает нечестивцев и гневается ради Аллаха, ради того гневается Аллах, и Он сделает его довольным в Судный день» [Нахдж].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал, давая определение богобоязненности: «Отказ от упорства в послушании Аллаха и отказ от обольщения своей покорностью Ему» [Ибн Абу Хатим].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ также сказал о богобоязненности: «Богобоязненность — страх перед Величественным, действия согласно ниспосланному, умение довольствоваться малым и подготовка к дню разлуки с миром этим» [Фара'ид аль-калям].

Из побуждения повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ к богобоязненности можно сделать несколько выводов, касающихся как отдельного человека, так и общества в целом.

Любовь Аллаха к богобоязненному: **«Поистине, Аллах любит богобоязненных»** (сура 9 «Покаяние», аят 4).

Аллах — с богобоязненными: **«Поистине, Аллах — с теми, кто богобоязнен и кто творит добро»** (сура 16 «Пчёлы», аят 128).

Получение пользы от Корана: **«Это Писание, в котором нет сомнения, является верным руководством для богобоязненных»** (сура 2 «Корова», аят 2).

Защита от шайтана и его наущений: **«Поистине, если богобоязненных людей коснётся наваждение от шайтана, то они поминуют назидание и прозревают»** (сура 7 «Преграды», аят 201).

Отсутствие страха и печали: **«Всякий, кто станет богобоязненным и праведным, не познает страха и не будет опечален»** (сура 7 «Преграды», аят 35).

Принятие дел: **«Поистине, Аллах принимает только от богобоязненных»** (сура 5 «Трапеза», аят 27).

Облегчение после тяготы и выход из безвыходного положения: **«Тому, кто боится Аллаха, Он создаёт выход из положения»** (сура 65 «Развод», аят 2).

**«Тому, кто боится Аллаха, Он облегчает дела»** (сура 65 «Развод», аят 4).

Проницательность, мудрость и свет: **«О те, которые уверовали! Если вы будете бояться Аллаха, то Он одарит вас способностью различать истину и ложь»** (сура 8 «Добыча», аят 29).

Вход в Рай: **«Стремитесь к прощению вашего Господа и Раю, ширина которого равна небесам и земле, уготованному для богобоязненных»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 133).

Спасение от Огня: **«Потом Мы спасём богобоязненных, а несправедливых оставим там стоять на коленях»** (сура 19 «Марьям», аят 72).

Высокое положение в Судный день: **«Но в День воскресения богобоязненные окажутся выше них. Аллах дарует удел без расчёта, кому пожелает»** (сура 2 «Корова», аят 212).


**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ и предопределение.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ говорил: «Не случается на земле ничего, кроме решённого на небесах, и к каждому человеку приставлены два ангела, которые защищают его и заботятся о нём, пока не придёт к нему предопределённое ему. А когда приходит к нему предопределённое ему, они освобождают дорогу этому предопределению. И, поистине, есть у меня от Аллаха надёжный щит, но, когда наступит час мой, он отклонится, оставив меня без защиты. И, поистине, (раб Аллаха) не почувствует вкус веры до тех пор, пока не будет точно знать, что

постигшее его не могло обойти его стороной, а обошедшее его стороной не могло постигнуть его» [Фара'ид аль-калям].



Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ также сказал:




«Поистине, веление ниспосылается с небес подобно каплям дождя. Каждой душе предопределено то, что предопределено, из увеличения или уменьшения, затрагивающих его самого, его семью или имущество, и тот, кто увидит убыль в самом себе, своей семье или имуществе и при этом увидит увеличение, затронувшее другого человека, его семью и имущество, не должен впасть в искушение из-за этого...» [Фара'ид аль-калям].

**Как Всевышний Аллах подвергнет расчёту Своих рабов, при том что их бесчисленное множество?** Повелителю верующих Али ибн Абу Талибу  сказали: «Как Всевышний Аллах подвергнет расчёту Своих рабов, при том что их бесчисленное множество?» Он ответил: «Так же, как Он дарует им всем удел, при том что их бесчисленное множество» [Фара'ид аль-калям].

## § 2. Проповедь повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  заботился о своей пастве и старался наставлять её, обучать, направлять и воспитывать посредством ежедневного общения, и особенно по пятницам, когда произносил с минбара пятничную проповедь. Это был очень важный и действенный способ направления и наставления общины. История сохранила для нас немало проповедей Али . Ниже приводится одна из них.

Али  сказал: «Поистине, мир этот отвернулся и прощается. А мир вечный уже идёт и готов появиться. И, поистине, сегодня — подготовка, а завтра — состязание. Поистине, сейчас у вас дни надежды, за которыми — ваш час. И кто нерадиво использовал дни надежды, прежде чем наступил час его, дела того окажутся тщетными. Трудитесь же ради Аллаха в надежде, как трудитесь ради Нег о в страхе, ибо, поистине, не спит стремящийся к Раю и не спит бегущий от Огня. И, поистине, кому не приносит

пользы истина, тому вредит ложь, и кто не следует верному руководству, тот впадёт в заблуждение. Поистине, вам велено готовиться к отъезду, и вам указали на запасы. О люди! Поистине,

религия — благо, существующее сейчас, и питается от него и праведник, и грешник. И, поистине, мир вечный — истинное обещание, и распоряжается им Всемогущий Властелин. Поистине, шайтан обещает вам бедность и велит вам творить мерзость, а Аллах обещает вам прощение от Него и милость, и Аллах — Объемлющий, Знающий. О люди! Творите благие дела, и ваше потомство будет творить благое. Поистине, Аллах обещал Свой Рай тому, кто покорен Ему, и пригрозил Своим Огнём тому, кто ослушивается Его. Поистине, это огонь, жар которого не стихает и пленник которого не может освободиться, и не найдёт защиты поглощаемый им. Силён жар его, далеко дно его, а вода его — гной» [Ибн Касир. Бидайа].

Анализируя этот удивительный по силе воздействия текст, мы обнаруживаем следующее.

1. Искренность этих слов, источником которой является вера самого Али в то, к чему он призывает людей. Эта искренность делает слова повелителя верующих подобием факела, зажжённого от его собственной души, и придаёт им естественную эмоциональность. Поэтому и слушали его с предельным вниманием, ловя каждое его слово и пропуская его через собственную душу.

2. Фразы, произносимые Али ﷺ, отличались силой и в то же время были лёгкими, приятными для слуха и гармоничными. Он выражался ясно, используя короткие предложения, чтобы облегчить слушателям понимание и усвоение услышанного.

3. Али ﷺ использовал противопоставление противоположных по смыслу понятий, чтобы добавить своим словам ясности и усилить их воздействие на слушателей: «Поистине, мир этот повернулся спиной и прощается. А мир вечный повернулся и готов появиться», «не спит стремящийся к Раю и не спит бегущий от Огня».

4. Цитирование Корана. Так, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ в своей проповеди процитировал аят: **«Шайтан угрожает вам бедностью и велит творить мерзость. Аллах же**

**обещает вам прощение от Него и милость. Аллах — Объемлющий, Знающий»** (сура 2 «Корова», аят 268).

5. Содержание этой проповеди повелителя верующих 'Али ибн

Абу Талиба رضي الله عنه свидетельствует о том, что большое влияние на него оказали Коран и слова Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. В то же время его проповедь тесно связана с реальностью, то есть отличается жизненностью. В этой проповеди мы видим глубину мысли, возвышенность идей и широкий охват. Али رضي الله عنه тщательно подбирал фразы, заботился о ясности и стремился к краткости. Повелитель верующих использовал своё красноречие и с его помощью создавал у слушателей наглядное представление о том, о чём говорил. Эта проповедь очень важна, поскольку характеризует человека, который произнёс её, с нравственной и религиозной точки зрения и помогает больше узнать о его личности. Проповедь свидетельствует о том, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه имел правильные убеждения и представления об исламе в том, что касается земной жизни, смысла существования человечества и конца, который ожидает людей. В проповеди содержатся выводы, сделанные повелителем верующих Али رضي الله عنه. Эта проповедь — свидетельство мудрости и проницательности Али رضي الله عنه, а также ясности его ума и чистоты его души. В проповеди можно найти указания и на другие качества и особенности повелителя верующих Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه, ставшие следствием его веры и богобоязненности, верности исламу и довольства предопределением Господа. Всё это помогло Али رضي الله عنه достичь высот в красноречии и ораторском искусстве. В то же время он был справедливым предводителем, равнодушным к мирским благам, мудрым и опытным лидером и непревзойдённым воином.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه использовал каждую возможность дать, людям полезное наставление и напомнить им о важном и не ограничивался пятничными проповедями, а обращался к людям с проповедью и в связи с чьей-то смертью или похоронами, напоминая им о смерти и Судном дне и сопровождая свою речь кораническими аятами, например словами Всевышнего: **«Земля озарится светом своего Господа. Будет положено Писание,**

**и будут приведены пророки и свидетели. Их рассудят истинно, и с ними не поступят несправедливо»** (сура 39 «Голпы», аят 69).

Такие проповеди 'Али رضي الله عنه отличались соответствием поводу, по

которому произносились, красноречием, использованием сравнений, вопросов, повелительного наклонения, стройностью и гармоничностью фраз. Основой для многих фраз в проповедях повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ служили коранические аяты, например: «**И каждая душа явится вместе с погонщиком и свидетелем**» (сура 50 «Каф», аят 21). Так, 'Али ﷺ сказал в одной из своих проповедей, произнесённых в связи с чьими-то похоронами: «С каждой душой будет погонщик, который погонит её к месту сбора, и свидетель, который будет свидетельствовать о её деяниях». Али напоминал людям об ужасах Судного дня, о неизбежности смерти и разлуки с этим миром и побуждал людей попытаться представить, что это уже произошло, то есть смерть пришла к ним и они оказались в могиле... В то же время фразы, которые использовал Али ﷺ, не внушали людям отвращения и ужаса и были понятными для них, ясными по смыслу и нетрудными для восприятия.

### § 3. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ и поэзия

Цепочкам передатчиков литературных источников, например книг, посвященных поэзии, не уделялось такого внимания, как цепочкам передатчиков сборников хадисов. Тем не менее именно они содержат богатый материал для ознакомления с поэтическим творчеством халифов и сподвижников. Из дошедших до нас сообщений следует, что поэзия при четырёх праведных халифах процветала и развивалась. Из этих же сообщений следует, что отношение Али к поэзии не отличалось от отношения его предшественников,— первых трёх праведных халифов.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ слушал высоко-нравственные и пристойные стихи и вознаграждал за те, которые находил благими и полезными, как в уже упомянутой нами истории бедуина, которому Али ﷺ помог, а тот, преисполненный

благодарности, тут же продекламировал стихи собственного сочинения, которые представляли собой благие слова.

Сам 'Али ибн Абу Талиб ﷺ был поэтом. До нас дошли многие из

его стихов, и хотя относительно авторства некоторых из них среди учёных имеются разногласия, эти разногласия не могут поставить под сомнения поэтический талант повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ. При этом для любого исследователя его стихов очевидно, что их сочинение не было для Али ﷺ самоцелью. Его политическая деятельность и важные и страшные события, которыми было наполнено его правление и предшествовавшие ему годы его жизни, не оставляли ему времени для занятий творчеством и увлечения поэзией. У него не было времени размышлять о чём-то ради написания стихов, подбирая соответствующие мысли, слова, рифмы. Тем не менее ему приписывается множество стихов и поэм и даже целый сборник стихотворений, включающий несколько касид и отрывков. В этом сборнике — стихи, содержащие правильные убеждения и мнения, возвышенные идеи.

Стихи, приписываемые повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ, проникнуты мудростью. Таково следующее стихотворение:

Ты в друзья невежду не бери —  
Эта дружба для обоих бесполезна.  
За таким товарищем пойдёшь,  
И узнаешь: друг такой толкает в бездну.  
Знай: тебя равняют на него,  
Если вместе часто вы идёте.  
Ты похожим станешь — на кого?  
Вы друг друга сердцем узнаете...

Али ﷺ также говорил:

Быть скромным надлежит тому, кто смертен,  
Из мира этого бери лишь пропитанье...  
С утра до вечера в заботах, в суете —  
Что с человеком? — нет конца его желаньям!

Творец Всевышний всё устроил мудро,  
И наш удел к нам всё равно придёт...  
О тот, кто скоро этот мир покинет

И в тишину забвения уйдёт!

#### § 4. Передаваемые от 'Али ﷺ описания лучших рабов Аллаха

**Качества лучших рабов Аллаха.** Однажды повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ спросили о лучших рабах Аллаха и он сказал: «Это те, которые, совершая благое, радуются, совершая скверное, просят у Аллаха прощения, когда их постигает испытание, проявляют терпение, а разгневавшись, прощают» [Абу аль-Хасан 'Али ибн аль-Хусейн аль-Мас'уди. Мурудж аз-захаб ва ма'адин аль-джаухар].

Он также сказал: «Поистине, есть у Аллаха рабы, которые как будто своими глазами видели обитателей Рая в их вечной обители и обитателей Огня, подвергаемых мучениям в Адском пламени... Они никому не причиняют зла, сердца их печальны, души — чисты, потребности — малы. Они терпели немногие дни ради долгого отдыха. Если посмотришь на них ночью, то увидишь их ноги стоящими в ряд. По щекам их текут слёзы. Они взывают к Аллаху, дабы Он освободил их от Огня. А днём они достойные, кроткие, благочестивые и богобоязненные...» [Ибн Касир. Бидайа].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ также говорил: «У верующего каждый взгляд должен быть назиданием, каждое молчание — размышлением, а каждое слово — мудростью» [там же].

Али ﷺ также говорил: «Блажен каждый незаметный раб Аллаха, который знает людей при том, что люди не знают его, и которого знает Аллах, Который доволен им. Это — светочи верного руководства. Аллах отводит от них всякую тёмную смуту, и Аллах введёт их в Свою милость. Они не из тех, кто выдаёт чужие тайны и сплетничает, они не грубы и не совершают дела напоказ» [Сыфат ас-сафва].

В этих словах повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ ощущается влияние слов Посланника Аллаха ﷺ: «*Поис-*

*тине, Аллах любит каждого богобоязненного, богатого [душой] и незаметного раба»* [Ахмад].

**Ответ тем, кто спрашивал о дополнительном поклонении**

**Посланника Аллаха ﷺ.** 'Асым ибн Дамра передаёт: «Мы спросили 'Али о дополнительном поклонении Пророка ﷺ, и он ответил: "Вам это не под силу"<sup>90</sup>. Мы сказали: "Расскажи нам о том, что нам под силу". Он сказал: "Пророк ﷺ, совершив утреннюю молитву, ждал немного. И когда солнце поднималось отсюда<sup>91</sup> на такую же высоту, на которой оно находится на западе во время послеполуденной молитвы, он вставал и совершал молитву в два рак'ата, после чего ждал ещё немного. И когда солнце поднималось отсюда на такую же высоту, на которой оно находится на западе, во время полуденной молитвы, он вставал и совершал молитву в четыре рак'ата, а потом, когда солнце отклонялось от точки зенита, он совершал четыре рак'ата перед полуденной молитвой и два рак'ата после неё. И он совершал четыре рак'ата перед предвечерней молитвой, отделяя каждые два рак'ата друг от друга приветствием приближённых ангелов и пророков, а также тех, кто последовал за ними, будучи верующими и мусульманами". И 'Али сказал: "Это шестнадцать рак'атов дополнительных молитв, которые Пророк ﷺ совершал днём. Редко кто совершает их постоянно"» [Ахмад].

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ разъяснил также то, как Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву-витр: «Посланник Аллаха ﷺ совершал витр в начале ночи, в конце и в середине, и бывало, что его витр заканчивался перед самым рассветом» [Ахмад].

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ также разъяснил, что делал Посланник Аллаха ﷺ после молитвы. Он передаёт от Пророка ﷺ такую мольбу: «О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде, то, чего ещё не совершил, то, что делал тайно

---

<sup>90</sup> То есть вам не под силу делать всё, что делал он, а потому нет смысла спрашивать об этом.

<sup>91</sup> Он имел в виду восток.

*и явно, то, в чём я преступил границы, и то, о чём Ты знаешь лучше меня! Ты — Выдвигающий вперёд, и Ты — Отодвигающий, нет божества, кроме Тебя!»<sup>92</sup> [АбуДавуд].*

**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб** ﷺ описывает **благородных сподвижников**. Заметив за своими сподвижниками некоторую небрежность и леность в покорности Аллаху, он напомнил им о том, как жили их предшественники — сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил своим сподвижникам: «Поистине, я видел сподвижников Мухаммада ﷺ, и среди вас я не вижу ни одного человека, подобного им! С взъерошенными волосами, покрытые пылью, они падали ниц и поднимались вновь, спали немного и поднимались на молитву, припадая к земле лбами и щеками своими, и стояли, словно на раскалённых углях, вспомнив о предстоящем возвращении к Господу. И меж глаз у них был след, похожий на козье колено, от долгих земных поклонов. При поминании Аллаха глаза их наполнялись слезами, и они плакали так, что мокрыми становились даже их шеи, и склонялись, как склоняется дерево под натиском ураганного ветра»<sup>92</sup>.

**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб** ﷺ **обращает внимание своих сподвижников на наилучшие из дел**. Сообщается, что в одной из своих проповедей повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Я наказываю вам бояться Аллаха, ибо, поистине, лучшее средство приближения к Аллаху для Его раба — вера и усердие на Его пути, и слово искренности, ибо, поистине, оно — естественная природа человека, и выстаивание молитвы, ибо она — (часть) религии, и выплата закята, ибо она — обязан-

---

<sup>92</sup> «Аллахумма гфир ли ма каддамту ва ма аххарту ва ма асрарту ва ма а'лянту ва ма асрафту ва ма Анта а'ляму би-хи мин-ни! Анта ль-Мукаддиму ва Анта ль-Му'аххыру, ля иляха илля Анта!»

<sup>93</sup> Эта речь повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ с небольшими вариациями приводится как в суннитских («Хильйат аль-аулийа» и др.), так и в шиитских источниках («Нахдж аль-балеяга», «Аль-Иршад» и др.).

ность, и пост в месяце рамадан, ибо он — защита от Его наказания, и хадж к Дому, ибо он гонит прочь грехи, и поддержка родственных связей, ибо она увеличивает жизненный срок и любовь в



семье, и тайно подаваемая милостыня, ибо она искупает грехи и устраняет гнев Господа, и благие дела, ибо они оберегают от скверной и ужасной кончины. И много поминайте Аллаха, ибо это наилучшее поминание» [Ибн Касир. Бидайа].

**Посещение больного.** Сувайр ибн Абу Фахита передаёт от своего отца: «Али взял меня за руку и сказал: "Пойдём со мной к аль-Хасану проведем его". И мы застали у него Абу Мусу, и Али ﷺ сказал: "Ты пришёл навестить больного, о Абу Муса, или просто зашёл в гости?" Он ответил: "Я пришёл навестить его". Али сказал: "Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *<Какой бы мусульманин ни навестил другого мусульманина утром, семьдесят тысяч ангелов призывают на него благословение, и какой бы мусульманин ни навестил другого мусульманина вечером, семьдесят тысяч ангелов призывают на него благословенно>*"» [Тирмизи].

**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ побуждает своего сына аль-Хасана практиковаться в ораторском искусстве.** Однажды повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал своему сыну аль-Хасану: «Сын мой! Не произнесёшь ли ты какую-нибудь речь, чтобы я послушал тебя?» Тот ответил: «Поистине, я стесняюсь произносить речь, видя тебя». Тогда Али отошёл так, чтобы аль-Хасан его не видел. После этого аль-Хасан поднялся и обратился к людям с речью. А Али ﷺ слушал со стороны. И он произнёс превосходную красноречивую проповедь. И когда он закончил, Али ﷺ стал говорить: «Одни — потомки других, а Аллах — Слышащий, Знающий» [Ибн Касир. Бидайа].

**«Поистине, я не таков, как ты утверждаешь».** Амр ибн Мурра передаёт от Абу аль-Бухтари: «Однажды один человек пришёл к Али и похвалил его. А он знал о нём кое-что. Он сказал: "Поистине, я не таков, как ты утверждаешь, и я превыше того, что в душе твоей"» [Захаби. Тарих].

**Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ предостерегает от подчинения страстям.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Остерегайтесь давать страстям власть над своей

душой. Поистине, в этом мире они порицаемы, а в мире вечном (становятся причиной) скверной участи. И если ты видишь, что их не получается подчинить с помощью остережения и угроз, то успокой их обещаниями и прельщениями, ибо поистине, когда соединяются прельщения и угрозы, душа смиряется перед ними и подчиняется им» [Маварди. Адаб].

**Доставление радости верующим.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Поистине, к тому, что способствует снисканию прощения, относится и доставление радости брату-мусульманину».

**Самые трудные из дел.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Самые трудные из дел — эти три: соблюдение прав всех, кто имеет право на тебя, поминание Аллаха в любых обстоятельствах и помощь брату по вере своим имуществом» [Абу Ну'айм].

## § 5. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ предостерегает от опасных недугов

**Воздаяние за послушание.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Воздаяние за послушание — слабость в поклонении, скудность удела и неполноценность наслаждений». Люди спросили: «А что такое неполноценность наслаждений?» Али ﷺ сказал: «То есть каждый раз, когда он обретёт наслаждение дозволенным путём, что-нибудь обязательно омрачит ему это наслаждение».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не только предостерегал верующих от послушания Аллаха, но и побуждал их к покорности Аллаху и напоминал им о награде, которая ожидает тех, кто покорен Аллаху. Он говорил: «Если ты желаешь благого, то остерегайся запретного».

**Далеко летящие мечты и следование своим страстям.** 'Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Поистине, я боюсь для вас двух вещей. Это далеко летящие мечты и следование влечениям, ибо далеко

летающие мечты заставляют человека забыть о мире вечном, а следование влечениям отвращает от истины. Этот мир уходит, а мир вечный приближается, и у каждого из них есть сыны. Будьте же сынами мира вечного, и не будьте сынами мира этого, ибо, поистине, сегодня — деяния и нет расчёта, а завтра — расчёт, но нет деяний» [Ибн Абу Шейба].

**Совершенство дел напоказ.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Не совершай ничего из благого напоказ и не отказывайся от совершения благих дел из стыдливости» [Маварди. Адаб].

Али ﷺ также говорил: «У совершающего дела напоказ три признака: он ленится, оставаясь один, активен, когда находится среди людей, и начинает совершать ещё больше благих дел, когда его хвалят, и, напротив, воздерживается от дел, когда его порицают» [Фара'ид аль-калям].

В шариатских текстах совершение дел напоказ названо малым многобожием (*ширк асгар*). Так, Посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Поистине, больше всего я боюсь для вас малого ширка».** Люди спросили: «А что такое малый ширк, о Посланник Аллаха?» Он ответил: **«Совершенство дел напоказ. В Судный день Всевышний Аллах скажет, воздавая людям по заслугам: "Идите к тем, для кого вы делали напоказ то, что делали в земной жизни, и посмотрите, найдётся ли у них награда!"»** [Ахмад].

Шаддад ибн Аус говорил: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ мы считали совершение дел напоказ малым ширком» [аль-Хаким].

Таким образом, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ предостерегал от опасных недугов, связанных с намерениями и стремлениями человека. Он побуждал людей к тому, чтобы совершать благие дела с чистым намерением, то есть ради Него Одного, поклоняться и подчиняться Ему, а также следовать Пречистой Сунне.

Совершенство дел напоказ может иметь разные формы и проявления. Это могут быть действия. Например, человек совершает молитву, долго стоит, делает долгими свои земные и по-

ясные поклоны и демонстрирует смирение, когда люди видят его. Это могут быть и слова. Например, человек даёт людям наставления, напоминает им об Аллахе, заучивает хадисы для того,

чтобы произносить речи, участвовать в дискуссиях ради того, чтобы продемонстрировать обширность знаний. Такой человек раскрывает рот в присутствии людей, но молчит и забывает обо всём, когда сидит в своём доме. А иногда это проявляется во внешнем виде. Например, человек ходит со следом от земного поклона на лбу, в грубой и короткой одежде, чтобы люди говорили: вот, мол, аскет, много поклоняющийся Аллаху. Или человек носит одежду, которую надевает обычно определённая категория людей, которых считают учёными, ради того, чтобы его тоже сочли учёным. Иногда бывает, что человек прикладывает усилия ради того, чтобы позвать к себе в дом какого-нибудь учёного или человека, известного своей праведностью и усердным поклонением Аллаху, ради того, чтобы люди говорили: вот, мол, такого-то посещают благие, достойные люди!

Иногда совершение действий напоказ проявляется в том, что человек начинает ходить ко многим учителям только ради того, чтобы люди говорили о нём потом: мол, этот человек встречался со многими шейхами и учился у них. То есть он делает это ради того, чтобы похвастаться. Бывает и совершение дел напоказ, присущее людям, чрезмерно привязанным к миру этому, — например, человек ведёт себя высокомерно, вышагивая горделиво, глядя на людей свысока... Существует и множество других проявлений этого недуга.

Таким образом, совершение благих дел, частое поминание Аллаха, поклонение ему, страх перед Ним Одним, отказ от страха перед людьми, когда речь идёт о велениях Аллаха, любовь к праведным и так далее — все эти благие дела нужны, однако все они должны совершаться ради Аллаха, потому что совершение дел напоказ — это совершение благих дел не ради Аллаха. Верующий должен следить за тем, чтобы у него всегда было правильное намерение и все его дела совершались ради Аллаха, а не отказываться от совершения благого дела из страха совершить его на-

показ. Он должен остерегаться этого опасного недуга и помнить слова Посланника Аллаха ﷺ: **«Того, кто приобретает знания ради того, чтобы спорить с факихами, или состязаться с учё-**

*ными, или обращать лица людей [в свою сторону], Аллах введёт в Огонь» [Муслим].*

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام предостерегал от совершения дел напоказ и разъяснял, что благие дела принимаются, только если они совершаются с искренним намерением, ради Аллаха и в соответствии с Сунной Посланника Аллаха ﷺ. 'Али عليه السلام не раз побуждал верующих неуклонно придерживаться Сунны. Известно, что он говорил: «Следуйте руководству вашего Пророка ﷺ, ибо, поистине, это наилучшее руководство, и следуйте его Сунне, ибо это наилучшая сунна» [Ибн Касир. Бидайа].

**Самовлюблённость.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал: «Самовлюблённость — недуг разумов». Это недуг, который портит дела и губит рабов Аллаха. Самовлюблённость — препятствие, которое возникает на пути усердствующих к Всевышнему Аллаху. Это недуг, противоречащий искренности, смирению и потребности во Всевышнем Аллаху. Это невоспитанность по отношению к Всевышнему Аллаху. Следствием самовлюблённости становится отказ от спрашивания со своей души. Она ослепляет человека, лишая его способности видеть недуги собственной души. Об этом недуге мало говорят, несмотря на его серьёзность, опасность, которую он представляет, и вред, который он наносит, и повсеместное распространение. 'Абдаллах ибн аль-Мубарак сказал: «Самовлюблённость — это когда ты считаешь, что у тебя есть что-то такое, чего нет у других» [Захаби. Сийар].

Ибн Таймийя разделял совершение дел напоказ и самовлюблённость. Он сказал: «Они похожи, и то и другое является ширком, однако в случае совершения дел напоказ объектом ширка становятся другие люди, а в случае с самолюбованием — душа человека, то есть он сам. В случае с совершением дел напоказ человек не претворяет в жизнь Слова Всевышнего **"Тебе Одному мы поклоняемся"**. А в случае с самолюбованием человек не претво-

рует в жизнь Слова Всевышнего **"И Тебя Одного просим о помощи"**. Если же человек претворяет в жизнь Слова Всевышнего **"Тебе Одному мы поклоняемся"**, он отходит от совершения дел

напоказ (*рийа*). А если человек претворяет в жизнь Слова Все-вышнего **"И Тебя Одного просим о помощи"**, он отходит от самолюбования. Что же касается отличий самолюбования (*'уджб*) от высокомерия (*кибр*), то самолюбование — это когда человек восхищается собственными деяниями и хвалит себя за них, забывая при этом о милостях Аллаха, однако он не проявляет высокомерия по отношению к другим людям, не насмехается и не издевается над ними. Если же самолюбование доводит его до высокомерия и презрительного и пренебрежительного отношения к людям и он начинает считать, что он лучше других, тогда это уже самолюбование, переходящее в высокомерие» [Ибн Таймийя. Фатава].

Аль-Газали сказал: «Знай, что самолюбование таит в себе множество опасностей. Оно побуждает к высокомерию и порождает его. А высокомерие, как известно, также таит в себе множество опасностей. Самолюбование заставляет человека забывать о своих грехах и относиться к ним пренебрежительно, а также гордиться и кичиться своим поклонением и попрекать Аллаха своими деяниями, забывая при этом о Его милостях и содействии. Самолюбование заставляет человека восхищаться собой и впадать в обольщение. Он перестаёт бояться гнева Аллаха и Его кары, потому что ему кажется, что он занимает высокое положение у Аллаха. Самолюбование заставляет человека хвалить себя и восхищаться собой» [Ихйа].

Аль-Карафи (да помилует его Аллах) сказал: «Самолюбование запрещено, потому что это неблаговоспитанность по отношению к Всевышнему Аллаху. Раб не должен преувеличивать то, посредством чего он приближается к своему господину. Напротив, он должен считать свои деяния ничтожными в сравнении с величием своего господина. А что говорить, когда речь идёт о величии Всевышнего Аллаха? Поэтому Всевышний Аллах сказал: **"Не ценили они Аллаха должным образом"** (сура 39 "Толпы", аят 67), то есть не возвеличивали Аллаха должным образом.

Кто восхищается собой и своим поклонением, того ждёт гибель, поскольку Господь видит его. Он навлекает на себя Его гнев» [Абу аль-'Аббас Ахмад ибн Идрис аль-Мисри. Анвар аль-бурук фи

анва'аль-фурук].

Главные причины самолюбования:

- невежество, то есть незнание прав Аллаха. У невежественных людей искажённое представление об Аллахе, они не ценят Его должным образом, они мало знают о Его именах и атрибутах и поклоняются Ему без учёта этих имён и атрибутов;
- небрежность и непонимание сущности души. Такие люди мало знают о природе души, её пороках, недугах и способах избавления от них. Они не спрашивают со своей души и не контролируют её.

Соответственно, лучшее лекарство от самолюбования — познание Всевышнего Аллаха и возвеличивание Его должным образом, а также поклонение Ему с учётом Его прекрасных имён и высочайших качеств. Всё благо в Его Руках, а милость Его объёмлет всякую вещь. Всевышний Аллах сказал: **«Все блага, которые вы имеете, — от Аллаха»** (сура 16 «Пчёлы», аят 53).

Имам аш-Шафи'и (да помилует его Аллах) сказал: «Если ты боишься, что начнёшь восхищаться своими деяниями, вспомни о Том, Чьё довольство ты желаешь снискать, о блаженстве, к которому ты стремишься, и о наказании, которого ты страшишься. Кто думает об этом, тому представляются ничтожными его деяния».

Ан-Навави (да помилует его Аллах) сказал: «Лучший способ пресечь самолюбование — знать, что знание — это милость Всевышнего Аллаха, и Аллаху принадлежит то, что Он взял, и то, что Он дал, и для всего Он установил определённый срок. Человек не должен восхищаться тем, что не является его заслугой, что не принадлежит ему и о чём не знает он, сколько оно продлится».

Ибн аль-Каййим (да помилует его Аллах) сказал: «Знай, что раб Аллаха, собираясь сказать или сделать нечто, должен стремиться к довольству Аллаха, видеть милости Аллаха и Его со-

действие и понимать, что это происходит лишь по воле Всевышнего, а не благодаря ему самому, его знанию, мышлению и силе. Ведь именно Аллах даровал ему язык, сердце, глаза и уши.

Всё это даровал ему Тот, Кого он попрекает своими словами и деяниями. Если бы человек осознавал это и помнил об этом, в его сердце не вошло бы самолюбование, в основе которого лежит восхищение собой и забвение милостей Всевышнего Аллаха и Его содействия».

Ещё одно лекарство от самолюбования, как мы уже сказали, — познание души и спрос с неё.

Ибн аль-Джаузи (да помилует его Аллах) сказал: «Кто знает душу свою и грехи свои, тот осознаёт, что грешит и делает упущения, а относительно положения других людей он пребывает в сомнении. Следует остерегаться самолюбования и уверенности в ценности своих деяний, которые совершаются ради мира вечного. Верующий всегда относится к душе своей уничижительно. 'Умару ибн Абд-аль-Азизу رضي الله عنه сказали: "Когда ты умрёшь, мы похороним тебя в комнате Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم". Он сказал в ответ: "Встретить Аллаха со всеми грехами, кроме придания Аллаху сотоварищей (ширк), милее мне, чем считать себя достойным подобного!"»

Ибн Хазм (да помилует его Аллах) сказал: «Тот, кого постигло такое испытание, как самолюбование, должен задуматься о своих пороках и недостатках. Если он восхищается своими достоинствами, пусть поищет в себе недостатки. Если же он не может найти ни одного недостатка и начинает считать, что их у него вообще нет, то это уже настоящая беда. Это верное свидетельство того, что недостатков и пороков у этого человека больше, чем у остальных людей, и он просто не способен их увидеть. Он слаб разумом и притом невежествен, а это самые тяжкие пороки, потому что разумный человек — тот, кто замечает недостатки собственной души и старается избавиться от них, а глупец не видит этих недостатков или не обращает на них внимания... Если же тебя восхищают твои мнения, то подумай об их недостатках и ошибках и запомни их. Запом-

ни каждое мнение, которое не соответствовало истине, каждое предположение, которое не оправдалось, каждый случай, в котором ты ошибся, а другой оказался прав...



Если ты восхищаешься своим знанием, то знай, что это знание — не твоя заслуга, а дар Всевышнего Аллаха и ты не должен отвечать на эту милость тем, что ненавистно Аллаху. Поистине, Всевышний может послать тебе испытание, в результате которого ты забудешь то, что знал, и больше не сможешь заучивать и запоминать так, как делал это раньше.

Если же ты восхищаешься собой потому, что твои братья по вере хвалят тебя, то подумай о том, как порицают тебя твои враги. Тогда самолюбование покинет тебя. Если же у тебя нет врагов, то нет в тебе блага. Нет человека ниже по своему положению, чем тот, у кого нет врагов. Это означает, что у него нет из милостей Аллаха ничего такого, чему можно было бы позавидовать (да избавит нас Аллах от подобного). Если твои недостатки кажутся тебе незначительными, подумай, что было бы, если бы о них узнали люди. Представь себе это. Тогда ты устыдишься и увидишь свои недостатки...»

Ибн аль-Кайиим (да помилует его Аллах) сказал о смысле существования грехов и ослушания Аллаха: «Когда Всевышний Аллах желает Своему рабу блага, он заставляет его забыть о его поклонении и благих делах и убирает их с его языка и из его сердца. А когда ему случится согрешить, Аллах, напротив, делает так, что человек постоянно думает о своём грехе — он словно стоит у него перед глазами. Он садится и встаёт, уходит и возвращается, а мысль о совершённом грехе не покидает его. Это милость Аллаха к нему. Один из наших праведных предшественников сказал: "Иногда раб Аллаха совершает грех и благодаря ему попадает в Рай, а иногда он совершает благое дело и входит из-за него в Огонь". Его спросили: "Как это?" Он ответил: "Он совершает грех, и мысль об этом грехе не покидает его. Каждый раз, вспоминая свой проступок, человек плачет, раскаивается, просит у Аллаха прощения, смиряется перед Ним, устремляется к Нему всем сердцем

и покоряется Ему, и это становится причиной того, что Аллах милует его. А бывает, что человек совершает благое дело и постоянно думает о нём, а потом начинает попрекать Всевышнего

этим делом и проявлять высокомерие по отношению к другим людям и даже к Господу. Он становится высокомерным и даже начинает удивляться тому, что люди не возвеличивают его и не оказывают ему соответствующего почёта. Его обольщение усиливается, и в конце концов самолюбование приводит его в Огонь..."» [Мадаридж ас-саликин].

## **§ 6. Внимание повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام к рынкам и различные эпизоды из его жизни с участием других людей**

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام старался следить за тем, как идёт торговля на рынках, и побуждал торговцев не отступать от норм Шариата в своей торговле. Известно, что Али عليه السلام уделял большое внимание тому, что происходит на рынках, и строго спрашивал с торгующих. Аль-Хурр ибн Джурмуз аль-Муради передаёт: «Я видел, как Али ибн Абу Талиб عليه السلام выходил из дома в изаре до середины голени и подобранном плаще и в руках у него была небольшая палка. Он ходил по рынкам и наказывал людям бояться Аллаха и торговать хорошо и говорил: "Наполняйте меру должным образом, и соблюдайте вес, и не извлекайте мозг из костей"<sup>94</sup> [Фада'иль ас-сахаба].

Абу Матар передаёт: «Однажды я вышел из мечети и услышал, как кто-то позади меня сказал: "Подними повыше свой изар, ибо так твоя одежда будет чище и это проявление богобоязненности, и постриги волосы, если ты мусульманин". И я пошёл позади этого человека, на котором был изар и накидка, а в руках у него была небольшая палка, и он был похож на бе-

---

<sup>94</sup> То есть не извлекайте мозг из прикрытых мясом костей, приготовленных для продажи.

дуина. Я спросил: "Кто это?" Какой-то человек сказал мне: "Ты, видно, приезжий". Я ответил: "Да, это так, я житель Басры". Он сказал: "Это 'Али ибн Абу Талиб, повелитель верующих". Он до-

шёл до дома Ибн Абу Му'айта, а тот вёл верблюдов. Он сказал: "Продавайте, но не клянитесь, ибо, поистине, клятва помогает сбывать товар, но стирает благодать". Потом он подошёл к тем, кто продавал финики, и увидел плачущую служанку. Он спросил: "Почему ты плачешь?" Она ответила: "Этот человек продал мне фиников на дирхем, а мой хозяин вернул эти финики, но продавец отказывается принимать их". Али сказал: "Возьми свои финики и отдай ей дирхем, поскольку она тут ни при чём". Но тот отказался. Я спросил: "Знаешь ли ты, кто это?" Он ответил: "Нет". Я сказал: "Это Али ибн Абу Талиб, повелитель верующих". Тогда она ссыпала свои финики, и он отдал ей дирхем. После этого тот человек сказал: "Я желаю, чтобы ты был доволен мною, о повелитель верующих!" Он ответил: "Я буду доволен тобой, если ты будешь соблюдать права людей". Потом он проходил мимо продавцов фиников и сказал: "О продавцы фиников! Кормите бедных, и ваша прибыль увеличится!" Потом он прошёл вместе с сопровождавшими его мусульманами мимо торговцев рыбой и сказал: "На нашем рынке не должна продаваться всплывшая рыба"<sup>95</sup>» [Ибн Касир. Бидайа].

Зазан передаёт: «Он ходил один по рынкам, показывал дорогу заблудившемуся, помогал слабому, проходил мимо товаров и зерна и читал аяты Корана: **"Ту Последнюю обитель Мы определили для тех, которые не желают превозноситься на земле и распространять нечестие. Добрый исход уготован только для богобоязненных"** (сура 28 "Рассказы", аят 83). А потом он говорил: "Этот аят был ниспослан по поводу справедливых и скромных из числа обладающих властью над другими людьми"» [Ибн Касир. Бидайа].

---

<sup>95</sup> То есть рыба, которую просто подобрали на поверхности воды после того, как она издохла и всплыла.

Из поведения повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام можно сделать несколько важных выводов.

— Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام не ограничи-

вался простым посещением рынков, наблюдением за происходившим там и наставлениями. Он помогал людям в их делах, показывал дорогу заблудившемуся и помогал слабому. Разумеется, наставлениям человека, который ведёт себя подобным образом, люди внимают скорее и охотнее и воздействие его наставлений и наказов на людские души намного сильнее...

- Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام побуждал людей бояться Аллаха и вести торговлю должным образом, и он вплетал в свои наставления аяты Корана. Ведь, поистине, человек, который боится Всевышнего Аллаха, будет хорошо обходиться с людьми и приносить им пользу и не станет обманывать их и мошенничать.
- Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام запрещал притеснять людей и допускать несправедливость в деловых отношениях. Он также велел восстанавливать ущемлённые права. В приведённом выше примере мы видим, что служанка купила фиников, но её хозяева не приняли её покупку, а она не имела права распоряжаться в подобных делах по своему усмотрению, и Али عليه السلام велел аннулировать сделку.
- Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام запрещал разные виды мошенничества, которые распространены на рынках, например извлечение костного мозга из костей приготовленного для продажи мяса.
- Али عليه السلام также разъяснял некоторые нормы Шариата, связанные с куплей-продажей и людскими взаимоотношениями, в том числе и деловыми. В качестве примера можно привести запрет клясться ради заключения сделки. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام обосновал этот запрет хадисом Посланника Аллаха ﷺ: **«Клятва помогает сбывать товар, но стирает благодать»** [Бухари]. Али عليه السلام также побуждал торговцев кормить бедняков, потому что это способствует уве-

личению прибыли. 'Али عليه السلام также запрещал торговать всплывшей рыбой. Возможно, причина в том, что он не хотел, чтобы свежая рыба на рынке смешивалась с несвежей.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сам следил за состоянием рынков и поручал своим заместителям делать то же самое. Он хвалил тех, кто хорошо исполнял свои обязанности, и наказывал тех, кто нарушал запреты, зная о них, однако он не допускал чрезмерности в своих наказаниях. Кроме того, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ следил за нравственностью в своём государстве, в том числе и на рынках. Ниже приводятся некоторые примеры, подтверждающие его заботу о нравственности верующих.

**Осуждение совместного пребывания на рынках мужчин и женщин.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ осуждал мужчин за то, что они не удерживают своих женщин от посещения рынков, на которых в то время было много неверующих. Он говорил: «Неужели вы не стыдитесь и не ревнуете? Поистине, мне стало известно о том, что ваши женщины ходят по рынкам, где полно неверующих!» [Ахмад].

**Опасность занятия торговлей для тех, кто плохо знает религию.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Тот, кто будет заниматься торговлей, прежде чем обретёт понимание религии, впадёт в ростовщичество, и ещё раз — впадёт в ростовщичество, и ещё раз — впадёт в ростовщичество».

Известно также, что 'Умар ﷺ, будучи халифом, ходил по рынкам с небольшой палкой и ударял ею тех, кто торговал на рынках, не зная норм Шариата, связанных с торговлей. Он говорил: «Не должен сидеть на наших рынках тот, кто не знает, что такое ростовщичество». Он также говорил: «Не должен сидеть на наших рынках никто, кроме тех, кто понимает религию, а иначе он впадёт в ростовщичество, хочет он того или нет».

Праведные халифы заботились о состоянии рынков и уделяли внимание тому, что происходило на них, следя за тем, чтобы, занимаясь торговлей, люди не нарушали нормы Шариата. Они не только давали наставления торговцам, но и упорядочивали тор-

говлю и следили за нравственностью продавцов и покупателей. Они следили и за тем, чтобы ситуация на рынках была стабильной и не совершалось никаких запретных с точки зрения Шариата

действий — мошенничества, обмана, монополии, чрезмерного завышения или занижения цен — и не допускали появления того, что сегодня именуется «чёрным рынком».

А сегодняшние предприниматели и бизнесмены ещё больше нуждаются в просвещении и разъяснении норм Шариата, касающихся торговли и деловых отношений. Для этой цели могут быть использованы брошюры, аудиозаписи и так далее. Хорошо бы познакомить занимающихся торговлей мусульман с тем, как вели торговлю их праведные предшественники, и подчеркнуть важность мира этого, чтобы у них была возможность обрести благо в обоих мирах.

И учёные, и искатели знания должны способствовать просвещению остальных людей, в том числе и тех, кто занимается коммерцией.

**Кто первый занял место, тот имеет больше прав на него.** Когда на рынке Куфы возникли споры из-за торговых мест, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام постановил, что тот, кто первым занял какое-либо место на рынке, имеет больше прав на него в течение этого дня при условии, что он не перемещался со своим товаром в другое место. Если же он сам покинул это место со своим товаром, то его имеет право занять другой человек. Однажды, когда ему сообщили о том, что торговцы закрепляют за собой свои места на рынке, Али عليه السلام сказал: «У них нет права поступать так, и рынок мусульман подобен месту их молитв: кто занял какое-то место, тот имеет право на него в этот день до тех пор, пока не покинет его».

**Запрет монополии.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام сказал об удерживающих съестное от продажи ради повышения цен: «Продающий еду обретёт свой удел, а удерживающий еду — проклятый ослушник» ['Абд-ар-Раззак].

Сообщается, что однажды Али عليه السلام даже велел сжечь товар человека, который удерживал съестное от продажи.

Ислам запретил некоторые действия, приводящие к созданию искусственного спроса и предложения, наносящие вред рынку и мешающие людям беспрепятственно приобретать необходимые

вещи. К таким действиям относится и монополия. Имеется в виду скупка всех единиц какого-то товара одним из участников рынка и удерживание его от продажи до тех пор, пока не поднимется цена на него. Ислам запретил монополию, потому что она — плод алчности и безнравственности и ущемляет интересы людей. К тому же монополия открывает дорогу людям, которые мечтают об одном — быстро нажиться за чужой счёт — и при этом совершенно не думают о морали. Ма'мар ибн 'Абдаллах передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Кто удерживает товар [до подорожания], тот совершает грех»** [Муслим].

Удерживание товара попадает под определение запретной монополии только в том случае, когда выполняются три условия:

- человек скупает товар: если он просто привёз товар и оставил его в хранилище на некоторое время, то это не монополия;
- товар представляет собой съестное (хотя некоторые учёные не делают различий в этом вопросе между съестным и другими товарами);
- скупка и удерживание данного товара причиняет неудобство и вред покупателям.

Основой для запрета монополии служит приведённый выше хадис: **«Кто удерживает товар [до подорожания], тот совершает грех»** [Муслим].

**Условия партнёрства.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ разъяснил некоторые нормы Шариата, касающиеся делового партнёрства. Речь идёт о той форме сотрудничества, когда один человек даёт другому известную часть своих средств, чтобы тот вёл торговлю на эти средства и отдавал ему часть прибыли. Али ؑ сказал: **«Убытки должен нести предоставляющий средства, а прибыль должна распределяться так, как было оговорено»** [ИбнАбуШейба].

Иными словами, если в компании несколько человек задействовали своё имущество, то они несут убытки в соответствии

со своей долей капитала. Так, если доля учредителей компании в её капитале одинакова, то и убытки они несут одинаковые.

**Наказание торгующих вином.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ очень строго относился к тем, кто продавал вино. Сообщается, что он даже приказал сжечь поселение, которое было известно тем, что его жители занимались продажей вина [Амваль].

**Преследование нечестивцев.** Сообщается также, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ подвергал преследованию нечестивцев и развратников. Он велел задерживать таких и сажать под стражу, и если у этого человека было имущество, то его содержали на его же средства, а если у него не было имущества, то его содержали на казённые средства [Абу Юсуф Якуб ибн Ибрахим аль-Ансари. Аль-Харадж].

**Предостережение от скупости.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Скупой ускоряет собственное обеднение. В этом мире он живёт как бедняк, а в мире вечном он будет подвергнут расчёту как богач».

**Призыв на молитву.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ очень большое внимание уделял молитве. Он проходил по дорогам, объявляя: «Молитва! Молитва!» Так он будил людей на утреннюю молитву. Аль-Хасан ﷺ рассказывал о том, как в день, в который Али ﷺ нанесли смертельный удар, он вышел из дома и начал объявлять: «О люди! Молитва! Молитва!» Так он поступал каждый день, и при нём была небольшая палка. В тот день к нему подошли два человека, и Ибн Мульджим<sup>[53]</sup> нанёс ему удар, обнаживший мозг.

[53] Абд-ар-Рахман ибн Муль-джим аль-Муради ат-Тадаули аль-Химьяри. Бесстрашный и искусный воин. Застал времена невежества. Переселился во времена 'Умара. Обучился Корану у Му'аза. Участвовал в завоевании Египта. Был одним из сподвижников 'Али и сражался при Сыффине на его стороне. Позже выступил против 'Али и задумал убить его, что и произошло 17 рамадана. Был схвачен и казнён.

**Забота о дорогах.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ заботился о состоянии дорог в исламском государстве и велел следить за тем, чтобы потоки воды и отхожие места не сужали



дороги и не мешали людям пользоваться ими.

**Нововведения сказителей и борьба повелителя верующих с ними.** В годы правления Али عليه السلام появились сказители. Это явление осудили сподвижники и их последователи. Сказителей не было ни во времена Абу Бакра, ни во времена 'Умара, ни во времена 'Усмана, а появились они тогда, когда началась смута. Речь идёт о людях, которые наставляли и увещевали, собирая вокруг себя людей. Собrania эти проводились по соседству с собраниями учёных. Но, в отличие от учёных, сказители увещевали и наставляли людей посредством разных историй, в том числе и передаваемых ещё от израильтян. Многие из этих историй были выдуманными или, выражаясь современным языком, фальсифицированными, а некоторые из них были такого рода, что простые люди, мало знающие о религии, были просто не способны понять их. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام запретил собрания сказителей, потому что они рассказывали людям странные, сомнительные истории, которые запутывали их и оставляли в растерянности, поскольку были непонятными для них. При этом повелитель верующих разрешил верующим, которые имели основательные знания в области религии, рассказывать людям то, что могло принести им пользу.

Жизнь повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام в обществе являла собой призыв к единобожию и борьбу с придаванием Аллаху сотоварищей. Он напоминал верующим о милостях Всевышнего и о тех благах, которыми Он одаривает их, и побуждал их благодарить его. Али عليه السلام был решительно настроен стереть все следы времён невежества в современном ему мусульманском обществе, используя для этого все средства, которые имелись в его распоряжении, — проповеди и наставления, поэзию и мудрые изречения. Он не отделялся от людей и не старался отдалиться от них. Он старался жить

[54] Али ибн Абу Талиб принимал активное участие в жизни мусульманского общества как во времена Посланника Аллаха ﷺ, так и в годы правления трёх праведных халифов и в

и вести себя, как жил и вёл себя Посланник Аллаха ﷺ [54].

период своего собственного правления. Он не скупился на добрые советы и помогал своим братьям по вере. Вспомним историю, которая произошла ещё при жизни Посланника Аллаха ﷺ. Абд-аль-Мутталиб ибн Раби'а ибн аль-Харис сказал: «Однажды Раби'а ибн аль-Харис встретился с аль-Аббасом ибн Абд-аль-Мутталибом, и они стали говорить: "Клянёмся Аллахом, было бы хорошо, если бы мы послали этих юношей (а речь шла обо мне и аль-Фадле ибн Аббасе) к Посланнику Аллаха ﷺ и он поговорил с ними и назначил сборщиками этого закята, а они выполнили бы эту работу, которую выполняют и другие люди, и "получили бы за это то, что получают другие люди". Между тем к ним подошёл Али ибн Абу Талиб и остановился возле них. Они рассказали ему об этом, но он сказал: "Не делайте этого, ибо, клянусь Аллахом, он не пойдёт на это!" Тогда Раби'а ибн аль-Харис подошёл к нему и сказал: "Клянусь Аллахом, ты поступаешь так только из зависти к нам, а мы, клянусь Аллахом, не завидовали тебе, когда ты породнился с Посланником Аллаха ﷺ!" Али сказал: "Тогда пошлите их к нему". И мы ушли, а Али прилёг. Когда Посланник Аллаха ﷺ совершил полуденную молитву, мы первыми подошли к его комнате и стояли возле неё, пока он не пришёл. Подойдя к ней, он взял нас за уши и сказал: **"Ну, что вы хотите сказать?"** — после чего вошёл внутрь, и мы вошли вместе с ним, а тот день он проводил у Зайнаб бинт Джахш. Сначала каждый из нас надеялся, что будет говорить другой, а потом один из нас сказал: "О Посланник Аллаха, ты — самый благочестивый из людей, и ты лучше всех относишься к родственникам. Нам уже пора жениться, и мы пришли к тебе, чтобы ты назначил нас сборщиками какой-нибудь части закята. Мы будем делать это для тебя, как делают другие люди, и получим за это то, что получают они". После этого Посланник

## § 7. Стражи порядка во времена повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ

Когда 'Али ﷺ стал халифом, стражи порядка<sup>96</sup> играли важную роль в государстве. До нас дошло много сообщений о деятельности блюстителей порядка в исламском государстве эпохи четвёртого праведного халифа Али ибн Абу Талиба ﷺ. Асбаг ибн Нубата передаёт, что один юноша пожаловался Али ибн Абу Талибу ﷺ на некую группу людей, сказав: «Они отправились в путь вместе с моим отцом, и они вернулись из своей поездки, а мой отец — нет. И когда я спросил их о нём, они ответили, что он умер. Я спросил их о его имуществе, а они сказали, что он ничего после себя не оставил. Но у него с собой было много имущества!» Этих людей привели к Шурайху, он взял с них клятву, после чего отпустил их.

<sup>96</sup> Речь идёт об аналоге современной полиции.

'Али вызвал к себе блюстителей порядка и приставил к каждому из подозреваемых по два человека, велел им не позволять подозреваемым

Аллаха ﷺ молчал так долго, что мы уже захотели сами заговорить с ним, однако Зайнаб

встречаться друг с другом и разговаривать с кем бы то ни было. После этого он позвал писца и вызвал к себе одного из этих людей и сказал: «Расскажи мне об отце этого юноши. Когда он отправился в путь вместе с вами? Где вы останавливались? Как вы ехали? От чего он умер? Что случилось с его имуществом?» Он спросил также о том, кто омывал тело и хоронил его, кто совершал погребальную молитву и где он похоронен, и задавал другие подобные вопросы. А писец всё записывал. И Али воскликнул: «Аллах Велик!» — и присутствующие повторили за ним. А подозреваемые ничего не знали, но решили, что их товарищ выдал их и дал показания против них. Затем Али вызвал к себе следующего подозреваемого, предварительно велел вывести этого. Он задал ему те же вопросы, что и его товарищу, и так же поступил со следующим... Выслушав всех, он обнаружил, что их показания сильно разнятся и противоречат друг другу. Тогда он велел привести первого и сказал: «О враг Аллаха! Я узнал о твоём упрямстве и лжи, выслушав твоих товарищей, и не спасёт тебя от наказания ничто, кроме правдивости!» Затем он велел отправить его в тюрьму и воскликнул: «Аллах Велик!» — и присутствующие повторили за ним. После этого подозреваемые уже не сомневались в том, что их товарищ выдал их. Затем Али <sup>ﷺ</sup> вызвал к себе следующего и пригрозил ему. Тот сказал: «О повелитель верующих!

стала подавать нам знаки из-за занавески, желая сказать, что этого делать не следует. Потом Посланник Аллаха <sup>ﷺ</sup> сказал: "*Поистине, членам семьи Мухаммада не следует притрагиваться к тому, что собрано в качестве занята, ибо занят есть не что иное, как грязь людей!*"» [Муслим].

«Клянусь Аллахом, я был против того, что они совершили!» Потом он вызвал к себе всех и они признались, а потом велел привести того, который был посажен в тюрьму, и сказал ему: «Твои товарищи

признались во всём, и не спасёт тебя от наказания ничто, кроме правдивости!» И тот признался во всём, как и его товарищи, и 'Али конфисковал их имущество и воздал им равным за убийство этого человека.

Из этой истории можно сделать много важных выводов. Кроме того, она подтверждает существование в те времена тюрем и полиции. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه велел построить в Куфе тюрьму, но она была непрочной, и заключённым удавалось выбираться оттуда, и он велел разрушить эту тюрьму, поставить вместо неё другую и обеспечивать заключённых питанием и одеждой, в том числе и зимней. Начальниками блюстителей порядка при повелителе верующих Али ибн Абу Талибе رضي الله عنه были Абу аль-Хайядж аль-Асади, Кайс ибн Са'д ибн 'Убада, Ма'киль ибн Кайс ар-Рияхи, Малик ибн Хубайб аль-Ярбу'и, аль-Асбаг ибн Нубата аль-Мушаджа'и, Са'ид ибн Сария ибн Мурра аль-Хуза'и. В обязанности блюстителей порядка входила помощь нуждающимся и попавшему в беду, а также заблудившемуся, кормление бедняков и оказание других видов посильной помощи, которую оказывают людям в надежде снискать довольство Всевышнего Аллаха.

Из вышесказанного следует, что в эпоху праведных халифов органы безопасности исполняли важную роль, оказывая услуги обществу, и их роль не ограничивалась обеспечением безопасности, которое, несомненно, также имеет огромное значение.

# **Часть четвёртая**

## **Финансовая и судебная системы эпохи повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба и его иджтихады**

### **Глава первая**

#### **Финансовая система**

[55] Имеется в виду, что как во времена Абу Бакра, так и во времена 'Али содержание, выплачиваемое государством (оклад), было одинаковым для всех. Распределяя средства, поступающие в казну, Абу Бакр رضي الله عنه наделял каждого по справедливости, не делая различий между людьми. Всё это он складывал в казну, а потом делил поровну между людьми, между свободными и рабами, мужчинами и женщинами, молодыми и старыми.

Аиша رضي الله عنها передаёт, что в первый год он давал свободному десять и рабу десять,

В период правления 'Али ибн Абу Талиба финансовая система исламского государства не претерпела никаких значительных изменений, если не считать того, что 'Али رضي الله عنه вернулся в системе окладов к уравниванию всех<sup>[55]</sup>, как это было во времена Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه. Он никого не выделял и давал вольноотпущенникам столько же, сколько давал господам. Если говорить о земельном налоге (*харадж*), то в некоторых областях за его сбор и распределение отвечали наместники. Известно, что в Египте ответственность за сбор и распределение этих средств была возложена на наместника, которым в то время был Кайс ибн Са'д ибн 'Убада. Назначив аль-Аштара<sup>[56]</sup> наместником Египта, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه также написал ему завет, из которого следовало, что он должен самостоятельно собирать земельный налог в области и распределять его по своему усмотрению во благо мусульманам.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه тщательно следил за деятельностью

своих наместников. Учитывая важность земельного налога и других источников государ-

женщине десять, её рабыне десять, а во второй год он давал уже по двадцать. Тогда пришла группа мусульман. Они сказали: «О преемник Посланника Аллаха ﷺ! Ты

ственных доходов, 'Али ﷺ установил над ними особый контроль. Он отправлял в области своих людей, которые привозили ему подробный отчёт о том, что происходит в области и насколько успешно наместники справляются со своими обязанностями.

Наместники обладали определёнными полномочиями и могли самостоятельно распоряжаться средствами, поступающими в областную казну. Они сами собирали земельный налог и сами распределяли его с учётом интересов и потребностей жителей своей области. Они направляли часть средств на военную подготовку, содержание и снаряжение армии и финансирование военных походов, которые предпринимались с целью открытия для ислама новых территорий. Также часть средств направлялась на инфраструктуру — ремонт дорог, строительство мостов, копанье колодцев. Распределением средств по требованию наместника занимались те же работники, которым поручал-

делишь средства между людьми поровну, а ведь среди них есть люди, обладающие особыми достоинствами и заслугами. Было бы хорошо, если бы ты выделил таких людей». Абу Бакр ﷺ сказал: «Что касается их достоинств и заслуг, о которых вы упомянули, то откуда мне знать о них? Аллах вознаградит их за это. А это хлеб насущный. Пример в этом лучше былых подвигов». В то время Абу Бакр ﷺ всем давал поровну. 'Умар ибн аль-Хаттаб ﷺ поговорил об этом с Абу Бакром ﷺ. Он сказал ему: «Неужели ты приравниваешь тех, кто совершил два переселения и молился, обратившись сначала в сторону Иерусалима, а потом в сторону Каабы, к тем, кто принял ислам в год покорения Мекки?» Абу Бакр ﷺ сказал: «Они трудились ради Аллаха, и Аллах вознаградит их за это, а это их удел в земной жизни».

'Умар ﷺ изменил порядок выдачи содержания и давал больше тем, кто имел особые заслуги перед исламом и сражался на пути Аллаха. Однако в конце своего правления он сказал: «Если бы я мог повернуть время вспять, я поступил бы так, как поступал Абу Бакр, и уравнил бы людей». Придя к власти, 'Усман ﷺ в целом оставил существовавшую при 'Ума-ре финансовую систему без изменений.

[56] Аль-Аштар ан-Наха'и, Малик ибн аль-Харис ибн Абд Ягус, языковед, больше известный как аль-Аштар. Учёный, храбрый предводитель и поэт. Он был господином своего народа. Застал времена невежества и ислам. Участвовал в битвах при Аль-Джабийи и Ярмуке. Там он лишился глаза. Он был одним из тех, кто настраивал людей против 'Усма-на и участвовал в осаде его дома в Медине. Он участвовал также в Верблюжьей битве и битве при Сыффине на стороне Али ﷺ. Али назначил его своим наместником в Египте, однако он умер по пути туда в 37 г. х.

ся сбор этих средств, а иногда назначались специальные работники, задачей которых было распределение уже собранных другими работниками средств.

Учёные подчёркивают, что наместники должны распределять поступающие в казну средства и расходовать на пользу мусульманам, а не копить и не удерживать, потому что удержание средств в данном случае становится притеснением и может быть расценено как упущение и халатность со стороны наместника.

Средства, собранные внутри области, обычно расходовались на нужды жителей данной области. Наместники не отправляли эти средства в столицу к халифу. Только если оставались излишки после покрытия всех необходимых расходов, наместники отправляли их халифу.

В первые годы после создания исламского государства не существовало такого понятия, как государственная казна, поскольку Посланник Аллаха ﷺ, сразу же распределял между людьми все средства, которые поступали в его распоряжение, будь то закят, военная добыча или что-то другое. Абу Бакр ас-Сыддик ؓ следовал примеру Посланника Аллаха ﷺ. Однако во времена 'Умара ибн аль-Хаттаба ؓ, когда границы исламского государства значительно расширились и во много раз увеличились как доходы, так и расходы государства, появилась необходимость в учреждениях, которые вели бы учёт этих поступлений и расходов. Одни только войска требовали переписи и письменной фиксации сумм, выделяемых на их содержание с учётом их потребностей, чтобы никто из воинов не остался без содержания и чтобы они получали всё необходимое. Кроме того, наместники должны были отчитываться перед халифом, сообщая ему, сколько средств было собрано, как они распределялись и сколько и на что было израсходовано.

Умар ؓ собрал сподвижников и посоветовался с ними относительно создания подобных учреждений, тем более что у персов в те времена они уже были, так что у мусульман

был наглядный пример. Около 20 г. х. у мусульман появились канцелярии (диваны).

Эти реформы, начатые в период правления 'Умара ибн аль-



Хаттаба, были очень важными для исламского государства.

По причине войн и раскола в эпоху повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ пострадали некоторые государственные системы, в том числе финансовая и военная. Изменилось и само отношение людей к посту халифа. Эпоха праведных халифов подходила к концу...

## **Глава вторая**

### **Судопроизводство**

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ стал халифом после страшной смуты, в результате которой погиб его предшественник — праведный халиф 'Усман ибн Аффан.

После этих событий в рядах мусульман начался раскол, следствием которого стали сражения. Несмотря на серьёзность ситуации, эта кровавая борьба не помешала повелителю верующих уделить должное внимание судопроизводству в исламском государстве.

Судья-мусульманин всегда был стражем справедливости, боясь Всевышнего и страшась Его наказания за возможное попустительство, обман или замалчивание несправедливости и притеснения. Свою силу и власть он черпал в Шариате, согласно которому он судил и который наделил его полномочиями, предоставил ему независимость и возвеличил его. Он всегда выносил справедливое решение и судил по истине, даже если перед его судом предстал сам халиф.

В мусульманской истории много подобных примеров, и известны случаи, когда на открытом заседании суда в качестве истца или даже обвиняемого присутствовал сам халиф, а также влиятельные люди, занимавшие руководящие посты в государстве. Они сидели напротив истцов или ответчиков, ожидая, когда судья скажет слово истины. Очень часто судья выносил решения в пользу слабого человека, обязывая сильного соблюдать его право, потому что считал такое решение справедливым.

Эпоха праведных халифов была продолжением эпохи Посланника Аллаха ﷺ, и, как следствие, судопроизводство эпохи праведных халифов было продолжением судопроизводства времён

Посланника Аллаха ﷺ. Все правила и установления, касающиеся судопроизводства и установленные при жизни Посланника Аллаха ﷺ, продолжали действовать и в эпоху праведных халифов и исполнялись неуклонно и в точности. Все праведные халифы — предшественники Али ﷺ — уделяли большое внимание судопроизводству и заботились о том, чтобы назначаемые ими судьи были справедливыми и компетентными. Например, 'Умар ибн аль-Хаттаб ﷺ написал своему судье Абу Мусе аль-Аш'ари письмо с указаниями относительно равенства людей перед судом: «Встречай всех людей с одинаковым лицом, сиди перед ними одинаково и суди их одинаково, так чтобы знатный не рассчитывал на то, что ты поступишь несправедливо (по отношению к другим), а слабый не отчаивался в твоей справедливости» [Даракутни]. Подобные наставления давал своим судьям и повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ.

## **§ 1. Судопроизводство в эпоху повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ**

Судопроизводство — одна из важнейших задач в исламском государстве, потому что судья разбирает тяжбы, разрешает конфликты и ставит точку в предъявлении взаимных обвинений и претензий в соответствии с нормами Шариата, извлечёнными из Книги Аллаха и Сунны Его Посланника ﷺ.

Важность эпохи праведных халифов, если говорить о судопроизводстве, заключается в следующем.

- Сохранение текстов времён Посланника Аллаха ﷺ, регулирующих судопроизводство, и использование их в качестве руководства и неуклонное следование им.
- Создание новых систем судопроизводства с целью укрепления опор огромного исламского государства и противодействия некоторым нововведениям.

Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ самостоятельно выносил судебные решения, когда к нему обращались за этим. Он не отделял судопроизводство от управления государством, то есть он был правителем и

судьёй в одном лице. Так было и во времена Посланника Аллаха ﷺ, когда люди имели свободный доступ к передатчику Божественного Откровения. Они жили по законам Всевышнего и взыскивали с самих себя за любое отклонение от прямого пути. Тяжбы и споры возникали крайне редко. В Медине Абу Бакр ﷺ поручил 'Умару заниматься судопроизводством, чтобы он помогал ему решать некоторые вопросы, однако это вовсе не означает, что 'Умар олицетворял отдельный, независимый судебный орган.

Абу Бакр ﷺ оставил на прежних местах большинство судей и наместников, назначенных Посланником Аллаха ﷺ, и они продолжили исполнять свои обязанности.

Ниже перечислены источники судопроизводства в эпоху Абу Бакра ас-Сыддика ﷺ.

1. Священный Коран.
2. Сунна Посланника Аллаха ﷺ, включая судебные решения, вынесенные самим Посланником Аллаха ﷺ.
3. Согласное мнение мусульман: Абу Бакр ﷺ советовался со знающими сподвижниками, которые давали фетвы.
4. Иджтихад и мнение в случае отсутствия соответствующих аятов, хадисов и согласных мнений мусульман.

Когда к Абу Бакру ﷺ обращались за судебным решением, он сначала искал соответствующее постановление в Книге Всевышнего Аллаха и, если находил, выносил решение в соответствии с ним. В противном случае он обращался к Сунне Посланника Аллаха ﷺ, искал ответ там и, если находил, выносил решение в соответствии с ним. Если и в Сунне он не находил того, что искал, он начинал спрашивать людей: «Не знает ли кто-нибудь из вас случая, когда Посланник Аллаха ﷺ вынес решение по такому-то вопросу?» Если находились люди, которые говорили: «Да, он вынес по этому вопросу такое-то решение», Абу Бакр ﷺ выносил такое же решение, как и Посланник Аллаха ﷺ. В таких случаях Абу Бакр ﷺ обычно говорил: «Хвала Аллаху, Который даровал нам тех, кто

запомнил слова нашего Пророка ﷺ!» Если же и таким путём не удавалось найти решение, он созывал к себе самых достойных и учёных мусульман и советовался с ними относительно решения,

которое ему предстояло вынести, и, если они приходили к согласному мнению, он выносил решение в соответствии с их мнением.

'Умар сумел с помощью Всевышнего, а после Него — благодаря своим талантам усовершенствовать судебную систему исламского государства. У неё появился свой устав, свод правил. Шурайх передаёт, что 'Умар сказал ему: «Суди по тому, что выяснишь из Корана. Если же ты не знаешь всю Книгу Аллаха, суди так, как судил Посланник Аллаха ﷺ. Если же ты не знаешь всех судебных решений, вынесенных Посланником Аллаха ﷺ, суди так, как судили имамы (правители), ведомые прямым путём. А если не знаешь всех судебных решений, вынесенных ими, то выноси решение согласно своему иджитихаду и советуйся со знающими и праведными людьми».

'Усман последовал примеру 'Умара в назначении судей и выплате им жалованья из казны, а также в выборе компетентных, хорошо разбирающихся в судопроизводстве людей, отвечающих всем требованиям, которые предъявляются к судье. К тому же многие вопросы, по которым люди обращались к судье, уже разбирались во времена Абу Бакра и 'Умара, и решения по ним были вынесены. Следовательно, судье было на что опираться при вынесении решения. 'Усман воспользовался этим обстоятельством.

Важно отметить, что Абу Бакр и 'Умар советовались только с теми сподвижниками, которые присутствовали в это время в Медине, и не передаётся сообщений, свидетельствующих о том, что они вызывали для совета тех, кто отсутствовал. Таким образом, согласное мнение сподвижников определялось без учёта мнений отсутствующих.

Во время правления повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ существовали следующие источники судебных норм: Коран, Сунна, иджитихад, согласное мнение (*иджма'*), аналогия (*кийас*) и прецедент. Если говорить о прецеденте, то это — судебные решения, вынесенные ранее по тому же вопросу.

## § 2. Особенности судопроизводства эпохи праведных халифов

1. Судопроизводство эпохи Абу Бакра رضي الله عنه было продолжением судопроизводства эпохи Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, поскольку Абу Бакр رضي الله عنه следовал правилам, которые установил Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, и брал с него пример. Религиозное воспитание в эту эпоху распространилось, связь веры с 'акидой была прочной. Вера была сильным сдерживающим фактором, заставлявшим людей отказываться от дурных намерений и воздерживаться от преступлений и несправедливости. Судебные процедуры были простыми и не занимали много времени. Тяжб и исков было очень мало.

2. Судопроизводство эпохи праведных халифов было образцовым с точки зрения ислама и позволяет нам составить представление о том, как должно осуществляться судопроизводство в исламе.

3. Праведные халифы и некоторые их наместники занимались судебными вопросами самостоятельно, то есть совмещали пост правителя с постом судьи.

4. Началось отделение судопроизводства от исполнительной власти. Праведные халифы назначали судей, которые вели свою деятельность независимо от местных властей. Это явление имело место в крупных городах. Что же касается остальных областей, то в них обязанности судьи исполняли наместники. При этом халиф контролировал их деятельность и наблюдал за ними.

5. Судьи в эпоху праведных халифов были муджтахидами. Не найдя ответа в Коране и Сунне, они смотрели, не было ли уже вынесено решение по тому же вопросу до них, и советовались с учёными из числа своих современников, после чего выносили решение в соответствии со своим иджтихадом.

6. Появление новых источников судопроизводства в эпоху правления праведных халифов. Источниками норм судопроизводства стали Священный Коран, Сунна Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, согласное мнение мусульман (иджма"), аналогия (кийас), судебный прецедент, а также мнение-иджтихад, сопровождаемое советом.

7. Праведные халифы, назначая судей, давали им наставления, разъяснявшие правила, в соответствии с которыми они должны осуществлять судопроизводство. Кроме того, халифы контроли-

ровали деятельность судей. А те, в свою очередь, советовались с ними, обменивались мнениями. Халифы спрашивали о положении и деятельности своих судей и требовали от них, чтобы они обращались к ним по важным вопросам. Контроль значительно ослаб в эпоху 'Усмана и ещё больше — в эпоху 'Али رضي الله عنه, чему способствовали нестабильность и смуты в исламском государстве в те годы. В эпоху Али رضي الله عنه ослабление контроля объяснялось ещё и войнами, которые ему приходилось вести, и потерей контроля над Шамом и его жителями.

8. Обычно судья решал все вопросы и выносил решения по всем происшествиям, по поводу которых к нему обращались. Судья обладал большими полномочиями, и ему была предоставлена свобода действий. Однако уже в ту эпоху начали появляться первые признаки специализации. Например, назначались судьи для решения незначительных и маловажных вопросов и отдельно — судьи для решения важных, масштабных и значимых вопросов. Большинство праведных халифов сами занимались теми случаями, в которых имело место совершение преступления, в том числе и такого, за совершение которого было установлено Шариатом определённое наказание. Так же поступали и некоторые из их заместников. В крупных городах работали сразу несколько судей. Также появилась должность военного (армейского) судьи.

9. В эпоху праведных халифов судьям стало выплачиваться содержание определённого размера<sup>97</sup>, появились здания суда, тюрьмы. Эта эпоха ознаменовалась отказом некоторых известных и заслуженных сподвижников от предложенного им поста судьи. Известно, что Ибн 'Умар ответил отказом на предложение 'Усмана, который хотел назначить его судьёй. Ка'б ибн Ясар ибн Данна также отказался занимать должность судьи в Егип-

---

<sup>97</sup> Иначе говоря, регулярная заработная плата.

те, на которую его назначил 'Умар. Согласно некоторым сообщениям, он занимал эту должность некоторое время, но потом попросил отстранить его.

10. Судебная этика строго соблюдалась: слабого защищали, притесняемому помогали, ко всем участникам тяжбы относились одинаково беспристрастно, истина не замалчивалась, решения выносились в строгом соответствии с Шариатом независимо от того, кто предстал перед судом — правитель или простой человек. Приговоры обычно приводил в исполнение сам судья, причём исполнялись они сразу после вынесения.

В эпоху праведных халифов появились новшества и усовершенствования в области судопроизводства. Так, во времена 'Умара у судьи был писарь. В эпоху 'Усмана существовали блюстители порядка (полиция), а у судьи появились помощники. В эпоху 'Али رضي الله عنه была усовершенствована схема рассмотрения уголовных преступлений: 'Али رضي الله عنه разделил свидетелей, чтобы иметь возможность сравнить их показания, исключив при этом возможность сговора.

### § 3. Наиболее известные судьи эпохи повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه оставил некоторых хорошо зарекомендовавших себя судей на их постах, а на место других назначил новых. При Али رضي الله عنه были следующие судьи.

- Шурайх ибн аль-Харис. Судья Куфы, которого Али رضي الله عنه оставил на этой должности. Получал содержание в размере пятисот дирхемов.
- Абу Муса аль-Аш'ари. Судья Куфы. Али رضي الله عنه сначала оставил его на этой должности, а позже отстранил.
- 'Убайдаллах ибн Мас'уд. Судья и наместник Йемена.
- 'Усман ибн Хунайф<sup>[57]</sup>. Судья Басры.
- Кайс ибн Са'д<sup>[58]</sup>. Судья Египта. Позже Али رضي الله عنه сместил его и назначил на его место Мухаммада ибн Абу Бакра.

— 'Умара ибн Шихаб<sup>[59]</sup>. Судья Куфы.

— Кусам ибн аль-Аббас<sup>[60]</sup>. Су-

[57] 'Усман ибн Хунайф ибн Вахб аль-Ансари аль-Ауси, Абу Амр. Сподвижник. Участвовал в битве при Уху-де и в



дья Медины, а с 37 года — судья Мекки и Таифа.

— Джа'да ибн Хубайра аль-Махзуми<sup>[61]</sup>. Судья Хорасана. Позже на его место был назначен Хуляйд ибн Карра аль-Ярбу'и.

— 'Абдаллах ибн 'Аббас и Абу аль-Асвад ад-Дуали<sup>[62]</sup> в Басре.

— Са'ид ибн Нимран аль-Хамдани. Судья Куфы. Али عليه السلام назначил его, а потом сместил.

— 'Убайда ас-Сальмани Мухаммад ибн Хамза. Судья Куфы. Али عليه السلام назначил его судьёй после смещения Са'ида аль-Хамдани.

— Мухаммад ибн Язид ибн Хуляйда аш-Шейбани. Судья Куфы.

Судьи крупных городов в эпоху Али عليه السلام были наместниками областей. В обязанности наместника входила организация управления областью, решения административных вопросов, применения установленных Шариатом наказаний, руководство молитвами, судопроизводство, сбор закята и так далее. При этом, судя по дошедшим до нас сообщени-

последующих битвах. 'Умар назначил его правителем плодородных земель Ирака. Затем Али сделал его правителем Басры. Сражался в день Верблюжьей битвы на стороне Али. Жил в Куфе. Умер во времена Му'авии (после 41 г. х.).

[58] Кайс ибн Са'д ибн 'Убада ибн Ду-ляйм аль-Ансари аль-Хазраджи. Сподвижник. Выделялся своим умом, дальновидностью и проницательностью. Пророк ﷺ приблизил его к себе. Али عليه السلام назначил его правителем Египта, и он командовал авангардом его войска в битве при Сыффине. После кончины Али был сподвижником аль-Хасана. Умер около 60 г. х.

[59] 'Умара ибн Шихаб ас-Саури. Сподвижник, мухаджир. Был помощником Али в Куфе.

[60] Кусам ибн аль-Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб аль-Хашими. Его детство прошло в исламе. Али назначил его правителем Медины. Он оставался на этой должности до гибели Али. Во времена Му'авии отправился в Самарканд. Погиб там в 57 г. х. Он был очень похож на Посланника Аллаха ﷺ. У него не было потомства.

[61] Джа'да ибн Хубайра аль-Кураши аль-Махзуми. Его матерью была Умм Хани бинт Абу Талиб. Он родился при жизни Пророка ﷺ и видел его. Али назначил его правителем Хорасана. Умер во времена Му'авии.

[62] Абу аль-Асвад ад-Дуали, Залим ибн Амр, больше известен по кунье. Один из старших последователей сподвижников. Он застал и времена невежества, и ислам. Передавал хадисы от сподвижников Пророка ﷺ. Отличался умом, красноречием, сообразительностью и решительностью. Был судьёй Басры. Создатель нахва(синтаксиса арабского языка). Первым решил ставить диакритические точки в списках Корана. Умер в 69 г. х. в возрасте 58 лет.

ям, наместникам было предоставлено право самостоятельно назначать судей в своей области. Также наместники рассматривали

жалобы на судей, назначенных ими, а не халифом. Принимали они и жалобы на судей, назначенных халифом, поскольку эти судьи трудились во вверенной им области, однако с этими жалобами они обращались к халифу. Известно, что праведные халифы всегда принимали жалобы людей вне зависимости от того, против кого были направлены эти жалобы — против наместников, судей, сборщиков земельного налога и так далее.

#### **§ 4. Метод судопроизводства повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба** ﷺ

**Оставление в силе прежнего метода судопроизводства.** Судья по всему, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ собирался внести некоторые изменения в систему судопроизводства, учитывая изменения в обществе, однако он откладывал эти усовершенствования до того времени, когда в исламском государстве, как он надеялся, восстановится спокойствие и стабильность. Сам он говорил: «Судите, как судили ранее, дабы вы были единой общиной, ибо, поистине, я опасаюсь разногласий» ['Абд-ар-Раззак].

**Оставление в силе судебных решений, вынесенных ранее.** Стремясь к стабильности, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что судья не имеет права противоречить решению, вынесенному другим судьёй. Когда жители Наджрана обратились к нему с просьбой вынести относительно них иное решение, нежели вынес в своё время 'Умар ибн аль-Хаттаб, он сказал: «Горе вам! Поистине, 'Умар был благоразумным, и я никогда не стану противоречить решению, которое вынес 'Умар!»

**Компетенция судей.** Судьи — часть власти. Поэтому к ним предъявляются те же требования, что и к представителям власти: судья должен быть разумным, достигшим совершеннолетия и мусульманином. Кроме того, судья должен быть благочести-

вым в отношении того, чем владеют люди, кротким настолько, чтобы не раздражаться от сказанного ему слова и не гневаться из-за

неподобающих действий людей. Он также должен знать нормы Шариата, в том числе отменённые и отменяющие постановления. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ однажды спросил судью: «Знаешь ли ты отменённые и отменяющие постановления?» Тот ответил: «Нет». Он сказал: «Ты губишь себя и других!» [Байхаки].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ спрашивал судей о знании отменённых и отменяющих постановлений, потому что в те времена приобретение подобного знания требовало немалых усилий. К тому же судья должен был знать о решениях, вынесенных его предшественниками, дабы не отходить от пути, которым следовали те судьи, и во избежание беспорядка в области судебных постановлений. Судья должен быть скромным и не видеть ничего зазорного в том, чтобы советоваться со знающими и разумными людьми, потому что совет уменьшает возможность ошибки и вынесения неправильного решения. Кроме того, судья должен быть достаточно смелым, когда дело касается истины, дабы сразу, без промедлений оглашать вынесенное решение, не боясь разгневаться обладателей власти. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ собрал эти условия в своих словах: «Не следует становиться судьёй никому, кроме обладающего пятью качествами. Он должен быть благочестивым, кротким, знающим о решениях, вынесенных до него, и он должен советоваться с разумными людьми и не бояться порицания порицающего, когда речь идёт об Аллахе» [Мугни].

Место для судопроизводства. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ выбрал для судопроизводства место в центре города, чтобы в.сем было легко добраться до него. Он велел Шурайху сидеть в Большой мечети, чтобы людям легко было приходить к нему.

Бесплатные услуги. Поскольку поддержание справедливости в обществе было одной из целей исламского государства, исламский фикх постановил, что между обладателем права и соблюде-

нием этого его права не должно быть никаких препятствий. Поэтому обращающиеся к судье

за решением спора не обязаны ничего платить ни судье, ни государству. Исламское государство обязано обеспечивать судей. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ выплачивал Шурайху заработную плату за то, что он занимался судопроизводством. Когда он назначил его судьёй Куфы, тот стал получать пятьсот дирхемов каждый месяц.

**Зачатки адвокатуры.** В эпоху праведных халифов зародилась адвокатура. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ поручал эту деятельность своему старшему брату Акилю, а когда тот состарился, поручил это Абдаллаху ибн Джа'фару ибн Абу Талибу<sup>[63]</sup>.

[63] 'Абдаллах ибн Джа'фар ибн Абу Талиб аль-Хашими аль-Кураши. Сподвижник. Родился в Эфиопии, когда его родители переселились туда. Он стал первым из мусульман, рождённых в Эфиопии. Был в Басре, Ку-фе и Шаме. Один из командующих войсками 'Али в битве при Сыффине. Умер в Медине в 80 г. х.

## § 5. Обязанности судьи

У судьи были следующие обязанности.

**Искренность намерений.** Он должен был трудиться ради Аллаха.

**Тщательное изучение дела.** Судья не имеет права спешить с вынесением решения. Он обязан изучить дело до конца и выносить решение только тогда, когда у него появится уверенность в правильности этого решения. Поэтому повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал Шурайху: «Язык твой — раб твой, пока ты не заговорил, а заговорив, ты становишься его рабом. Смотри же внимательно, какие решения выносишь, о чём и как» [Кянз].

**Вынесение решения в соответствии с исламским Шариатом.** Также судья не име-

ет права прибегать к иджтихаду, если есть однозначный текст в Коране или Сунне. Решение должно выноситься на основе

очевидных доказательств.

**Если дело запутано, судья обязан обратиться за советом к знающим людям.** Судья обязан советоваться со знающими и благоразумными людьми, чтобы избежать ошибок при вынесении решения. Сам 'Али входил в число тех людей, с которыми халифы советовались по важным государственным делам. Известно, что, когда к 'Усману приходили участники тяжбы, он велел одному позвать 'Али, а второму — Тальху и аз-Зубайра, а также ещё нескольких сподвижников Посланника Аллаха ﷺ. И когда все собирались, он говорил участникам тяжбы: «Говорите». И когда те заканчивали говорить, он поворачивался к сподвижникам и спрашивал: «Что скажете?» И если их мнения совпадали с его мнением, он сразу же выносил решение, не заставляя участников тяжбы ждать.

**Одинаковое отношение ко всем участникам тяжбы.** Однажды к повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ؑ пришёл гость. Он прожил у него несколько дней, а потом пришёл к нему в качестве участника тяжбы. Али спросил его: «Ты — участник тяжбы?» Он ответил: «Да». Али ؑ сказал: «Тогда уезжай от нас, ибо, поистине, нам было запрещено слушать участника тяжбы иначе, как вместе с другим участником этой тяжбы» [Кянз].

**Спокойствие и рассудительность.** Судья не должен выносить решения в гневе или в состоянии сильного эмоционального напряжения. Он должен дождаться момента, когда спокойствие и хладнокровие вернуться к нему, и только потом выносить решения. Судья также не должен выносить решения, когда он сильно голоден или страдает от жажды.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ поручил Абу аль-Асваду ад-Дуали вершить судопроизводство, а потом сместил его с этой должности, и тот спросил: «Почему ты сместил меня, ведь я не поступал нечестно и не грешил против истины?» Он ответил: «Я видел, как ты повышал голос на участников тяжбы» [Мугни].

Также необходимо отдаление от всего, что может повлиять на

решение, — взятки, подарков, уступок в торговле и тому подобного. Джа'да ибн Хубайра однажды пришёл к 'Али ибн Абу Талибу и сказал: «О повелитель верующих! К тебе приходят два человека, один из которых любит тебя больше самого себя, а второй зарезал бы тебя, если бы у него была возможность сделать это, и тем не менее ты выносишь решение в пользу этого и в ущерб тому?» Али ﷺ ответил: «Если бы это касалось только меня, я бы поступал (иначе). Однако это делается ради Аллаха».

**Вынесенное решение не подлежит изменению.**

**За основу принимается невиновность обвиняемого:** человек считается невиновным до тех пор, пока не будет доказана его вина.

**Судья обязан подчиняться нормам судопроизводства.**

## **Глава третья**

### **Фикх повелителя верующих**

## §1. Поклонение

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ не уставал разъяснять верующим нормы Шариата, в том числе и касающиеся поклонения. Если записать все нормы, которые он, обладая большими знаниями, разъяснил людям, получится толстая книга. Поэтому мы ограничимся несколькими примерами.

### 1. Нормы, касающиеся ритуального очищения.

Моча ребёнка. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Мочу девочки следует смывать, а мочу мальчика достаточно Полить водой, при условии, что он ещё не ест обычную пищу». Доказательством является тот случай, когда маленький аль-Хусейн помочился на колени Пророка ﷺ и Любаба бинт аль-Харис сказал: «О Посланник Аллаха, дай мне твою одежду и надень другую». Но он сказал: *«Поистине, мочу мальчика обрызгивают водой, а мочу девочки — смывают»* [Ибн Маджа].

Сон сидя. Али ﷺ, Ибн Мас'уд и аш-Ша'би утверждали, что если человек спал сидя, то его ритуальная чистота не нарушается ['Абд-ар-Раззак].

Смывание *мази*<sup>98</sup> и малое омовение после его выделения. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ передаёт:

---

<sup>98</sup> Имеется в виду жидкость, которая выделяется по причине полового возбуждения, возникающего в результате прикосновения, взгляда, мыслей и так далее.

«У меня часто выделялось мази, я попросил одного человека<sup>99</sup> спросить об этом Пророка ﷺ — из-за его дочери<sup>100</sup>, — он спросил,

и Пророк ﷺ сказал: **"Совершай полное омовение и омой половые органы"**» [Муслим].

Чтение Корана. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ сказал: «Посланник Аллаха ﷺ читал Коран в любом состоянии, кроме большого осквернения». Амир аш-Ша'би передаёт: «Я слышал, как Абу аль-Гураф аль-Хамдани сказал: "Я видел, как однажды Али ибн Абу Талиб помочился, после чего сказал: <Читайте, если только один из вас не находится в состоянии большого осквернения. Если же он находится в состоянии большого осквернения, то — ни буквы !>"» ['Абд-ар-Раззак].

Половая близость с женщиной во время менструации. 'Умар спросил Али, что он думает о мужчине, который совершил половое сношение с женой в период её менструации. Он ответил: «Он не обязан ничего делать для искупления, кроме покаяния» [ИбнАбуШейба].

Мусульманская община единодушно признаёт, что запрещается вступать в половую близость с женщиной во время менструации, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: "Они причиняют страдания. Посему избегайте половой близости с женщинами во время менструаций и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним так, как повелел вам Аллах"»** (сура 2 «Корова», аят 222).

Прикосновения к женщине во время менструации. Однажды Али ؑ спросили: «На что ты имеешь право от жены своей, когда у неё менструация?» Он ответил: «На то, что над изаром». А его доказательством является хадис Аиши ؓ, кото-

---

<sup>99</sup> Этим человеком был аль-Микдад ибн аль-Асвад.

<sup>100</sup> То есть Али ؑ стеснялся самостоятельно обратиться к Посланнику Аллаха ﷺ с этим вопросом, потому что был женат на его дочери Фатиме ؑ.

рая сказала: «Когда у одной из нас была менструация, он велел ей обернуться изаром, а потом прикоснулся к ней» [Муслим].



## 2. Нормы, касающиеся молитвы.

Не следует читать Коран в поясном или земном поклоне. 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил мне читать Коран в земном или поясном поклоне» [Муслим].

Отказ от совершения молитвы есть неверие. Повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ спросили: «О повелитель верующих, что ты скажешь о женщине, которая не совершает молитву?»<sup>101</sup> Он ответил: «Кто не совершает молитву, тот — неверующий» [Ибн АбуШейба].

Абдаллах ибн Шакик передаёт: «Сподвижники Посланника Аллаха ﷺ не считали неверием отказ от совершения какого-либо действия, за исключением молитвы, потому что это поклонение, с помощью которого входят в ислам и посредством оставления которой выходят из ислама, как и свидетельство» [Мугни]. На это же указывают и слова Посланника Аллаха ﷺ: **«Между человеком и многобожием и неверием — оставление молитвы»** [Муслим].

Имам ан-Навави сказал: «Если человек оставляет молитву, отрицая при этом её обязательность, то он — неверующий. Таково согласное мнение мусульман, и он выходит из ислама, за исключением того, кто принял ислам недавно и не общался с мусульманами достаточно долго для того, чтобы узнать об обязательности молитвы. Если же человек оставил молитву из лени, признавая при этом её обязательность, как поступают многие люди, то учёные разошлись во мнениях относительно него. Малик и аш-Шафи'и (да помилует их Аллах) и большинство ранних и поздних учёных считают, что он не становится неверующим, но считается грешником (*фасик*). От него требуют покаяния, и если он не покается, его подвергают установленному наказанию (за вероотступничество), подобно состоявшему в браке прелюбодею, однако его казнят ме-

---

<sup>101</sup> Подразумевается, что она отказывалась совершать обязательную молитву, и не имеется в виду тот случай, когда человек не совершает молитву просто потому, что не знает о том, что её нужно совершать.

чом. Некоторые же из наших праведных предшественников считают, что он становится неверующим. Это мнение передаётся от

'Али ибн Абу Талиба ﷺ, и это одно из мнений, передаваемых от Ахмада ибн Ханбали (да помилует его Аллах). Сторонниками этого мнения были также Абдаллах ибн аль-Мубарак, Исхак ибн Рахавейхи и некоторые учёные-шафииты. А Абу Ханифа, большинство учёных Куфы и шафиит аль-Музани считали, что такой человек не становится неверующим и не подлежит казни, но его подвергают воспитательному наказанию и сажают под стражу до тех пор, пока он не начнёт совершать молитву» [Навави].

Повторное совершение молитвы. Если человек повторяет уже совершённую обязательную молитву ради того, чтобы получить награду, обещанную за коллективное совершение молитвы, то первая молитва будет считаться обязательной, а вторая — дополнительной. От Али ﷺ передаётся следующее мнение о том, кто совершил сначала обязательную молитву в одиночестве, а потом — эту же молитву вместе с общиной: «Обязательной молитвой будет для него первая» [Ибн Абу Шейба]. Стало быть, вторая будет дополнительной^ Его доказательство — хадис Абу Зарра, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: **"Каково тебе будет, когда появятся правители, которые будут откладывать молитву на потом, отодвигая её от её времени? Если застанешь молитву с ними, то совершай её, и она будет для тебя дополнительной"**» [Муслим]. Абу Зарр ﷺ также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**О Абу Зарр, каково тебе будет, когда появятся правители, которые откладывают молитву?**» Абу Зарр спросил: «О Посланник Аллаха, как ты велишь мне поступать в этом случае?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**Совершай молитву вовремя и, если застанешь молитву с ними, совершай и её тоже, и она запишется тебе как дополнительная**» [Абу Давуд].

Мы видим, что эту вторую молитву Посланник Аллаха ﷺ назвал дополнительной.

Восполнение пропущенных молитв. Пропустивший какие-то молитвы обязан восполнить их, и желательно сделать это при первой же возможности. Такого мнения придерживался

Али ибн Абу Талиб. Он говорил: «Если человек проспал молитву или забыл о ней, пусть он совершит её, когда проснётся или когда

вспомнит о ней» [Ибн Абу Шейба]. Его доказательство — хадис Посланника Аллаха ﷺ: *«Если кто-то из вас проспал молитву или забыл о ней, пусть совершит её, когда вспомнит о ней, ибо, поистине, Аллах сказал: "И выстаивай молитву, чтобы помнить обо Мне"»* [Муслим].

Молитва-таравих. Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями передаёт, что Али выстаивал с ними дополнительную молитву в рамадане [Мугни].

Исма'иль ибн Зияд передаёт, что однажды Али ﷺ проходил мимо мечетей, в которых в рамадане горели светильники, и сказал: *«Да наполнит Аллах светом могилу 'Умара подобно тому, как наполнил для нас светом наши мечети!»* [Мугни]. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ опирался на хадис Посланника Аллаха ﷺ: *«Тому, кто выстаивал рамадан с верой и надеждой на награду от Аллаха, простятся его прошлые грехи»* [Муслим]. Таравих — это такое же выстаивание молитвы, и он — Сунна. Али ؑ считал, что таравих лучше совершать коллективно, и сам он совершал эту молитву вместе с общиной. Он назначал имама для мужчин и имама для женщин. Арфаджа ас-Сакафи передаёт: *«Али ибн Абу Талиб велел людям выстаивать месяц рамадан и назначал имама для мужчин и имама для женщин, и я был имамом для женщин»* [Ибн Абу Шейба].

Узаконенность совершения молитвы-таравих подтверждается тем, что сам Пророк ﷺ совершал её. 'Урва ибн аз-Зубайр (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что Аиша ؓ, рассказывала ему, как однажды ночью Посланник Аллаха ﷺ вышел и стал совершать молитву в мечети. К нему присоединилось несколько человек. Наутро люди рассказали об этом друг другу, и ночью собралось ещё больше народу. Они совершили молитву вместе с ним. Наутро люди рассказали об этом друг другу, и в третью ночь собралось ещё больше народу. Посланник Аллаха ﷺ вышел, и люди совершили молитву вместе с ним. Когда наступила четвёртая ночь, мечеть уже не вмещала всех желавших помолиться вместе с ним. Однако он вышел только на утреннюю молитву. Закончив совер-

шать молитву, он повернулся к людям, произнёс слова свидетельства и сказал: *«И далее... Поистине, от меня не укрылось то, что*

**вы собрались. Однако я опасался, что это будет вменено вам в обязанность, а вы не сможете исполнять эту обязанность».**

И так было до самой смерти Посланника Аллаха ﷺ [Бухари].

Совершение праздничной молитвы в мечети для старых и слабых. Когда повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ стал халифом и переселился в Куфу, там было очень много жителей. Они сказали: «О повелитель верующих! В городе есть старые и слабые люди, которым трудно выходить в пустыню». И Али ؑ велел одному человеку совершить праздничную молитву в мечети, а сам он молился с другими людьми в пустыне. До него ничего подобного не делалось. Но Али ؑ — один из праведных халифов, а Пророк ﷺ сказал: **«Следуйте моей Сунне и сунне праведных халифов после меня»** [Тирмизи]. Тот, кто следует сунне праведных халифов, подчиняется таким образом Аллаху и Его Посланнику.

Омывание тела покойной. Али считал, что мужчине разрешается омывать тело своей покойной жены. Сам Али ؑ омывал тело своей жены Фатымы ؑ. Асма бинт 'Умайс передаёт: «Фатыма завещала, чтобы, когда она умрёт, её тело омывали только я и Али, и её омывали я и Али» ['Абд-ар-Раззак].


Утверждают о существовании согласного мнения по этому вопросу, поскольку сподвижники знали об этом и не порицали это действие [Мугни].

Большинство учёных утверждали это, приводя в качестве доказательства слова Посланника Аллаха ﷺ Аише: **«Если бы ты умерла раньше меня, я бы сам омыл тебя, завернул в саван, совершил погребальную молитву по тебе и похоронил бы тебя»** [Ибн Маджа].


Саван. Сунной является заворачивать тела умерших мужчин в три куска ткани, а тела умерших женщин — в пять. Такого мнения придерживался Али ؑ, как передаёт аль-Касани и другие. И нежелательно излишество в подготовке савана, то есть использование более трёх кусков ткани для умершего мужчины и более пяти — для женщин. Повелитель верующих Али ибн Абу


Талиб ؑ сказал: «Женщину заворачивают в пять кусков ткани, а мужчину — в три. Не преступайте этот предел, поистине, Аллах не

любит преступников».

Омывание тела мученика и саван для него. 'Али  считал, что тело мученика не омывают и не заворачивают в саван. Такое мнение передают от него аль-Касани и другие. Утверждают, что он не велел омывать тела тех, кто погиб, сражаясь вместе с ним, и не велел заворачивать их в саваны. Так, он похоронил убитого Аммара ибн Ясира, не омывая его тело. Это мнение большинства учёных, кроме аль-Хасана аль-Басри, Са'ида ибн аль-Мусайяба, поскольку они считали, что, умирая, человек оскверняется [Мугни].

### 3. Нормы, связанные с закятом.

Закят с имущества не выплачивается до истечения года. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  разъяснил, что истечение года — необходимое условие для обязательности закята, и от него передают такие слова: «Закят с имущества не выплачивается до истечения года» [Ахмад]. Проществие года — необходимое условие обязательности закята, выплачиваемого с денег, скота, товаров. Однако оно не является необходимым условием для обязательности закята, когда речь идёт о закяте, выплачиваемом с посевов. Таково согласное мнение учёных, и у них нет разногласий в этом вопросе.

Нисаб<sup>102</sup> золота и серебра. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  разъяснил, что нисаб золота составляет двадцать мискалей и с меньшего количества закят не выплачивается. Он говорил: «С суммы меньше двадцати динаров закят не выплачивается, с двадцати динаров выплачивается половина динара, с сорока — динар, а с больших сумм — согласно подсчёту» [Ибн Абу Шейба]. А о нисабе серебра он говорил: «С суммы меньше двухсот дирхемов закят не выплачивается» [Ибн Абу Шейба]. Он также говорил: «Если количество (серебра) достигло двухсот дирхемов, то с него выплачивается пять дирхемов, а с суммы меньше двухсот дирхе-

---

<sup>102</sup> Нисаб — закятооблагаемый минимум имущества.

мов закят не выплачивается. Если же сумма больше двухсот дирхемов, то закят выплачивают согласно подсчёту» [Мухалля].

Нисаб верблюдов и размер занята, который выплачивается с них. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «Если верблюдов от пяти до девяти, то за них отдаётся одна овца, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаются две овцы, и так — пока верблюдов не станет четырнадцать, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаются три овцы, и так — пока верблюдов не станет девятнадцать, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаются четыре овцы, и так — пока верблюдов не станет двадцать четыре, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаются пять овец, и так — пока верблюдов не станет двадцать девять, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаётся годовалая верблюдица или двухлетний верблюд, и так — пока верблюдов не станет тридцать пять, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаётся двухлетняя верблюдица, и так — пока верблюдов не станет сорок пять, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаётся трёхлетняя верблюдица, и так — пока верблюдов не станет шестьдесят, а если их больше хотя бы на одного, то за них отдаются две двухлетние верблюдицы, и так — пока верблюдов не станет девяносто. А если верблюдов много, то с каждых пятидесяти отдают трёхлетнюю верблюдицу. И не следует объединять отдельные стада или разделять одно стадо» [Ибн Абу Шейба].

Виды посевов, с которых нужно выплачивать закят. Закят нужно выплачивать с пшеницы, ячменя, фиников и изюма. Такое мнение передаёт от Али رضي الله عنه Ибн Хазм и другие. Али رضي الله عنه сказал: «Закят выплачивается с четырёх: с пшеницы, а если её нет, то с фиников, а если их нет, то с изюма, а если нет изюма, то с ячменя» [Ибн Абу Шейба].

Закят с овощей, фруктов и мёда. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «С овощей закят не выплачивается» [Абд-ар-Раззак]. А в другой версии говорится: «С зелени и овощей закят не выплачивается» [Байхаки]. Это мнение большинства учёных. Али رضي الله عنه также считал, что и с фруктов закят не выпла-

чивается. Он говорил: «С яблок и им подобного закят не выплачивается». 'Асым ибн Дамра передаёт от 'Али رضي الله عنه: «С зелени закят

не выплачивается, а также с овощей, яблок и огурцов» ['Абд-ар-Раззак]. Такого мнения придерживались все, кто считал, что закят выплачивается только с четырёх перечисленных выше видов растений. А названные здесь виды растений подобны овощам в том, что они не хранятся долго и их нельзя запасать. Что же касается мёда, то Али رضي الله عنه считал, что с него закят не выплачивается. От него передаются такие слова: «С мёда закят не выплачивается».

Распределение закята среди представителей только одной из категорий, имеющих право на получение закята. Закят разрешается отдавать какой-нибудь одной категории имеющих право получать закят или даже одному человеку таким образом, чтобы, получив закят, эти люди перешли в разряд состоятельных. Такого мнения придерживался повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. Он сказал: «Нет ничего страшного в том, чтобы отправить закят какой-нибудь одной категории людей» [Байхаки].

Сообщается также, что однажды, когда к Али رضي الله عنه привезли закят, он отправил его членам одной семьи.

Получение закята предками и потомками. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه говорил: «Сын и отец не имеют права на закят (друг друга). Если у кого-то есть сын или отец и он не поддерживает связь с ним, это — неуважение» [Байхаки].

Ведь выплачивая закят сыну или отцу, человек может превратить это в попытку уклониться от содержания тех, кого он обязан содержать. Выплачивая закят тем, кого обязан содержать, он обеспечивает их и тем самым как бы снимает с себя обязанность расходовать на них какие-то другие средства. Но в действительности выплата закята и содержание тех, кто находится на содержании данного человека, — две отдельные, независимые друг от друга религиозные обязанности, как, например, молитва и пост. К тому же закят — право Всевышнего Аллаха, и его выплата — поклонение. Что же касается содержания, то это — право рабов Аллаха и поддержание родственных связей.

#### **4. Нормы, касающиеся поста.**

Подтверждение начала поста посредством свидетель-

ства одного человека, видевшего народившийся месяц рамадана. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что если один честный (праведный) человек засвидетельствовал, что видел народившийся месяц рамадана, то люди обязаны начинать поститься. Фатыма бинт аль-Хусейн передаёт, что один человек засвидетельствовал перед Али ибн Абу Талибом ﷺ, что видел народившийся месяц рамадана, и он начал поститься и велел людям поститься.

Это постановление основано на словах Посланника Аллаха ﷺ: **«Начинайте поститься, увидев его [народившийся месяц рамадана] и заканчивайте поститься, увидев его [народившийся месяц шавваля]. Если же из-за облачности у вас не будет возможности увидеть его, то доводите счёт [дней] ша'бана до тридцати»** [Муслим]. Ан-Навави сказал: «Имеется в виду, что его должен увидеть кто-то из мусульман, и не обязательно, чтобы его увидел каждый человек. Достаточно, чтобы его увидели два честных, справедливых человека или даже, согласно наиболее правильному мнению, один такой человек. Что же касается разговения, то нельзя (считать, что шавваль уже наступил) из-за свидетельства одного честного человека, утверждающего, что он видел народившийся месяц шавваля. Таково мнение всех учёных, за исключением Абу Саура, который считал, что в этом случае достаточно свидетельства одного честного и надёжного человека» [Навави].

Пост осквернившегося. Осквернившемуся разрешается поститься, то есть он может отложить совершение полного омовения до утра: начать пост, потом совершить полное омовение, продолжая при этом поститься. Такого мнения придерживался Али ибн Абу Талиб ﷺ. Он сказал: «Если человек встал утром в состоянии осквернения и желает поститься, то он может поститься, если желает» [Ибн Абу Шейба].

Доказательством являются слова Аиши и Умм Салямы (да будет доволен Аллах ими обеими) о том, что иногда рассвет заста-

вал Посланника Аллаха ﷺ в состоянии осквернения из-за близости с жёнами, и он совершал полное омовение и постился [Бухари].



Освобождение старых людей от поста. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал, разъясняя слова Всевышнего «**А тем, которые способны поститься с трудом, следует в искупление накормить бедняка**» (сура 2 «Корова», аят 184): «Дряхлый старик, который не способен поститься, оставляет пост и кормит каждый день одного бедняка» [Табари].

Место для неотлучного пребывания. Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями передаёт от Али: «Неотлучно пребывать можно только в мечети, в которой собираются люди» ['Абд-ар-Раззак]. Вероятнее всего, он имел в виду такую мечеть, в которой люди собираются для совершения пятничной молитвы [Ибн Абу Шейба].

Что разрешается неотлучно пребывающему в мечети. Али ﷺ сказал: «Если человек неотлучно пребывает в мечети, пусть он посещает пятничную молитву, навещает больного, участвует в погребении, приходит к своей семье и велит ей сделать то, что требуется, оставаясь стоять» [Ибн Абу Шейба].

### **5. Нормы, касающиеся хаджа.**

Поцелуй в состоянии ихрама. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Пусть тот, кто поцеловал жену, пребывая в состоянии ихрама, принесёт искупительную жертву».

Убийство животного в состоянии ихрама. По сообщению Муджахиды, Али ﷺ сказал о гиене, что, если она напала на человека, пребывающего в состоянии ихрама, пусть он убьёт её. Если же он убил её до того, как она напала на него, то он должен принести в жертву овцу [Ибн Абу Шейба].

Доказательством являются слова Всевышнего: «**Если же кто-либо вынужден съесть запретное, не проявляя ослушания и не преступая пределы необходимого, то нет на нём греха**» (сура 2 «Корова», аят 173). Ведь если он не убьёт её, то она причинит ему вред, то есть в данном случае он вынужден сделать это. К тому же животное в подобных обстоятельствах приравнивается к тем наносящим вред животным, которых разрешается убивать даже пребывающим в состоянии ихрама.

Убийство ворона. 'Али ﷺ считал, что пребывающему в состоянии ихрама разрешается убивать ворона. Он сказал: «Пребываю-

щий в состоянии ихрама может убивать ворона» [Ибн Абу Шейба].

Доказательством являются слова Посланника Аллаха ﷺ: **«Пять вредоносных животных разрешается убивать даже пребывающим в состоянии ихрама. Это мышь, скорпион, ворон, коршун и бешеная собака»** [Тирмизи].

Сомнения относительно обхода вокруг Каабы. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ сказал: «Если ты совершал обход вокруг Каабы и не знаешь, завершил ты его или ещё нет, то обойди то, относительно чего сомневаешься<sup>103</sup>, ибо, поистине, Аллах не наказывает за добавление» [Ибн Абу Шейба].

Забывчивость во время обхода вокруг Каабы. Если человек по забывчивости прошёл во время обхода вокруг Каабы больше кругов, чем требуется, то, по мнению Али, в таком случае он должен довести общее число пройденных им кругов до двух полных обходов вокруг Каабы. Али спросили о человеке, который по забывчивости прошёл восемь кругов во время обхода вокруг Каабы: «Пусть добавит к ним ещё шесть, чтобы получилось четырнадцать, и пусть совершит четыре рак'ата (вместо двух)» [Абд-ар-Раззак].

Заместительство в хадже. Тот, кто достаточно состоятелен, чтобы совершить хадж, но не имеет физической возможности сделать это по причине старости или болезни, обязан, по мнению Али ؑ, отправить вместо себя кого-то, кто совершил бы хадж на его средства и от его имени. Так, он сказал о дряхлом старике, что ему следует снарядить другого человека на свои средства, чтобы он совершил хадж вместо него. Доказательством является хадис Ибн Аб-баса о том, что женщина из Хас'ама сказала: «О Посланник Аллаха! Поистине, мой отец — дряхлый старик, но на нём лежит обязанность совершить хадж, однако он не способен удержаться на спине верблюда». Пророк ﷺ сказал: **«Соверши хадж от его имени»** [Муслим].

---

<sup>103</sup> Если ты, например, не знаешь точно, прошёл ты последний круг обхода или нет, то соверши его и устрани таким образом сомнения, ибо это исключит вероятность того, что обход был неполным.

Это свидетельствует о том, что для того, чтобы хадж стал обязательным для достигшего совершеннолетия и разумного му-

сультманина, достаточно финансовой возможности совершить его, по мнению 'Али ﷺ. Что же касается физической способности, то достаточно ему найти человека, который совершит хадж вместо него на его средства.

Сомнения относительно количества брошенных камешков. Если паломник сомневается, не зная точно, сколько камешков он бросил в столбы, то, по мнению 'Али ﷺ, он должен повторить бросание камешков. Абу Миджляз передаёт, что один человек сказал Ибн 'Умару: «Поистине, я бросил камешки, но не знаю, сколько — шесть или семь». Тот ответил: «Иди вместе с этим человеком к Али». И он пришёл к нему и спросил его об этом. А тот ответил: «Что касается меня, то, если бы я допустил такое в молитве, я бы совершил всю молитву заново». Он пришёл в Ибн 'Умару и рассказал ему об этом. Тот сказал: «Он прав (или: он сказал хорошо)». Судя по всему, он имел в виду, что следует повторять то, относительно чего имеются сомнения, в том числе в случае с бросанием камешков: если есть сомнения относительно количества брошенных камешков, следует повторить само бросание. А Аллах знает обо всём лучше [Байхаки].

#### **6. Нормы, также касающиеся поклонения.**

Заклание умирающего животного. Если человек застал умирающее животное и успел совершить заклание, то мясо такого животного разрешается употреблять в пищу. Али считал, что если при заклании какая-то часть тела животного пошевелилась, то заклание засчитывается и его мясо можно есть. Али ﷺ сказал: «Если найдёшь животное, которое было забито до смерти, или упало с высоты, или заколото рогами или задрано хищником, и заметишь, что оно двигает конечностью, то соверши заклание и ешь мясо этого животного» [Мухалля]. Доказательством являются слова Всевышнего: **«Вам запрещены мертвечина, кровь, мясо свиньи и то, над чем не было произнесено имя Аллаха [или что было зарезано не ради Аллаха], или [то, что] было задушено, или забито до смерти, или подохло при падении,**

**или заколото рогами или задрано хищником, если только вы не успеете зарезать его»** (сура 5 «Трапеза», аят 3). Иначе говоря, вам

запрещено употреблять в пищу мертвечину, однако если вы успели совершить предписанное Шариатом заклятие до того, как животное умерло, то его мясо дозволено употреблять в пищу.

Мясо животных, зарезанных христианами. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что не разрешается употреблять в пищу мясо животных, зарезанных христианами из числа арабов, в отличие от остальных христиан. Такое мнение передают от него ат-Табари и другие. 'Убайда ас-Сальмани передаёт от него: «Нельзя есть мясо животных, зарезанных христианами из числа арабов, потому что они не соблюдают ничего из христианства, кроме разрешения пить вино» [Табари].

А в другой версии говорится: «Не ешьте мясо животных, зарезанных христианами бану Таглиб, потому что они не соблюдают ничего из христианства, кроме разрешения пить вино» [Табари].

Однако большинство учёных из числа сподвижников и других факихов считают, что в любом случае разрешается употреблять в пищу мясо животных, зарезанных христианами, в том числе и из числа арабов, потому что Всевышний Аллах разрешил мусульманам употреблять в пищу мясо животных, зарезанных христианами, в то время, когда они уже значительно отклонились от своего первоначального учения как в убеждениях, так и в религиозных нормах.

Мясо животного, которое режут ради хвастовства. Али ﷺ считал, что запрещено есть мясо животного, которое режут ради хвастовства. Аль-Джаруд ибн Абу Сабра передаёт, что один человек из бану Риях по имени Ибн Вашиль, который был поэтом, договорился с другим поэтом Абу Фарздаком, что каждый из них зарежет сотню верблюдов<sup>104</sup>. И когда они приступили к исполнению того, о чём условились, и стали подрезать поджилки верблюдам, люди сели на ослов и поехали к месту за-

---

<sup>104</sup> Они решили сделать это, желая перещеголять друг друга в щедрости.

клания, желая заpastись мясом. А 'Али ﷺ в это время был в Куфе. Он выехал на мулице Посланника Аллаха ﷺ и объявил: «О люди!

Не ешьте их мясо, ибо эти животные зарезаны не ради Аллаха!» Ибн Хазм приводит слова Посланника Аллаха ﷺ: **«Проклят тот, кто режет животное не ради Аллаха»** [Муслим].

Яйцо, найденное в мёртвой курице. Яйцо, находящееся внутри курицы, которая является мертвечиной, считается скверной и его нельзя употреблять в пищу, независимо от того, твёрдая у него скорлупа или ещё нет. Такое мнение передаёт от 'Али رضي الله عنه Ибн Кудама.

Еда многобожников и огнепоклонников. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал, что нет ничего греховного или запретного в том, чтобы есть то, что едят огнепоклонники и многобожники, если речь не идёт о зарезанных ими животных, потому что запрет относится именно к зарезанным ими животным. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сказал: «Нет ничего запретного в пище огнепоклонников. Поистине, запрет относится к животным, которых они режут» [Кянз].

А в другой версии говорится: «Нет ничего запретного в том, чтобы есть хлеб огнепоклонников. Поистине, запрет относится к животным, которых они режут» [Мугни]. Это мнение разделяет большинство учёных.

Отказ от закрашивания седины. Разрешается оставлять седые волосы незакрашенными, то есть не пользоваться для изменения их цвета ни хной, ни другими красящими веществами. Такого мнения придерживался Али, как передают Ибн Хад-жар и другие. Аш-Ша'би передаёт: «Я видел Али с белой головой и бородой, закрывающей пространство между его плечами». Абу Исхак передаёт: «Я видел Али с лысиной на седовласой голове и седой бородой» [Ибн Абу Шейба]. Ибн аль-Ханафийя передаёт, что Али покрасился хной один раз и больше не делал этого [Ибн Абу Шейба].

Игра в нарды и шатрандж. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал игру в нарды запрещённой. Он говорил: «Перемешивать в руке два раскалённых угля милее для меня, чем пе-

ремешивать игральные кости!» [Ибн Абу Шейба]. Известно также, что 'Али не обменивался приветствиями с теми, кто играл в нарды.

Доказательством запретности игры в нарды служат слова Посланника Аллаха ﷺ: «Тот, кто играет в нарды, как будто окунает руку в мясо и кровь свиньи» [Муслим]. Если говорить о шатрандже<sup>105</sup>, то его повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ также считал запретной игрой. Он говорил о ней: «Это азартная игра персов». Ибн Кудамма передаёт, что однажды Али ибн Абу Талиб проходил мимо людей, игравших в шатрандж, и сказал: «Что это за фигуры, над которыми вы сидите? Держать в руке раскалённый уголь, пока он не остынет, лучше, чем держать эти фигуры!» [Мугни].

Основанием для запрета этих игр является запрет азартных игр, оговорённый в Коране. Таким образом, запретной является любая игра, подходящая под определение азартной.

Временный брак. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ сказал: «Рамадан отменил все остальные посты, а временный брак был отменён разводом, 'иддой и наследованием».

Доказательством Али был хадис, который он передал от Пророка ﷺ, о том, что Пророк ﷺ запретил заключать временные браки и употреблять в пищу мясо домашних ослов в дни похода на Хайбар [Муслим].

Заключение брака без участия покровителя женщины. Абу Кайс аль-Ауди передаёт, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ говорил: «Когда брак был заключён без разрешения покровителя, их не разлучают, если уже имело место половое сношение, а если мужчина ещё не трогал женщину, брак аннулируют» ['Абд-ар-Раззак].

---

<sup>105</sup> Арабским словом شطرنج (как и русским словом «шахматы») обозначается и древнеиндийская игра чатуранга, и возникший на её основе арабский вариант (собственно шатрандж), и шахматы, ставшие результатом европейских преобразований шатранджа. В данном случае речь, скорее всего, идёт о чатуранге, которая отличается от шахмат прежде всего тем, что ходы в этой игре определялись броском игральных костей, а также тем, что все фигуры изображали зверей и людей.

Физические недостатки у женщины. Мужчина, который, женившись, обнаруживает у своей жены недостаток, делающий

трудной совместную жизнь, обязан, по словам повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ, если он уже имел близость с ней, отдать ей брачный дар (*махр*) и имеет право выбрать между разводом и сохранением брака. Если же близости ещё не было, то брак аннулируется без выплаты брачного дара ['Абд-ар-Раззак].

Брак оскоплённого. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Не дозволено скопцу вступать в брак». Если же он вступит в брак, не известив о своём недостатке женщину, то брак аннулируется. Он говорил: «Не дозволено оскоплённому жениться на целомудренной женщине-мусульманке» ['Абд-ар-Раззак].

Причина в том, что оскотление относится к числу пороков, внушающих отвращение, которые служат препятствием для половой близости, и приравнивается к другим подобным изъянам, наличие которых у одного из супругов является основанием для расторжения брака.

Тот, кто женился одновременно на двух сестрах, не зная о том, что они — сестры. Если мужчина женился сначала на одной женщине, а потом — на другой, после чего выяснилось, что они — родные сестры, то он обязан расстаться с той из двух женщин, на которой он женился позже. Ибн Джурайдж передаёт: «Мне рассказывали о том, что Али сказал о мужчине, который женился на женщине и вступил с ней в близость, после чего отправился в другую землю и там женился на другой женщине и тоже вступил с ней в близость, а потом оказалось, что две его жены — сестры. Он постановил, что тот должен расстаться со второй женой и вернуться к первой. Однако он не должен возвращать первую, пока не закончится 'идда второй» [Абд-ар-Раззак].

'Идда беременной вдовы. Али ﷺ также вынес решение относительно 'идды женщины, которая осталась вдовой, будучи беременной. Он сказал, что она должна соблюдать наиболее долгую из двух 'идд. Постановление общего характера, содержащееся в словах Всевышнего **«Если кто-либо из вас скончается и оста-**

**вит после себя жён, то они должны выжидать четыре месяца и десять дней»** (сура 2 «Корова», аят 234), а также в

словах Всевышнего «Для беременных срок установлен до тех пор, пока они не разрешатся от бремени» (сура 65 «Развод», аят 4), он конкретизировал. Он считал, что если женщина разрешилась от бремени до истечения четырёх месяцев и десяти дней со дня смерти супруга, то она должна соблюдать 'идду до конца этих четырёх месяцев и десяти дней. 'Али رضي الله عنه не стал поступать согласно содержащемуся во втором аяте постановлению общего характера, потому что первый аят конкретизирует его. Если же уже прошло четыре месяца и десять дней со дня смерти супруга, а женщина ещё не разрешилась от бремени, то её 'идда заканчивается только тогда, когда она разрешится от бремени, поскольку второй аят конкретизирует утверждение общего характера, содержащееся в первом аяте. Таким образом, каждый из двух аятов является одновременно и постановлением общего характера, и конкретизированным, и, по мнению 'Али, каждый из них конкретизирует другой. Вероятнее всего, 'Али вынес такое решение по этому вопросу в качестве предосторожности, объединив эти два аята. Однако наиболее правильное мнение — то, согласно которому 'идда беременной вдовы заканчивается с разрешением от бремени вне зависимости от того, когда это произошло. В достоверном хадисе Субай'а бинт аль-Харис аль-Аслямийя передаёт, что она была женой Са'да ибн Хаули из бану Амир ибн Люайй. Он принимал участие в битве при Бадре и умер во время прощального хаджа. Она в это время была беременна и родила почти сразу после его кончины. Очистившись от послеродового кровотечения, она приготовилась встречать женихов. Тогда к ней пришёл Абу ас-Санабиль из бану Абд-ад-дар и сказал: «Я вижу, ты приготовилась встречать женихов и собираешься выйти замуж... Но ты не имеешь права выходить замуж, пока не пройдёт четыре месяца и десять дней со дня смерти твоего мужа!» Субай'а сказала: «Когда он сказал мне это, я тем же вечером оделась и пошла к Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم. Я спросила его об этом, и он сказал, что моя 'идда закончилась с рождением ребёнка, и велел мне выходить замуж, если я этого хочу» [Муслим].

Возможно, решение 'Али رضي الله عنه было обусловлено тем, что до него не дошёл хадис Субай'и, поскольку 'Али رضي الله عنه, разумеется, не стал бы



поступать наперекор достоверному хадису, передаваемому от Пророка ﷺ.

### **7. Нормы, касающиеся деловых отношений.**

Награда от правителя. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Не проси у правителя ничего, а если он дал тебе что-то, то бери, потому что дозволенного в казне больше, чем запретного» [Мугни].

Подарок за устранение несправедливости или восстановление ущемлённого права. Тот, кто помог другому в устранении несправедливости, не имеет права принимать подарки от этого человека. Такое мнение передаёт от Али ﷺ Ибн Хазм [Мухалля].

Возмещение взятого в бесплатное пользование. Тот, кто взял что-то в бесплатное пользование, не обязан возмещать эту вещь в случае её порчи, если причиной порчи не был он сам. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Взятое в бесплатное пользование не подлежит возмещению. С ним следует обращаться обычно, и, только если человек противоречит (этому правилу), он обязан возмещать (испорченное)» ['Абд-ар-Раззак].

Возмещение оставленного на хранение. Если оно испортилось не из-за действий того, кому оно было оставлено, то он не обязан возмещать эту вещь. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Человек не обязан возмещать ни взятое в бесплатное пользование, ни оставленное ему на хранение» ['Абд-ар-Раззак].

Продажа трофеев неверующим. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что не разрешается продавать военную добычу, которая досталась мусульманам в результате сражения с неверующими, самим неверующим. Умм Муса передаёт: «Али ибн Абу Талиб принёс блюдо, отделанное золотом, из посуды персов и хотел разбить его на части и разделить между мусульманами. Кто-то из персидских дехканов сказал Али ﷺ: "Если ты разобьёшь его, то оно потеряет свою стоимость. Мы же готовы дорого купить его у тебя". Али ﷺ ответил: "Я не стану возвра-

щать вам то, чего Аллах лишил вас". И он разбил блюдо и разделил его между мусульманами». Повелитель верующих 'Али ибн Абу

Талиб ﷺ сделал это для того, чтобы подобные вещи не напоминали персам об их былой славе и чтобы они не могли больше получать пользу от них.

Зиммии и сбор джизьи. Ислам не только защищает жизнь зиммия, но и запрещает бить и мучить его, если он опаздывает с выплатой джизьи или земельного налога (*харадж*) или отказывается выплачивать их. В этом случае его берут под стражу в качестве исправительной меры. Таково мнение факихов, основанное на указаниях, которые дал Али ибн Абу Талиб сборщикам хараджа. Он написал им: «Когда придёте к ним, не берите и не продавайте ни зимнюю, ни летнюю одежду, еду, которую они едят, и животных, которых они используют для работы, и не бейте никого из них плетью из-за дирхема, и не бейте их по ногам из-за дирхема, и не берите и не продавайте ничего из их имущества, чтобы заставить их выплатить харадж. Воистину, нам было велено проявлять снисходительность по отношению к ним, и если ты поступишь вопреки моему повелению, то, даже если я не накажу тебя, Аллах непременно тебя накажет, и, если дойдёт до меня, что ты поступаешь иначе, я смещу тебя с твоей должности» [Абу Юсуф. Указ. соч.].

Передают также, что Али ﷺ сказал: «Они выплачивают джизью ради того, чтобы их имущество было столь же неприкосновенным, как и наше, и чтобы их жизни были столь же неприкосновенны, как и наши» [Мугни].

## § 2. Установленные Шариатом наказания

**1. Наказание вероотступника.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Ему предлагают покаяться в течение трёх Дней, и если он не вернётся (в лоно религии), то его казнят» [Ибн ЛбуШейба].

Его доказательством является хадис Посланника Аллаха ﷺ: *«Казните того, кто изменил свою религию»* [Бухари]. Если же

говорить о доказательствах необходимости требовать от него покаяния, то Джабир ибн 'Абдаллах передал, что Посланник Ал-

лаха ﷺ четыре раза предлагал покаяться человеку, который отрёкся от ислама.

Относительно покаяния неверующего, который демонстрирует приверженность исламу, а на самом деле является неверующим, от повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ передаются два мнения. Первое: нет разницы между тем, кто отрекается от ислама открыто, и тем, кто демонстрирует ислам, скрывая в своей душе неверие, если имеются доказательства того, что он действительно неверующий [Мугни]. Сообщается, что Мухаммад ибн Абу Бакр написал Али о двоих, которые называли себя мусульманами, а на самом деле были неверующими, и тот написал ему в ответ: «Предложи им покаяться, а если откажутся, казни их» ['Абд-ар-Раззак]. Второе: тому, кто отрёкся от ислама открыто, предлагают покаяться, а тому, кто скрывает неверие, не предлагают покаяться. Аль-Асрам передаёт от Али ﷺ, что к нему привели араба, принявшего христианство, он предложил ему покаяться и, когда тот отказался, казнил его. А в другой раз к нему привели группу людей, которые молились, но на самом деле были неверующими, и их неверие было доказано надёжными свидетелями. Однако они отрицали своё неверие и говорили: «Нет у нас другой религии, кроме ислама!» И он велел казнить их, не предлагая им покаяться. И он сказал: «Знаете ли вы, почему я потребовал покаяния от христианина? Я предложил ему покаяться потому, что он открыто демонстрировал свою религию. Что же касается этих неверующих, скрывающих своё неверие, доказанное свидетелями, то я казнил их, потому что они всё отрицали, а против них получены неопровержимые доказательства» [Мугни].

Если говорить о женщине-вероотступнице, то от повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ передаются два мнения. Первое: нет разницы между мужчиной-вероотступником и женщиной-вероотступницей, и она тоже подлежит казни. Такое мнение передаётся также от Абу Бакра ﷺ, аль-Хасана, аз-

Второе: женщина становится пленницей и не подлежит казни. Это мнение аль-Хасана и Катады. Известно, что Абу Бакр пленил женщин и детей бану Ханифа и дал 'Али женщину из их числа, и она родила ему Мухаммада, известного как Мухаммад ибн аль-Ханафийя. Это произошло в присутствии многих сподвижников, и никто из них не осудил этот поступок Абу Бакра, то есть имело место согласное мнение мусульман [Фатх Аль-Бари].

Основанием для казни вероотступника в исламском государстве, в том числе и во времена повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام, были слова Посланника Аллаха ﷺ: **«Запрещается проливать кровь мусульманина, свидетельствующего, что нет божества, кроме Аллаха, за исключением троих. Это состоявший в браке прелюбодей, душа за душу и оставивший свою религию и отколовшийся от общины»** [Бухари].

## 2. Наказание за прелюбодеяние.

Побивание камнями. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام подверг наказанию женщину, совершившую прелюбодеяние и признавшуюся в этом. Сначала он подверг её бичеванию, а на следующий день её побили камнями. Али عليه السلام сказал: «Я подверг её бичеванию в соответствии с Книгой Аллаха, и побиванию — в соответствии с Сунной Посланника Аллаха ﷺ» [Бухари]. Это был иджтихад Али عليه السلام. Большинство же учёных считают, что не следует объединять бичевание и побивание камнями.

Откладывание наказания беременной, пока она не родит. Женщину, беременную от прелюбодеяния, не подвергают установленному наказанию до тех пор, пока она не родит. Такого мнения придерживался повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام. Он передаёт: «Служанка Пророка ﷺ совершила прелюбодеяние, и он велел мне подвергнуть её установленному наказанию<sup>106</sup>, однако я узнал, что у неё ещё не закончилось после-

---

<sup>106</sup> То есть бичеванию.

родовое кровотечение. И я пришёл к нему и сообщил ему об этом, и он сказал: **«Когда кровотечение закончится, подвергни её**

*установленному наказанию. Подвергайте ваших невольниц установленному наказанию"» [Ахмад].*

Так повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ поступал и в период своего правления.

Женщина, которую принудили к совершению прелюбодеяния. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что женщина, которую вынудили к совершению прелюбодеяния, не подвергается установленному наказанию. Он говорил: «Принуждённой девственнице полагается брачный дар, подобный брачному дару одной из женщин её семьи, а уже побывавшей замужем — брачный дар, который обычно получают ей подобные» ['Абд-ар-Раззак].

Женщина, вынужденная совершить прелюбодеяние. В одном сообщении говорится: «Одна женщина пришла к 'Умару и сказала: "Я совершила прелюбодеяние, побей же меня камнями!" И когда она четыре раза засвидетельствовала, он велел побить её камнями. Но 'Али ﷺ сказал: "О повелитель верующих, верни её и спроси, каким было её прелюбодеяние. Возможно, у неё есть оправдание". Он вернул её и спросил: "Как именно ты совершила прелюбодеяние?" Она сказала: "У моей семьи были верблюды, и я вышла с ними. А вместе с нашими верблюдами паслись верблюды другого человека. Он вышел со своими верблюдами. Я взяла с собой воды, а у моих верблюдов не было молока. Он тоже взял с собой воду, но у его верблюдов было молоко. Потом вода у меня закончилась. Я попросила воды у этого человека, однако он отказался поить меня до тех пор, пока я не отдамся ему. Я до последнего отказывалась, но когда жажда моя стала невыносимой и я испугалась за свою жизнь, я отдалась ему". 'Али воскликнул: "Аллах Велик! Если кто-либо вынужден (совершить) запретное, не проявляя послушания и не преступая пределы необходимого... Я считаю, что у неё есть оправдание"» [Кянз]. А в версии Зайда говорится: «И 'Умар дал ей что-то и отпустил её» [Мугни].

Учёные согласны в том, что принуждённый не подвергается установленному наказанию. При этом между принуждённым

и вынужденным есть различие. Принуждённого насильно заставляют совершить определённое действие, тогда как вынуж-

денный совершает его добровольно в том смысле, что инициатива исходит от него и он поступает согласно своему выбору. И Всевышний Аллах упомянул отдельно об этих двух случаях: «Гнев Аллаха падёт на тех, кто отрёкся от Аллаха после того, как уверовал, — не на тех, кто был принуждён к этому, тогда как в его сердце покоилась твёрдая вера, а на тех, кто сам раскрыл грудь для неверия» (сура 16 «Пчёлы», аят 106). И Всевышний сказал: «Не принуждайте своих невольниц к блуду» (сура 24 «Свет», аят 33). Всевышний также сказал: «Если же кто-либо вынужден [совершить] запретное, не проявляя ослушания и не преступая пределы необходимого, то нет на нём греха» (сура 2 «Корова», аят 173). Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام привёл в качестве доказательства последний аят. Ведь если вынужденность избавляет человека, который вынужден совершить запретное ради сохранения своей жизни, от наказания в мире вечном, он тем более не должен подвергаться наказанию за своё действие в мире этом. Таким образом, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام поступал в соответствии с правилом «Вынужденность делает запретное дозволенным».

Сомнения являются препятствием для наказания. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام считал, что сомнения являются препятствием для применения установленного Шариатом наказания. Как-то раз к нему пришла женщина, которая сказала: «Я совершила прелюбодеяние». Он сказал: «Наверное, тобою овладели, когда ты спала в своей постели, или же тебя принудили?» Она ответила: «Я отдалась добровольно, и меня никто не принуждал». Он сказал: «Наверное, ты разгневалась на себя за что-то?» Она ответила: «Нет, я не разгневана». И позже, когда её сын подрос, Али عليه السلام велел подвергнуть её бичеванию, так как она была незамужней<sup>107</sup>.

---

<sup>107</sup> То есть не было оснований для побивания её камнями.

Прелюбодеяние, совершённое христианкой. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام считал, что если прелюбодеяние

совершила христианка, то её не подвергают установленному Шариатом наказанию, а отдают её единоверцам, чтобы они подвергли её наказанию в соответствии с установлениями своей религии. Кабус ибн Мухарик передаёт, что Мухаммад ибн Абу Бакр написал Али, спрашивая его, что делать с мусульманином, который совершил прелюбодеяние с христианкой, и Али ﷺ написал ему в ответ: «Подвергни мусульманина установленному наказанию, а христианку отдай её единоверцам» ['Абд-ар-Раззак]. Установленное наказание — часть религии, его назначение — очистить человека от совершённого греха, и оно не подходит для того, кто не исповедует ислам.

Установленное наказание искупает грех того, кто подвергается этому наказанию. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал: «Для того, кто совершил дурное дело и был подвергнут установленному наказанию, это наказание становится искуплением» ['Абд-ар-Раззак]. Доказательством служит хадис 'Убады ибн ас-Самита о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Кто сделает что-то из этого и будет подвергнут установленному наказанию, для того оно послужит искуплением. А кто сделает что-нибудь из этого и Аллах сокроет [его деяние], о том будет принимать решение Сам Аллах: если Он пожелает, то простит его, а если пожелает, то накажет»** [Муслим].

### 3. Наказание за употребление вина.

Употребление вина в рамадане. Ата передаёт от своего отца, что Али ﷺ велел подвергнуть бичеванию поэта ан-Наджаши аль-Хариси за употребление вина в рамадане. Он велел нанести ему восемьдесят ударов и задержать его, а на следующий день вывести и нанести ещё двадцать ударов. Он сказал: «Я добавил тебе эти двадцать ударов за твою дерзость по отношению к Аллаху и за нарушение поста в рамадане» [Кянз].

О том, кто умер в результате наказания за употребление вина. Повелитель верующих халиф Али ибн Абу

Талиб ﷺ сказал: «Если я подвергну кого-либо установленному наказанию и он умрёт, мне не придёт в голову мысль [о

том, что это моя вина и я должен искупить её, выплатив компенсацию], если только это не пивший вино, поскольку относительно него Пророк ﷺ не оставил предписания» [Фатх Аль-Бари].

Всевышний Аллах запретил употреблять всё, что одурманивает разум, и установил за это суровое наказание. Разум — одна из пяти необходимостей, которые требуется оберегать, согласно всем небесным посланиям, потому что без них человечество не может нормально существовать. Человек, потерявший разум, причиняет вред себе и обществу. Он может совершать мерзости и прелюбодеяние, может даже обречь на гибель самого себя или погубить другого. Он нарушает общественный порядок и безопасность и держит общество в страхе.

Всевышний Аллах сказал:

**О те, которые уверовали! Поистине, опьяняющие напитки, азартные игры, каменные жертвенники [или идолы] и гадальные стрелы — скверна из деяний шайтана. Сторонитесь же её — быть может, вы преуспеете.**

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِنَّمَا الْخَمْرُ  
وَالْمَيْمِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَمُ  
رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ  
فَاجْتَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ ﴿٩٠﴾

**Поистине, шайтан при помощи опьяняющих напитков и азартных игр хочет посеять между вами вражду и ненависть и отвлечь вас от поминания Аллаха и молитвы. Неужели вы не прекратите?**

اِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُوَفِّعَ بَيْنَكُمْ  
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاةَ فِى الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ  
وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ  
فَهَلْ اَنْتُمْ مُّنتَبِهُوْنَ ﴿٩١﴾

Сура 5 «Трапеза», аяты 90-91

В этом аяте Всевышний Аллах разъясняет, какой вред прино-



сит употребление алкоголя<sup>[64]</sup>. В аяте перечислены преступления и отвратительные деяния, которые мешают человеку добиться успеха в мире вечном и являются скверной из деяний шайтана. Употребление алкоголя сеет вражду и ненависть в обществе, отвращает людей от поминания Аллаха, в котором жизнь — для сердец, а также от совершения молитвы, которая удерживает от мерзостей и порицаемого. Это — великое зло и опасность.

Запрещено употреблять всё, что одурманивает разум, из чего бы оно ни было сделано и каким бы именем ни называлось. До нас дошли сообщения о том, что в конце времён появятся люди, которые будут называть алкоголь другими именами. Однако изменение названия не меняет сути...

К алкоголю приравнивается любое вещество, расслабляющее тело, одурманивающее, туманящее рассудок, выводящее из строя органы чувств и изменяющее восприятие. К таким относятся наркотические вещества.

[64] Ибн аль-Каййим (да помилует его Аллах) сказал о вреде вина: «Оно отвратительно на вкус, и оно — из деяний шайтана. Оно порождает вражду и ненависть между людьми, отвращает их от поминания Аллаха и молитвы и побуждает к прелюбодеянию. Употребляющий вино может совершить прелюбодеяние с собственной дочерью, сестрой или другой близкой родственницей. Оно убивает в человеке ревность, приносит с собой унижение, сожаление и позор и уподобляет человека сумасшедшим. Употребляющий вино с лёгкостью убивает и не умеет хранить тайны, раскрытие которых наносит вред или ведёт к гибели... Сколько войн началось из-за него и скольких богачей оно сделало бедными, скольких величественных унизило и сколько благородных сделало презренными! Скольких милостей лишило оно людей и сколько горя и бед принесло им! Сколько семей разрушило оно, сколько закрыло дверей блага и сколько открыло дверей зла перед пристрастившимся к нему! Оно — вместилище всякого греха и ключ ко всякому злу. Оно лишает человека милостей Всевышнего и навлекает на него беды. Даже если бы единственным его пороком было то, что оно несовместимо с вином Рая, этого было бы достаточно верующему, чтобы никогда не пить его. Пророк ﷺ сказал: *"Кто пьёт вино в этом мире, тот не будет пить [райское] вино в мире вечном"*».

#### 4. Наказание за воровство.

Условие о подходящем месте хранения имущества. По-

вельитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал непременным условием применения к вору установленного наказания нахождение имущества, которое он украл, в месте, предназначенном для хранения такого имущества. Думайра передаёт, что Али ﷺ сказал: «Не отрубайте руку вору, если только он не вытащил вещи из дома» [Кянз].

Воровство, сопряжённое с сомнениями. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что вору не отрубают руку в том случае, если существуют сомнения относительно того, кто именно является владельцем данного имущества. В качестве примера можно привести тот случай, когда человек крадёт что-то, в чём он сам имеет долю. Зайд ибн Дассар передаёт: «К Али ﷺ привели человека, который украл что-то из пятой части военной добычи, и он сказал: "Он сам имеет в ней долю". И не стал отрубать ему руку». Аш-Ша'би передаёт, что Али говорил: «Не отрубают руку тому, кто украл из казны» ['Абд-ар-Раззак].

Похищение свободного человека. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что тому, кто похитит свободного ребёнка, следует отрубить руку. Ибн Джурайдж передаёт, что Али ﷺ велел отрубить руку человеку, который продал свободного, и сказал: «Свободный — не раб!» [Абд-ар-Раззак]. Ведь человек ценнее любого имущества, а значит, если за кражу имущества отрубают руку, то за похищение человека — тем более.

Кража рабом хозяйского имущества. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что рабу, укравшему что-то из имущества своего господина, не отрубают за это руку. Аль-Хакам передаёт, что Али ﷺ сказал: «Если раб украл что-то из имущества господина, я не стану отрубать ему руку» [Ибн Абу Шейба].

Воровство. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал кражу доказанной, если имелись два свидетеля преступления или сам вор дважды признавал своё преступление. 'Икрима ибн Халид передаёт: «Али ﷺ не отрубал вору руку до

тех пор, пока не приводил тех, кто свидетельствовал против него, а его самого сажал в тюрьму, и, если они свидетельствовали, он

отрубал ему руку, а если уклонялись, то оставлял его в покое. Однажды к нему привели вора, и он велел посадить его в тюрьму, а на следующий день позвал его и двух свидетелей, и ему сказали: "Один из них не явился". И он отпустил вора и не стал отрубать ему руку» ['Абд-ар-Раззак]. А однажды к Али пришёл один человек и сказал: «Поистине, я украл». И Али сделал ему строгий выговор. Но этот человек повторил: «Поистине, я украл!» Тогда 'Али ﷺ сказал: «Отрубите ему руку, ибо он дважды засвидетельствовал против себя» [Абд-ар-Раззак].

Вор, который был задержан до того, как совершил кражу. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что вору не отрубают руку, если он был задержан до того, как успел вынести из дома то, что собирался украсть. Однажды к 'Али ﷺ привели человека, который проделал дыру в стене какого-то дома, после чего его и поймали, и Али ﷺ не стал отрубать ему руку [ИбнАбуШейба].

Повторная кража. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что если человек совершил кражу и ему отрубили правую руку, то за повторное воровство ему отрубают левую ступню, а если он украдёт снова, то его подвергают воспитательному наказанию, не трогая при этом ни его вторую руку, ни его вторую ступню. Однажды к 'Али ﷺ привели человека, который занимался воровством, и у него уже не было правой кисти и левой ступни. 'Али ﷺ сказал: «Если я отрублю ему руку, то чем он будет подмываться? И чем он будет есть?» Потом он сказал: «А если я отрублю ему ступню, то как он будет ходить? Поистине, мне стыдно перед Аллахом!» И он велел подвергнуть его бичеванию и отправить в тюрьму.

'Али ﷺ также говорил: «Мне стыдно перед Аллахом не оставить ему руки, с помощью которой он бы ел и подмывался» ['Абд-ар-Раззак].

К целям, которые ставит перед собой Шариат, относится сохранение имущества людей, которое необходимо им для жизни.

Так, ислам запретил все виды незаконного приобретения имущества, на которое у человека нет права, и запретил воровство,

установив определённое наказание за него. Всевышний Аллах сказал: **«Вору и воровке отсекайте руки в воздаяние за то, что они совершили. Таково наказание от Аллаха...»** (сура 5 «Трапеза», аят 38).

Праведные халифы следили за применением установленных Шариатом наказаний, в том числе и наказания за воровство.

### **§ 3. Компенсации и преступления**

Исламский Шариат предписал воздаяние равным за убийство ради сохранения человеческой жизни и предотвращения массовых убийств и кровопролития. Всевышний Аллах сказал: **«О те, которые уверовали! Вам предписано возмездие за убитых»** (сура 2 «Корова», аят 178).

Всевышний также сказал: **«Возмездие спасает вам жизнь, о обладатели разума!»** (сура 2 «Корова», аят 179).

И Всевышний Аллах сказал: **«Если кто-либо убит несправедливо, то Мы уже предоставили его правопреемнику полную власть, но пусть он не излишествует в отмщении за убийство. Поистине, ему будет оказана помощь»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 33).

Соучастие в преднамеренном убийстве. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام считал, что если несколько человек участвовали в преднамеренном убийстве одного, то все они подлежат казни за это убийство в качестве воздаяния равным. Сообщается, что однажды к нему привели троих преступников, вместе убивших одного человека, и он велел казнить их [Мугни].

Раб, которому приказали совершить убийство. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام считал, что если человек приказал своему невольнику совершить убийство и он совершил его, то хозяин невольника подлежит казни, а самого невольника сажают в тюрьму. Это мнение передаёт от него Ибн

аль-Мунзир и другие [Мугни]. 'Али عليه السلام сказал о человеке, который приказал своему рабу убить другого человека: «Этот раб подобен

плети или мечу (в руке господина)» [Ибн Абу Шейба]. А в другой версии говорится: «...господина следует казнить, а раба посадить в тюрьму».

Погибший в давке. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام считал, что если человек погиб в давке и неизвестно, кто убил его, то компенсация за его убийство выплачивается из казны. Язид ибн Мазкур аль-Хамдани передаёт, что однажды в пятницу в мечети во время давки погиб один человек и повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام выплатил компенсацию за его убийство из казны.

Преступление погонщика или всадника. Относительно этого вида преступлений от повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام передаются два мнения. Мнение первое: погонщик или всадник возмещают ущерб, нанесённый животным, если оно наступило или лягнуло кого-то или что-то, поскольку они виноваты в том, что не следили за животным должным образом и не принимали мер предосторожности, не были достаточно бдительными и так далее. Халляс передаёт, что Али عليه السلام обязал погонщика, того, кто ведёт животное в поводу, а также всадника возмещать ущерб, причинённый животным [Ибн Абу Шейба]. Доказательством является то, что всадник или погонщик в данном случае является преступником, а животное — лишь орудием преступления. А погонщик и тот, кто ведёт животное в поводу, создают причину ущерба, который наносит животное, или вреда, который оно причиняет. Они несут ответственность за действия животного, поскольку не приняли меры, которые позволили бы избежать случившегося, и не вели животное таким образом, чтобы оно не могло никому причинить вреда. Мнение второе: они не обязаны возмещать ущерб, нанесённый животным, если доказано, что они сделали всё, что должны были сделать, чтобы животное никому не повредило. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام говорил: «Уступай дорогу и предупреждай голосом, и тогда нет возмещения». От Али عليه السلام пе-

редаются такие слова: «Если дорога широкая, то он не обязан возмещать причинённый ущерб» [Ибн Абу Шейба].

Таким образом, если погонщик или всадник оставил для проходящих достаточно широкий участок дороги и предупредил голосом о своём приближении, то проходящие по дороге, которые проявили беспечность, пренебрегли предупреждением и пострадали от животного, оказались потерпевшими исключительно по своей собственной вине. Соответственно, всадник или погонщик не виноват и не обязан ничего возмещать. Между этими двумя мнениями в действительности нет противоречий, поскольку первое мнение относится к тому случаю, когда имеет место халатность, небрежность со стороны всадника или погонщика, тогда как второе мнение, напротив, относится к тому случаю, когда всадник или погонщик сделали всё зависящее от них, чтобы животное никому не причинило вреда, а халатность и небрежность допустили как раз пострадавшие, и именно они были виноваты в случившемся.

Вред, причинённый посредством действия, совершённого человеком, не имевшим право совершать данное действие. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал, что если человек вырыл колодец или положил или построил что-то в месте, на которое у него нет никаких прав, и это стало причиной гибели другого человека — например, тот упал в колодец или споткнулся о положенную вещь и погиб, — то человек обязан выплатить компенсацию. 'Али رضي الله عنه сказал: «Тот, кто вырыл колодец или поставил палку, из-за которых пострадал человек, обязан возместить нанесённый ущерб» ['Абд-ар-Раззак].

Ошибка в свидетельстве. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал, что допустивший ошибку в свидетельстве обязан возместить нанесённый ущерб. Например, если человек свидетельствовал против другого и того подвергли установленному Шариатом наказанию или казнили в качестве воздаяния равным за убийство, из-за чего пострадала какая-то часть его тела или он даже лишился жизни, то допустивший ошибку в свидетельстве обязан возместить нанесённый ущерб, то есть выпла-

тить компенсацию. Несколькими путями от 'Али رضي الله عنه передаётся, что два человека свидетельствовали против другого, утверждая, что он

совершил кражу, и 'Али ﷺ велел отрубить ему руку. А на следующий день привели ещё одного человека, и свидетель сказал: «Мы ошиблись с первым. Вот настоящий вор». И 'Али ﷺ не принял их свидетельство в отношении второго, а их самих обязал выплатить компенсацию первому [Ибн Абу Шейба]. Он поступил так потому, что эти два человека стали причиной того, что тот, против кого они свидетельствовали, лишился руки. А это означает, что они обязаны возместить ему ущерб подобно тому, как обязан возмещать ущерб тот, кто вырыл колодец на дороге, по которой ходят люди, из-за чего кто-то пострадал.

Групповое непреднамеренное убийство. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что если имело место групповое непреднамеренное убийство, то ответственность за убийство ложится на всех и из компенсации вычитается доля самого убитого. Халляс передаёт: «Однажды один человек нанял четверых работников, чтобы он вырыл для него колодец, и, когда они работали, стенки колодца обвалились на них и один из них погиб. По этому поводу обратились к Али ибн Абу Талибу, и он обязал оставшихся троих выплатить три четверти компенсации за убийство, списав одну четвертую» [Мухалля].

Использование ребёнка или раба без разрешения. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что если человек использовал ребёнка без разрешения его опекуна или невольника без разрешения его хозяина, поручив ему какую-то работу, посадив его верхом и так далее, в результате чего тот погиб, то он обязан выплатить возмещение опекуну или хозяину погибшего. Али ﷺ сказал: «Кто поручил какую-то работу невольнику каких-то людей или ребёнку, тот обязан возместить ущерб» [Ибн Абу Шейба]. Али также говорил: «Тот, кто воспользовался помощью ребёнка, обязан возмещать ущерб, а тот, кто воспользовался помощью взрослого, не обязан возмещать ущерб» [Ибн Абу Шейба].

Действие, ставшее причиной гибели. Речь идёт о таком действии, когда человек напугал другого и это послужило при-

чиной смерти того человека. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что человек несёт ответственность за подобные

действия, если они стали причиной гибели другого человека или причинили ему вред. Ибн Джурайдж передаёт: «Я спросил Ату: "Что, если какой-то человек окрикнул ребёнка, забравшегося на стену, и тот свалился оттуда и погиб?" Он ответил: "От Али رضي الله عنه передают, что он обязан выплатить компенсацию"» [Кянз].

Преступление лекаря. Если врач, в том числе ветеринарный, нарушил правила лечения, что привело к гибели человека или животного, то он обязан выплатить компенсацию. Такого мнения придерживался повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. Али رضي الله عنه говорил о враче: «Если он не призвал свидетелей, когда лечил, то пусть не упрекает никого, кроме самого себя, и он должен выплатить компенсацию» ['Абд-ар-Раззак].

Смерть, наступившая в результате воздаяния равным за повреждение или применения установленного Шариатом наказания. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал, что в подобном случае исполнявший наказание не обязан выплачивать компенсацию. Он говорил: «Кто умер в результате воздаяния равным, предписанного Книгой Аллаха, за того не выплачивается компенсация» [Каль'аджи].

Али رضي الله عنه также говорил: «Кто умер в результате установленного Шариатом наказания, того убило это наказание» [Каль'аджи].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه также сказал: «Если человека подвергли установленному наказанию за прелюбодеяние, кражу или клевету и он умер, то компенсация за него не выплачивается» [Ибн Абу Шейба]. Воздаяние равным — обязанность, и его непременным условием не является благополучный исход. Следовательно, осуществляющий наказание не обязан выплачивать компенсацию в случае смерти наказуемого, если только он исполнял наказание должным образом, не допуская халатности и не делая упущений.

Схваченный разбойник. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه считал, что если разбойник был схвачен до того, как он убил кого-то или ограбил, то его сажают в тюрьму и он

должен оставаться там, пока не раскается в содеянном. Если же он забрал чьё-то имущество, но никого не убил, то ему отрубают



правую кисть и левую ступню.

Аль-Харис ибн Бадр покаялся до того, как был схвачен, а он занимался разбоем. И повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ принял его покаяние и избавил его от установленного наказания за разбой, потому что он принёс покаяние до того, как его схватили.

Признание убийцы ради того, чтобы отвести наказание от невиновного. Однажды к повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ привели человека, который был схвачен при таких обстоятельствах, что не оставалось сомнений в том, что он убил человека: его схватили возле тела убитого с окровавленным ножом в руках. Али спросил его, и тот признался. Но прежде чем его казнили, прибежал другой человек и признался, что настоящим убийцей был он, а первый признался только потому, что не видел иного выхода, поскольку всё указывало на его вину. Оказалось, что второй убил человека, позарившись на его деньги, а первый случайно оказался на месте преступления, и второй, не желая нести ответственность перед Аллахом ещё и за смерть первого, которого должны были казнить, поспешил признаться в содеянном. Али спросил аль-Хасана: «Какое решение следует вынести по этому делу?» Тот ответил: «О повелитель верующих! Погубив одну душу, он в то же время спас от гибели другую. А Всевышний Аллах сказал: **"А кто сохранит жизнь человеку, тот словно сохранит жизнь всем людям"** (сура 5 "Трапеза", аят 32)». И Али отпустил обоих, а компенсацию за убийство выплатил из казны (вероятнее всего, он поступил так после того, как покровители убитого отказались от своего права на воздаяние убийце равным).

Чем выплачивается компенсация. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что за основу в компенсации принимаются верблюды, однако если верблюдов нет, то можно заменять их. Амир передаёт, что Али, Абдаллах и Зайд сказали: «Компенсация за убийство составляет сто верблюдов» [Ибн

Абу Шейба]. Как передаёт аль-Хасан, 'Али постановил, что компенсация за убийство составляет двенадцать тысяч дирхемов

серебром. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что компенсация за непреднамеренное убийство выплачивается родственниками убийцы со стороны отца в течение трёх лет. Аль-Мугира ибн Шу'ба передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ возложил выплату компенсации за убийство на родственников убийцы со стороны отца [Ибн Маджа]. Что же касается постепенной выплаты компенсации, то основанием для этого служит тот факт, что, учитывая большой размер компенсации, выплатить её сразу трудно, и Али ﷺ разделил её на три года ради облегчения, к которому побуждает ислам.

Компенсация за убийство человека из числа людей Писания. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что компенсация за убитого иудея или христианина — такая же, как за убитого мусульманина. Аль-Хакам ибн 'Утайба передаёт, что Али ﷺ сказал: «Компенсация за убитого иудея, христианина и любого зиммия соответствует компенсации за убитого мусульманина» [Абд-ар-Раззак].

Компенсация за перелом позвоночника. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что за перелом позвоночника выплачивается полная компенсация, как за убийство. Али ﷺ говорил: «Если сломан крестец и (пострадавший) лишился способности к половому сношению, то выплачивается полная компенсация» [Ибн Абу Шейба].

Компенсация за повреждённые пальцы. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ считал, что компенсация за каждый палец составляет десять верблюдов. Он говорил: «За палец выплачивается десятая часть компенсации за убийство» [Ибн Абу Шейба].

#### § 4. Воспитательное наказание

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ применял воспитательное наказание к людям, совершившим преступления, за

которые Шариат не установил определённого наказания. Поскольку воспитательное наказание оставлено на усмотрение правителя и не

ограничено строгими рамками, 'Али رضي الله عنه подбирал подходящее наказание для каждого преступления. Чем серьезнее было преступление, тем более серьезное и суровое наказание подбирал для преступника повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. К наказаниям, которые применял Али رضي الله عنه, относились удары рукой, бичевание, выставление на всеобщее обозрение с целью пристыдить, тюремное заключение.

## **Глава четвёртая**

## **Принимаются ли слова праведных халифов и остальных сподвижников в качестве доказательства**

Слова сподвижников относятся к числу доказательств, относительно которых существуют разногласия среди учёных. А Ибн аль-Каййим утверждал, что существует согласное мнение четырёх имамов о том, что слова сподвижников являются доказательством [И'лям].

Сподвижники Пророка ﷺ занимали видное положение благодаря глубокому пониманию религии.

'Абдаллах ибн Мас'уд сказал о сподвижниках Посланника Аллаха ﷺ: «Клянусь Аллахом, эти люди, сподвижники Мухаммада, были лучшими представителями этой общины. У них были самые благочестивые сердца, самые глубокие знания, они держались просто и избегали неестественности и наигранности. Это люди, которых Всевышний избрал для того, чтобы они стали сподвижниками Его Пророка и утверждали Его религию. Почитайте же их и помните об их достоинствах и заслугах. Идите по их следам, придерживайтесь, как можете, их нрава и их религии, ибо, поистине, они были на прямом пути» [Багави].

Они глубже всех понимали религию, и между их знанием и знанием их последователей такая же разница, как и между достоинствами сподвижников и достоинствами их последователей. Это очевидно. Ниже называются некоторые причины столь высокого положения сподвижников Посланника Аллаха ﷺ.

### **§ 1. Сподвижники черпали знания непосредственно от Пророка ﷺ**

Это обстоятельство, несомненно, оказало влияние на их понимание религии.

**Чистота источника.** Сподвижники получали знания непосредственно от Пророка ﷺ и слышали его слова лично от него, из его уст. К их знанию не примешивалось ничего, что могло бы нарушить его чистоту. Это были Коран и Сунна. И к ним не примешивались людские мнения и иные науки, которые позже стали распространяться и в среде мусульман, — например, философия и т. д.

**Точность понимания.** Их учителем и наставником был сам Посланник Аллаха ﷺ, который был самым красноречивым из людей, говорил яснее и понятнее, чем кто бы то ни было, и обладал такой способностью доносить до людей то, что хотел донести, какой не было ни у кого другого. Следует добавить сюда ещё и то обстоятельство, что сподвижники слушали Посланника Аллаха ﷺ с предельным вниманием, ловя каждое его слово. Благодаря этому они хорошо понимали и усваивали то, что передавал им Посланник Аллаха ﷺ, в полном соответствии с истинным смыслом аятов и хадисов. Это также очевидно, поскольку люди, ищущие знания, стараются найти самых знающих и ясно и доходчиво объясняющих людей, чтобы учиться у них и перенимать от них знание. Звезда скольких учеников поднялась очень высоко благодаря хорошему учителю! А все мы знаем, что невозможно представить лучшего учителя и наставника, чем Посланник Аллаха ﷺ. Это подтверждает хадис Му'авии ибн аль-Хакама, который сказал о Посланнике Аллаха ﷺ: «Да станут мои отец и мать выкупом за него! Я никогда не видел ни до него, ни после него учителя лучшего, чем он» [Муслим].

**Достоверное знание.** Их знание достоверное, поскольку они сами слышали аяты и хадисы от Пророка ﷺ, тогда как знание их последователей было иным, поскольку к нему примешивались неуверенность, сомнения и так далее.

**Знание причин ниспослания аятов, а также событий, с которыми были связаны те или иные хадисы.** Сподвижники также

знали отменяющие и отменённые аяты и хадисы, что помогало им правильно понимать Откровение и цели тех или иных предписаний.

**Наблюдение за действиями Пророка ﷺ.** Они видели своими глазами то, что делал Пророк ﷺ, и это помогало им лучше понимать смысл сказанного им, а также смысл корани-ческих аятов.

**Возможность задавать вопросы.** У сподвижников была возможность задавать Посланнику Аллаха ﷺ вопросы о том, что было им непонятно, или о том, чего они не знали, и получать ответ.

**§ 2. Глубокое понимание арабского языка**  
Они без труда понимали коранические аяты и хадисы Посланника Аллаха ﷺ и не нуждались в изучении основ и правил, которые приходилось изучать следующим поколениям.

[65] Сподвижники не только приобретали знания, но и очень ревностно относились к нему, заботясь о сохранении Корана и Сунны в чистом, неизменном виде. Это подтверждается множеством сообщений. 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه сказал: «Как-то раз при жизни Посланника Аллаха ﷺ я услышал, как Хишам ибн Хаким читает суру "Различение", прислушался к его чтению, и оказалось, что он читает её многими способами, которым Посланник Аллаха ﷺ меня не учил. Я был готов

**§ 3. Искренность и богобоязненность<sup>[65]</sup>**

Благодаря своей искренности сподвижники приобрели много полезных знаний за короткое время. Как сказал Всевышний Аллах: **«Бойтесь Аллаха — Аллах обучает вас»** (сура 2 «Корова», аят 282).

Соединившись, все эти причины сформировали у сподвижников глубокое знание и понимание религии. Ибн аль-Каййим сказал после того, как упомянул об особенностях сподвижников, в том числе и о том, что

от друга, а также о том, что они в совершенстве знали арабский язык: «Даже если говорить о тех особенностях, которые присущи и нам, например о понимании арабского языка, то, вне всяких сомнений, у них были более благочестивые сердца, более глубокие знания, они были дальше от неестественности и ближе к тому, чтобы обрести содействие Всевышнего в том, в чём не удаётся обрести его нам. Стоит учитывать живость их ума, красноречие, обширность знаний, лёгкость приобретения и восприятия этого знания, хорошее понимание и быстрое усвоение, малое число отвлекающих факторов и даже их отсутствие, благие намерения и страх перед Всевышним Господом. Арабский был их родным языком, частью их самих, а в их естественной природе и разуме были сосредоточены правильные понятия. И им не было необходимости смотреть на иснад, положение передатчиков, изъяны хадиса и обращаться к науке отклонения и подтверждения, а также учить правила, касающиеся основ и положения учёных, изучающих саму эту науку. Они не нуждались в этом, у них были только две заботы.

Первая: Всевышний Аллах сказал то-то, Посланник Аллаха ﷺ сказал то-то.

Вторая: это означает то-то и то-то.

Они — счастливейшие из людей благодаря этим качествам и самая счастливая община. Они сохраняли свою силу, не распыляя её, тогда как поздние учёные вынуждены были делить свои силы и исполь-

это во время молитвы, однако сдержался. Когда же он произнёс слова тас-лима, я схватил его за накидку и спросил: "Кто научил тебя читать ту суру, чтение которой я от тебя слышал?" Он сказал: "Читать её научил меня Посланник Аллаха". Я воскликнул: "Ты лжёшь, ибо Посланник Аллаха ﷺ научил меня читать её не так, как читал ты!" А потом я привёл его к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: "Поистине, я слышал, как он читает суру Различение» — не так, как учил меня читать её ты!" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Отпусти его, а ты читай, о Хишам!"** И он прочитал её так, как я уже слышал, после чего Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Так она и была ниспослана!"** Потом он сказал: **"Теперь читай ты, о 'Умар!"** И я прочёл её так, как учил меня Посланник Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Так она и была ниспослана мне! Поистине, этот Коран был ниспослан так, что его можно читать семью способами, читайте же его так, как вам будет легче"»** [Бухари].

изучение арабского языка и связанных с ним наук, ещё часть — изучение основ религии и связанных с ними наук, ещё часть — изучение иснадов и положений передатчиков, ещё часть — размышления над словами авторов разных трудов и шейхов и извлечение смысла из их слов. Когда они обращаются к этому сердцами и умами, у них уже не остаётся сил на что-то другое. Они уже не способны продолжать путь, познавая что-то ещё, и усваивают тексты и их смысл в соответствии со своими силами» [И'лям].

Из вышесказанного следует, что у сподвижников Пророка ﷺ было самое тонкое и глубокое понимание религии и они лучше других людей знали её, потому что Всевышний Аллах создал для них определённые причины, способствовавшие пониманию и приобретению знания. Следовательно, они знали цели Шариата и смысл его предписаний лучше других людей. К важнейшим путям понимания целей Шариата относится знание Корана и Сунны и способов извлечения из них норм религии. А всё это у сподвижников было, причём в самом совершенном виде.

Аш-Шатыби сказал: «Наши праведные предшественники лучше всех понимали смысл (предписаний) Корана» [Абу Исхак Ибра-хим ибн Муса ибн Мухаммад аль-Ляхми аш-Шатыби. Аль-Мувафакат фи усуль аш-шари'а].

Он также сказал о сподвижниках: «Они — пример для всех в понимании Шариата и претворении в жизнь его целей» [там же]. Учёные разошлись во мнениях относительно того, являются ли слова сподвижников доказательством. У них пять мнений по этому вопросу. Но прежде чем перечислить эти мнения, посмотрим, относительно чего в этом вопросе учёные согласны, а относительно чего разногласят.

— Учёные согласны в том, что мнение одного сподвижника в вопросах, в которых допускается иджтихад, не является доводом против других сподвижников, будь он имамом, правителем или муфтием.

— Если сподвижник высказал определённое мнение, а остальные согласились с ним, то это не является областью разногласий,



поскольку по данному вопросу уже существует согласное мнение (*иджма'*).

- Если сподвижник высказал определённое мнение, оно распространилось и никто не противоречил ему, то это молчаливое согласное мнение (*иджма' су кути*).
- Учёные согласны в том, что мнение сподвижника не является доказательством, если ему противоречит другой сподвижник.
- Учёные согласны в том, что если в основе мнения сподвижника лежат Коран, Сунна или согласное мнение, то доказательством является то, что лежит в основе этого мнения.
- Учёные согласны в том, что если сподвижник впоследствии отказался от своего мнения, то оно не является доказательством.

Таким образом, предметом разногласий является следующий случай: сподвижник высказал мнение по одному из вопросов, в которых допустим *иджтихад*, и нет ни противоречивших, ни согласившихся с ним, и мы не знаем, распространилось его мнение или нет.

У учёных следующие мнения по этому вопросу.

1. Мнение сподвижника является доказательством. Это мнение имама Малика, старое мнение имама аш-Шафи'и и одно из мнений, передаваемых от имама Ахмада. Этого мнения придерживаются большинство знатоков основ фикха и факихов ханафитского толка, а также Ибн 'Акиль из ханбалитов и аль-Аляи и аль-Хатыб аль-Багдади из шафиитов. Это мнение выбрал Ибн аль-Каййим в «И'лям аль-мувакки'ин», аш-Шатыби в «Мувафакат» и Ибн Таймийя.
2. Мнение сподвижника в данном случае не является доказательством. Это одно из мнений аш-Шафи'и. Его также выбрали аль-Амади, ар-Рази, аль-Газали, и это одно из мнений, передаваемых от имама Ахмада.
3. Мнение сподвижника является доказательством только в том случае, если оно относится к вопросу, в котором недопустимы мнения. Это точка зрения группы ханафитов.

являются доказательством в данном случае. Слова остальных сподвижников — нет.

5. Слова четырёх праведных халифов — Абу Бакра, 'Умара, 'Усмана и Али (да будет доволен Аллах ими всеми) — являются доказательством в данном случае. Слова остальных сподвижников — нет.

Наиболее правильным (а Аллах знает обо всём лучше) является первое мнение. Ниже приводятся его доказательства.

**Доказательства из Книги Аллаха.** Всевышний Аллах сказал: **«Аллах доволен первыми, опередившими из мухаджиров и ансаров, и [теми], которые последовали за ними в благодеянии. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это — великое преуспевание»** (сура 9 «Покаяние», аят 100).

Ибн Джарир ат-Табари, разъясняя этот аят в своём тафсире, приводит сообщение с иснадом от Мухаммада ибн Ка'ба аль-Куразы, который передаёт, что 'Умар ибн аль-Хаттаб как-то проходил мимо человека, который читал: **«Аллах доволен первыми, опередившими из мухаджиров и ансаров, и теми, которые последовали за ними в благодеянии»**, и, когда дошёл до слов **«Они также довольны Аллахом»**, 'Умар взял его за руку и спросил: **«Кто научил тебя читать это?»** Тот ответил: **«Убайй ибн Ка'б»**. Он сказал: **«Пойдём вместе со мной к нему»**. Придя к нему, 'Умар сказал: **«Ты научил его читать этот аят вот так?»** Тот ответил: **«Да»**. Он спросил: **«Ты слышал его от Посланника Аллаха ﷺ?»** Тот ответил: **«Да»**. Он сказал: **«Я думаю, что мы вознесены так, что никто не поднимется столь высоко после нас!»** Убайй сказал: **«Подтверждение к этому аяту — в начале суры "Собрание": "А также к тем, которые не застали их. Он — Могущественный, Мудрый" (сура 62 "Собрание", аят 3). А также в суре "Сбор": "А те, которые пришли после них, говорят: <Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас!>" (сура 59 "Сбор", аят 10). А также в суре "Добыча": "Те, которые уверовали впоследствии, совершили переселение и сражались вместе с вами, являются одними из вас.**

**Однако родственники ближе друг к другу. Таково предписание**

**Аллаха. Поистине, Аллах ведаёт о всякой вещи**" (сура 8 "Добыча", аят 75). Причиной вопроса 'Умара стало то, что он читал этот аят со словами "и ансарами" и без "и" перед "которые»" [Табари].

Когда же Убайй подтвердил ему правильность чтения «ансаров» и наличие «и» перед «которые», он сказал: «Я думаю, что мы вознесены так, что никто не поднимется столь высоко после нас!» Эти слова 'Умара ﷺ подтверждают первое мнение, то есть мнение о том, что слова сподвижников являются доказательством, без выделения кого-то из них, поскольку хвала адресована всем, и эта хвала утверждает, что они опередили других во всяком знании, достоинстве, усердии на пути Аллаха и благих делах. Этот аят Ибн аль-Каййим приводил в качестве доказательства обязательности следования сподвижникам [И'лям]. Примерно так же использовал этот аят в качестве доказательства имама Малик. Он упоминал о том, что в аяте содержится похвала в адрес сподвижников и утверждение, что они заслуживают того, чтобы быть предводителями, за которыми следуют и с которых берут пример, слова которых принимают. Этот аят предполагает похвалу и в адрес всех, кто следовал за ними всеми или следовал за каждым из них, если только его мнение не противоречило тексту (Корана или Сунны).

К доказательствам относятся также слова Всевышнего: **«Вы лучшая из общин, появившаяся на благо человечества: побуждаете к одобряемому, удерживаете от порицаемого и веруете в Аллаха»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 110).

Ибн Джарир ат-Табари, разъясняя этот аят, привёл слова ад-Даххака: «Это — сподвижники Посланника Аллаха ﷺ» [Табари].

Ибн Джарир, приведя эти слова и разъясняя их смысл, сказал: «То есть они были передатчиками и проповедниками, подчиняться которым Аллах велел мусульманам» [Табари].

Аш-Шатыби также приводит этот аят в качестве доказательства, утверждая, что «Сунна сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) — это сунна, согласно которой следует поступать и к которой следует возвращаться» [Шатыби. Мувафакат].

над остальными общинами. А это предполагает неуклонное следование прямым путём, согласие с предписаниями религии и отсутствие противоречия этим предписаниям» [Шатыби. Мувафакат].

Имам Ибн Каййим аль-Джаузийя<sup>108</sup> подробно разбирает этот вопрос и приводит соответствующие доказательства в своей книге «И'лям аль-мувакки'ин».

**Доказательства из Сунны.** Они многочисленны. Приведём некоторые из них.

Слова Посланника Аллаха ﷺ: *«Лучшее поколение людей — поколение, к которому принадлежу я, затем — второе, затем — третье»* [Муслим]. Эти слова Посланника Аллаха ﷺ предполагают, что представители этих поколений — лучшие во всём и их мнение — самое правильное. Они — лучше других во всех достоинствах — в знании, деяниях, вере, разуме, религии, понимании и умении разъяснять и в поклонении. И к их разъяснениям всего неясного следует прислушиваться в первую очередь. С этим не спорит никто, кроме тех, кто высокомерно отказывается признавать всем известные истины исламской религии.

Абдаллах ибн Мас'уд передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Какого бы пророка Всевышний Аллах ни направил к людям, в его общине обязательно были апостолы, которые перенимали от него его сунну и следовали его примеру»* [Муслим].

Аль-Байхаки приводит этот хадис в качестве доказательства превосходства сподвижников над остальными людьми и того, что они занимали высокое положение в том, что касается знания, дел и устремлений.

**Доказательства из дошедших до нас сообщений.** Хузайфа ибн аль-Яман (да будет доволен Аллах им и его отцом) сказал: «О чтецы! Перенимайте способ (чтения) от ваших предшествен-

---

<sup>108</sup> Без упоминания слова «аль-Джаузийя» этого учёного обычно называют сокращённо Ибн аль-Каййим.

ников, ибо, клянусь Аллахом, если вы станете следовать прямым путём, то добьётесь многого. А если вы оставите этот путь и будете

уклоняться вправо и влево, то окажетесь в далёком заблуждении» [АбуНу'айм].

Аль-Хатыб передаёт с иснадом от аш-Ша'би: «Принимай то, что пересказывают тебе от сподвижников Мухаммада ﷺ».

#### **§ 4. Высказывания имамов и учёных относительно того, является ли мнение сподвижников доказательством**

1. Аш-Шафи'и сказал: «Пока существуют Коран и Сунна, у тех, кто не следует им, нет оправдания. Если же этого нет, тогда обращайтесь к словам сподвижников Посланника Аллаха ﷺ или одного из них» [Шафи'и. Умм].

Он также сказал: «Ты имеешь права говорить, лишь опираясь на основу или равняясь на основу. Основа — Коран и Сунна, или слова кого-то из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, или согласное мнение людей».

2. Имам Ахмад сказал: «Не подражай религии ни одного из этих. Бери то, что пришло от Пророка ﷺ и его сподвижников. Что же до их последователей, то здесь человеку предоставлен выбор».

3. Мазхаб имама Малика, который известен тем, что он отдавал предпочтение действиям жителей Медины, пошёл ещё дальше: он считал доказательством слова сподвижника и особенно халифов после Посланника Аллаха ﷺ.

4. Ибн Таймийя сказал: «Те из учёных, кто сказал, что слова сподвижника являются доказательством, подразумевали тот случай, когда этому сподвижнику не противоречат другие сподвижники и нет текста Корана и Сунны, которому бы этот сподвижник противоречил. Ещё одно важное условие таково: мнение этого сподвижника распространилось, став известным, но никто не осудил его — это становится как бы подтверждением его мнения. Кто-то может сказать, что это подтверждённое согласное мнение, если известно, что мнение

данного сподвижника было одобрено остальными и они не осуждали и не порицали его, потому что они не могли одобрять

ложное» [Ибн Таймийя. Фатава].

«Если же мнение не получило распространения, то если известно, что кто-то противоречил ему, оно не является доказательством. Таково согласное мнение учёных» [Ибн Таймийя. Фатава].

**5.** Аш-Шатыби сказал, разъясняя слова Пророка ﷺ **«то, чего придерживаюсь я и мои сподвижники»**: «Это относится к тому, что они говорили, и сунне, которую они оставили после себя, и их иджитхадам — всё это однозначно является доказательством, особенно благодаря свидетельству Посланника Аллаха ﷺ в их пользу... Таким образом, вся их сунна является Сунной, но это относится исключительно к ним» [Шатыби. И'тисам].

Он также сказал: «Сунна сподвижников (да будет доволен ими Аллах) — Сунна, согласно которой следует поступать и к которой следует возвращаться» [Шатыби. Мувафакат].

# **Часть пятая**

## **Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб и его наместники**

### **Глава первая**

# Области исламского государства

## §1. Мекка

На момент гибели 'Усмана رضي الله عنه правителем Мекки был Халид ибн Са'ид ибн аль-'Ас. Али издал указ о его смещении и назначил на его место Абу Катаду аль-Ансари. Судя по всему, период его правления бы достаточно коротким, поскольку перед тем, как отправиться из Медины в Ирак, Али رضي الله عنه назначил правителем Мекки Кусам ибн аль-Аббаса, сняв Абу Катаду. То есть Абу Катада занимал эту должность всего около двух месяцев. В большинстве сообщений говорится, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه назначил Кусаму наместником Мекки, Таифа и прилегающих к ним земель. В дошедших до нас сообщениях о событиях, происходивших в Мекке в годы правления Али رضي الله عنه, не упоминается о том, что Али رضي الله عنه хотя бы раз совершил хадж в период своего правления, поскольку он был очень занят смутами, сотрясавшими исламское государство в это время. Он посылал вместо себя человека, который руководил совершением хаджа. Судя по дошедшим до нас сообщениям, Кусам ибн аль-Аббас руководил хаджем только в 37 г. х. В 36 году хаджем руководил Абдаллах ибн аль-Аббас, а в 38-м — 'Убайдаллах ибн аль-Аббас, хотя сообщения об этом разнятся. А в 39 году Му'авия послал одного из лидеров Шама во главе паломников из Шама и велел ему руководить хаджем. Когда тот прибыл в Мекку, между ним и Кусамом возникло противостояние, однако сподвижники предотвратили зарождавшийся конфликт, и хаджем руководил один человек из бану Шейба. Кусам занимал эту должность до

тех пор, пока не прибыло войско Муавии под командованием Буера



ибн Артаа. Кусам бежал, опасаясь за свою жизнь. На этом закончилось его наместничество. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام послал войско, чтобы вернуть Мекку под свою власть, но погиб прежде, чем войско выполнило свою задачу.

## §2. Медина

Медина была столицей исламского государства при Посланнике Аллаха ﷺ и трёх праведных халифах. Находясь в Медине, халиф самостоятельно управлял ею, а когда ему случалось покидать город, он оставлял вместо себя своего заместителя. Но после присяги Али عليه السلام всё изменилось, поскольку сложившаяся ситуация и всё накалявшаяся обстановка заставили нового халифа покинуть Медину, особенно после того, как Тальха, аз-Зубайр и Аиша отправились в Ирак перед Верблюжьей битвой. Он оставил вместо себя в Медине Сахля ибн Хунайфа аль-Асвари. Правление его, судя по сообщениям, продолжалось больше года. Известно, что именно он правил Мединой в 37 г. х. Позже повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام назначил правителем Али Тамама ибн аль-Аббаса, а после него — Абу Айюба аль-Ансари, который правил до 40 г. х. Когда прибыло войско Му'авии под командованием Буера ибн Артаа, Абу Айюб бежал к Али عليه السلام в Куфу. Медина перешла под власть Му'авии.

Так Медина в период правления Али عليه السلام превратилась из столицы исламского государства в одну из областей, и главные события происходили вдали от неё. Поэтому до нас дошло мало сообщений о том, что происходило в эти годы в Медине.

## § 3. Бахрейн и Оман

На момент гибели 'Усмана Бахрейном правил наместник Басры Ибн Амир, который назначал тех, кто помогал ему в управлении

этой областью. Придя к власти, повелитель верующих Али ибн Абу

Талиб ﷺ назначил для управления этой областью нескольких наместников, среди которых был и 'Умар ибн Абу Саляма<sup>109</sup>, который сопровождал Али ﷺ, когда тот уехал из Медины в Ирак. Позже повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ назначил его наместником Бахрейна. Спустя некоторое время Али ﷺ отозвал его из Бахрейна и оставил при себе в Ираке. Среди наместников Али ﷺ в Бахрейне были Кудама ибн аль-'Иджлян аль-Ансари, ан-Нуман ибн аль-'Иджлян аль-Ансари и 'Убайдаллах ибн аль-Аббас. Стоит отметить, что 'Убайдаллах был наместником Йемена. Возможно, в то время власть наместника Йемена распространялась также на Бахрейн и Неджд. Известно, что Али ﷺ направлял в Оман войско для подавления одного из восстаний против него в Омане. Также известно, что им назначался управляющий Ямамы. Вероятнее всего, этот управляющий подчинялся наместнику Бахрейна.

#### §4. Йемен

Когда погиб 'Усман ﷺ, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ назначил наместником Йемена 'Убайдаллаха ибн аль-Аббаса (да будет доволен Аллах им и его отцом). Наместники Йемена покинули Йемен до прибытия 'Убайдаллаха ибн аль-Аббаса. Некоторые из них участвовали в Верблюжьей битве на стороне Тальхи, аз-Зубайра и Аиши и сыграли важную роль в подготовке и оснащении войска. 'Убайдаллах управлял Саной и её окрестностями. Его помощником был Са'ид ибн Са'д ибн 'Убада аль-Ансари. Убийство 'Усмана оказало огромное влияние на мусульман Йемена. Многих из них возмутило дерзкое преступление убийц 'Усмана, и они желали их казни. Увидев же, что их никто не наказывает, они связались с Му'авией после третейско-

---

<sup>109</sup> Воспитанник Посланника Аллаха ﷺ, сын его жены Умм Салямы от её первого мужа, сподвижник Абу Салямы.

го суда. Он послал Буера ибн Артаа, и тот с их помощью сумел подчинить себе Йемен, однако лишь на короткий период, поскольку повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сумел

вернуть область под свою власть. Он снова назначил 'Убайдаллаха ибн аль-Аббаса наместником Йемена, и он правил ею до самой гибели повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.

## §5. Шам

Му'авия ﷺ правил Шамом при 'Умаре и 'Усмани (да будет доволен Аллах ими обоими), и, когда к власти пришёл Али ﷺ, он хотел сместить Му'авию и назначить на его место Абдаллаха ибн 'Умара. Однако Абдаллах ибн 'Умар отказался от должности наместника Шама. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не стал принуждать его ехать в Шам. Это назначение — подтверждение того, что Абдаллах ибн 'Умар присягал Али ﷺ. Как бы он назначил его наместником, если бы тот не присягнул ему? Сообщается также, что перед смертью Абдаллах ибн 'Умар сказал: «Я не жалею ни о чём, кроме того, что не стал сражаться вместе с Али ﷺ с несправедливо выступившей группой» [Исти'аб].

Абдаллах ибн 'Умар остался в стороне от смуты и не участвовал ни в одном из сражений Али и Му'авии. А его сожаление о том, что он не стал сражаться на стороне Али, ещё раз подтверждает, что он присягал ему. Ведь невозможно представить себе, чтобы человек сожалел о том, что не сражался на стороне Али, но при этом не сожалел о том, что не приносил ему присягу, поскольку присяга обязательна, так как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Тот, кто умер, не присягнув [правителю], умер, как умирали во времена невежества»** [Муслим]. А относительно обязательности участия в сражениях на стороне Али ﷺ среди сподвижников были разногласия, и некоторые из них отказались от участия в этих сражениях. Отсюда становится очевидной несостоятельность утверждения о том, что Абдаллах ибн 'Умар якобы не приносил присягу повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ.

После отказа Абдаллаха ибн 'Умара от наместничества, Али ﷺ послал вместо него Сахля ибн Хунайфа, однако уже на подступах к Шаму ему преградили дорогу воины Му'авии, которые сказали: «Если тебя послал 'Усман, то добро пожаловать. А если кто-то

другой, то возвращайся».

Жители Шама были разгневаны дерзким убийством 'Усмана, особенно после того, как в Шам привезли окровавленную рубаху 'Усмана и пальцы его жены На или, отрубленные, когда она пыталась защитить его от бунтовщиков. Трагическая история его гибели потрясла жителей Шама. До них дошли рассказы о том, как бунтовщики прибыли в Медину, и о том, как бану Умайя бежали в Мекку, и эти известия произвели сильное впечатление на Му'авию и его сторонников. Он считал, что обязан отомстить убийцам 'Усмана, поскольку был его родственником, имевшим полное право потребовать отмщения и воздаяния равным, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«Если кто-либо убит несправедливо, то Мы уже предоставили его правопреемнику полную власть, но пусть он не излишествует в отмщении за убийство. Поистине, ему будет оказана помощь»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 33).

Поэтому Му'авия собрал людей и обратился к ним с речью, упомянув о том, что 'Усман несправедливо и подло убит глупцами-лицемерами, которых не остановила ни неприкосновенность крови, которую они пролили, ни священный месяц, ни святость места. Людей взбудоражила его речь, и поднялся шум. Все осуждали содеянное бунтовщиками. Абу аль-Аш'ас передаёт: «В Илии, в годы правления Му'авии, поднялись ораторы и произнесли речи. Последним говорил Мурра ибн Ка'б. Он сказал: "Если бы не хадис, который я слышал от Посланника Аллаха ﷺ, я не поднялся бы. Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ подробно говорил о смуте, и мимо прошёл человек с закрытым лицом: **<В то время этот и его товарищи будут придерживаться истины и прямого пути>**. Я спросил: <О Посланник Аллаха, вот этот?> И я повернул его лицо к нему, и он ответил: **<Этот>**. И оказалось, что это 'Усман"» [Ахмад].

Важную роль сыграл ещё один хадис. 'Абдаллах ибн 'Амир и ан-Ну'ман ибн Башир передают от 'Аиши (да будет доволен

Аллах ими всеми): «Посланник Аллаха ﷺ велел позвать Усмана ибн 'Аффана. Посланник Аллаха ﷺ повернулся к нему, и, увидев Посланника Аллаха ﷺ, мы повернулись друг к другу. В конце бе-

седы он хлопнул его по плечу и сказал: *"О Усман, поистине, может быть, Всевышний Аллах наденет на тебя рубаху... И если лицемеры станут требовать, чтобы ты снял её, то не снимай её, пока не встретишь меня. О 'Усман, поистине, может быть, Всевышний Аллах наденет на тебя рубаху... И если лицемеры станут требовать, чтобы ты снял её, то не снимай её, пока не встретишь меня"*. И он произнёс эти слова трижды».

Передатчик хадиса сказал: «И я спросил: "О мать верующих! Почему ты не рассказывала об этом раньше?" Она ответила: "Я забыла об этом, клянусь Аллахом, и до сих пор не вспоминала" И я пересказал эту историю Му'авии ибн Абу Суфьяну, однако он отказался принимать её в устной форме и написал 'Аише, чтобы она послала ему эту историю в письменном виде, и она записала её для него» [Ахмад].

Стремление покарать убийц 'Усмана ﷺ стало основной причиной того, что жители Шама во главе с Му'авией отказались присягать 'Али ибн Абу Талибу. Причиной этого поступка Му'авии не было его стремление к власти, и он вовсе не претендовал на то, на что у него не было права. Он прекрасно понимал, что правителем должен стать кто-то из оставшихся членов совета, выбранных в своё время 'Умаром, и что Али лучше него и имеет больше прав быть халифом.

Абу Муслим аль-Хауляни передаёт, что он пришёл в сопровождении нескольких человек к Му'авии и они спросили: «Ты оспариваешь у Али власть при том, что ты не подобен ему?» Он ответил: «Нет, клянусь Аллахом, поистине, я знаю, что он лучше меня и имеет больше прав на это, чем я, однако разве вы не знаете, что 'Усман был несправедливо убит, а я — сын его дяди, требующий возмездия за его пролитую кровь? Идите же к нему и скажите: пусть он выдаст мне убийц 'Усмана, и я подчинюсь ему». И они пришли к 'Али и поговорили с ним, однако он не выдал их [Ибн Касир. Бидайа].

А в другой версии говорится: «Они пришли к нему и поговорили с ним. И он сказал: "Пусть он присягнёт мне и подаст мне иск против них". Однако Му'авии отказался» [Фатх Аль-Бари].

А Ибн Касир передаёт от Абу ад-Дарды и Абу Умамы (да будет доволен Аллах ими обоими), что они зашли к Му'авии и спросили его: «О Му'авии! Из-за чего ты сражаешься с этим человеком? Клянусь Аллахом, он принял ислам раньше тебя и твоего отца, и он ближе тебя к Посланнику Аллаха ﷺ и имеет больше прав на это, чем ты». Он сказал: «Я сражаюсь с ним из-за пролитой крови 'Усмана, поскольку он не выдаёт убийц 'Усмана. Идите и скажите ему: пусть он даст нам возможности отомстить убийцам 'Усмана, и я стану первым из жителей Шама, кто присягнёт ему» [Ибн Касир. Бидайа].

Что же касается утверждений о том, что причиной противостояния между Али и Му'авией (да будет доволен Аллах ими обоими) стали личные амбиции, мирские, корыстные устремления, жажда власти, личная вражда и так далее, то все они ложные и безосновательные и являют собой клевету на этих двух сподвижников Посланника Аллаха ﷺ.

В течение всего периода правления Али ؑ Шам оставался под властью Му'авии и Али не мог направить туда своих наместников. На востоке Шама происходили столкновения между войсками Али и войсками Му'авии, главным из которых стало сражение при Сыффине, при котором присутствовали Али и Му'авия (да будет доволен Аллах ими обоими). Это сражение произошло в 37 г.х. Эти сражения никак не повлияли на позиции Му'авии; который управлял Шамом.

## § 6. Джазира

Джазира во времена 'Усмана ибн Аффана ؓ находилась под управлением администрации Шама и после гибели 'Усмана осталась под властью Му'авии, тогда как Ирак находился под властью Али. Как следствие эта область стала предметом спора между

двумя группами из-за её географического положения: с одной стороны она была связана с Шамом, а с другой стороны — с Ираком. Овладеть областью не представляло особого труда как для

сторонников Му'авии, так и для сторонников 'Али, и в Джазире произошло несколько битв между двумя войсками. Это были попытки завоевать эту область. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ сумел временно установить свой контроль над Джазирой. Он назначил аль-Аштара наместником этой области. Аль-Аштар — самый известный из наместников 'Али в Джазире. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ назначал его наместником несколько раз, и он сумел навести порядок в области. Однако в 39 г. х. повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ вынужден был отозвать его и направить в Египет — также в качестве наместника. После этого в Джазире снова воцарился хаос, и Му'авия опять обратил внимание на эту область, результатом чего стали ещё несколько битв. Судя по всему, в конце 39 года Му'авии удалось установить свою власть над Джазирой. Во время войн 'Али и Му'авии эта область стала прибежищем для некоторых из тех, кто отказался принимать какое-либо участие в этих войнах. Возможно, выбрать это место их побудило её географическое положение — ведь Джазира находилась между Шамом и Ираком. В дошедших до нас сообщениях упоминаются имена некоторых наместников, которых повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ назначал в эту область. Среди них Шабиб ибн 'Амир и Камиль ибн Зияд. Они сыграли немалую роль в сопротивлении войскам Шама, которые пытались захватить Джазиру. Более того, они даже нападали на Шам с территории Джазиры.

## § 7. Египет

На момент гибели 'Усмана ﷺ Египтом правил Мухаммад ибн Абу Хузайфа, который захватил власть самовольно, и 'Усман не одобрил его поступок и не узаконил его власть. После гибели 'Усмана ﷺ повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ на некоторое

время оставил его на посту наместника, однако правление его было недолгим. Му'авия направил войска в Египет. Мухаммад ибн Абу Ху-

[66] Каис ибн Са'д ибн 'Убада ибн Дуляйм аль-Ансари аль-Хазраджи. Сподвижник. Выделялся своим умом, дальновидностью и проницательностью. Пророк ﷺ приблизил его к себе. 'Али ﷺ назначил его правителем Египта, и он командовал авангардом его войска в битве при Сыффине. После кончины 'Али был сподвижником аль-Хасана. Умер около 60 г. х.

зайфа был схвачен, посажен в тюрьму, а потом казнён. В других сообщениях говорится, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не оставлял Мухаммада ибн Абу Хузайфу на этой должности, но просто оставил его в покое, а когда его убили, Али назначил на его место Кайса ибн Сада аль-Ансари<sup>[66]</sup>. Али ﷺ сказал ему: «Отправляйся в Египет, я назначил тебя его наместником. Собирайся в путь и собери вокруг себя тех, кому ты доверяешь, и тех, кого ты желаешь взять с собой, дабы ты пришёл к ним с войском, поскольку это позволит тебе напугать врага и возвеличить твоего покровителя. Когда ты прибудешь туда с позволения Аллаха, хорошо относись к творящим добро и будь суров к внушающему сомнения. Будь мягок к простым людям и влиятельным, поскольку мягкость — благо» [Ибн аль-Асир].

Кайс показал себя мудрым и проницательным человеком. На подступах к Египту ему преградили путь люди, требовавшие казни убийц 'Усмана. Они спросили Кайса: «Кто ты?» Здесь он продемонстрировал свою мудрость, представ перед этими людьми в образе сторонника 'Усмана, также желающего наказать убийц 'Усмана, вместо того чтобы сразу заявлять им, что он ещё и наместник, которого назначил повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ. Он понимал, что иначе ему могли просто не позволить войти в Египет, как жители Шама не позволили наместникам Али ﷺ войти в Шам. Ему позволили войти в Египет.

Там он поднялся на минбар, объявил, что он — наместник 'Али, зачитал письмо 'Али ﷺ, которое привёз с собой, и потребовал от них принести присягу повелителю верующих 'Али ибн Абу Талибу



❦. После этого жители разделились на две группы. Одни присягнули Али, другие воздержались. Кайс сумел найти подход и к тем и к другим. Он никого не принуждал к присяге и оставил в покое тех, кто не присягал. Более того, он послал им выплачиваемое государством содержание в то место, куда они удалились, а когда к нему пришла делегация от них, он оказал членам делегации почёт и хорошо обошёлся с ними. Это хорошее отношение с его стороны помогло избежать столкновений с ними, благодаря чему ситуация в Египте стабилизировалась. Кайсу удалось восстановить порядок, назначить командующих войсками, сборщиков хараджа и начальников стражей порядка. Все были довольны.

Почувствовав опасность такого соседства, Му'авия послал Кайсу несколько писем, угрожая ему и одновременно стараясь переманить его на свою сторону. Однако Кайс так умно отвечал на них, что Му'авия так и не смог понять из его ответов, какую позицию он занимает и кого поддерживает.

Они несколько раз посылали друг другу письма. Рафидиты распространили ложные сообщения об этих письмах и их содержании. Это версии лжеца Абу Михнафа. Они встречаются в разных трудах по истории. Сообщения, передаваемые этим несостоятельным передатчиком, очень странные по содержанию и не принимаются учёными. В этих сообщениях содержатся даже упоминания о том, что повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ❦ якобы был причастен к убийству 'Усмана и одобрял действия бунтовщиков. Согласно утверждениям лжеца Абу Михнафа, об этом говорилось и в письме, которое повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ❦ дал Кайсу ибн Са'ду, велев зачитать его жителям Египта. Эти неприемлемые сообщения противоречат достоверным сообщениям, которые дошли до нас через надёжных передатчиков, например сообщению сына 'Али — Мухаммада ибн аль-Ханафийи: «Я не слышал, чтобы 'Али хоть раз плохо отозвался об 'Усмане» [Ибн Асакир].

Сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ❦ рассказывал: «О Аллах! Поистине, я свидетельствую перед Тобой, что я непричастен к пролитию крови 'Усмана! Разум мой помутился в

день, когда убили 'Усмана, так что я не узнавал сам себя. А они пришли ко мне, чтобы присягнуть, и я сказал: "Клянусь Аллахом, поистине, мне стыдно перед Аллахом принимать присягу людей, убивших человека, о котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: *<Как же мне не стесняться человека, которого стесняются ангелы? >* Поистине, мне стыдно перед Аллахом принимать присягу, когда 'Усман убит и его ещё даже не похоронили" И они ушли, а после погребения 'Усмана люди вернулись снова, прося меня принять их присягу. Я сказал: "О Аллах! Поистине, я боюсь того, на что иду!" Потом решимость появилась во мне, и я принял присягу, но, когда они назвали меня повелителем верующих, сердце во мне дрогнуло» [аль-Хаким, Ибн Асакир].

'Али осудил убийство 'Усмана и объявил о своей непричастности к этому преступлению. В своих проповедях, а также в других обстоятельствах он не раз клялся, что не имеет отношения к убийству 'Усмана, не одобряет его и тем более не радуется ему, хотя рафидиты и утверждают, что Али одобрил убийство 'Усмана. Аль-Хаким привёл несколько сообщений, связанных с убийством 'Усмана, и сказал: «Что же касается утверждений сторонников нововведений о том, что повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб якобы помогал бунтовщикам убить 'Усмана, то это ложь и клевета, и до нас дошло множество сообщений, из которых следует прямо противоположное...» [аль-Хаким].

Ибн Таймийя сказал: «Все эти сообщения — ложь, возведённая на 'Али. 'Али не принимал никакого участия в убийстве 'Усмана, не велел убивать его и не одобрял это убийство. От него самого передаются сообщения об этом, а он — правдивый и благочестивый человек».

Имам Ахмад передаёт сообщение Мухаммада ибн аль-Ханафийи о том, что, когда 'Али сообщили о том, что 'Аиша проклинает убийц 'Усмана в Мирбаде, он поднял руки к лицу и сказал: «И я проклинаю убийц 'Усмана. Да проклянёт их Аллах на равнинах и в горах!» Он сказал это дважды или трижды.

Ибн Сад передаёт от Ибн 'Аббаса, что 'Али сказал: «Клянусь Аллахом, я не убивал 'Усмана и не приказывал убить его. Я запрещал делать это. Клянусь Аллахом, я не убивал 'Усмана и не

приказывал убить его, но меня одолели». Он произнёс эти слова трижды. От него также передают, что кто отрекается от религии 'Усмана, тот отрекается от веры. И он говорил: «Клянусь Аллахом, я не помогал убить 'Усмана, не приказывал делать это и не одобрял это убийство!» [Мухибб. Рийад].

'Умайра ибн Са'д передаёт: «Мы были с 'Али на берегу Евфрата. Мимо нас проплыл корабль с поднятыми парусами, и 'Али сказал: "Всевышний Аллах сказал: <Ему принадлежат плывущие по морю с поднятыми парусами корабли, подобные горам>. Клянусь Тем, Кто поместил это судно в один из Своих водоёмов, я не убивал 'Усмана и не побуждал к его убийству"» [Фада'иль ас-сахаба].

Можно привести множество достоверных сообщений, которые однозначно доказывают непричастность 'Али عليه السلام к убийству 'Усмана и смуте, в результате которой он погиб. Да и приведённые выше хадисы свидетельствуют о том, что Му'авия требовал от 'Али наказать убийц 'Усмана, но никогда не обвинял его в причастности к убийству 'Усмана عليه السلام.

Абу Михнаф приписывает Кайсу ибн Са'ду такие слова: «О люди! Мы присягнули лучшему из тех, кого мы знаем, после нашего Пророка ﷺ». Это ложь и клевета, поскольку известно, что Абу Бакр и 'Умар (да будет доволен Аллах ими обоими) были лучше 'Али عليه السلام, что подтверждается достоверными хадисами, и в те времена никто в этом не сомневался — ни сподвижники, ни их последователи. Подобные слова не могут быть приписаны ни Кайсу ибн Са'ду, ни другим сподвижникам и последователям сподвижников, и утверждение о превосходстве 'Али عليه السلام получило распространение только среди поздних шиитов. Ибн Таймийя сказал: «Все ранние шииты согласны в том, что Абу Бакр и 'Умар были лучше 'Али» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Среди доказательств превосходства Абу Бакра и 'Умара — следующий хадис. 'Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт: «Во времена Пророка ﷺ мы никого не приравни-

[67] Этот порядок халифов подтверждается множеством хадисов. Например,

вали к Абу Бакру. За ним следовал 'Умар, а за 'Умаром — 'Усман, а между остальными сподвижниками мы не делали различий» [Бухари].

Джабир ибн 'Абдаллах (да будет доволен Аллах им и его отцом) передает, что однажды вечером он беседовал с Посланником Аллаха ﷺ и тот сказал: «Поистине этой ночью один праведный человек увидел во сне, что Абу Бакр зацепился за Посланника Аллаха ﷺ, 'Умар зацепился за Абу Бакра, а 'Усман зацепился за 'Умара».

Джабир передает: «Когда мы поднялись, чтобы разойтись, мы сказали: "Праведный человек — это Посланник Аллаха ﷺ, а что касается того, что они цеплялись друг за друга, то это означает, что им суждено продолжать это дело, с которым направил Всевышний Аллах к людям Своего Пророка ﷺ» [Абу Давуд].

Этот порядок подтверждают и мусульманские учёные — как ранние, так и поздние. Так, Ибн Таймийя сказал: «Это сообщение

Подобных хадисов великое множество, и они хорошо известны<sup>[67]</sup>.

Подобную ложь являют собой и утверждения о том, то Му'авия якобы считал Али причастным к убийству 'Усмана. Они противоречат достоверным сообщениям, из которых следует, что никакого отношения Али ﷺ к убийству 'Усмана не имел, а, напротив, всеми силами пытался защитить его, и Му'авии были хорошо известны обстоятельства и причины гибели 'Усмана, и он знал, что Али ﷺ не имеет никакого отношения к этим событиям. Поэтому нет никаких оснований приписывать ему подобные высказывания.

Ибн Сирин, один из самых известных последователей сподвижников, заставший те времена, живший в том обществе, передаёт: «Я не знаю никого, кто обвинил бы Али в причастности к убийству 'Усмана». Он также сказал: «Вместе с 'Усманом в его доме находились семьсот человек, и если бы он позволил им сражаться, то с позволения Аллаха они изгнали бы бунтовщиков из Медины. Среди них были Ибн 'Умар, аль-Хасан ибн Али и 'Абдаллах ибн аз-Зубайр» [Ибн Асакир].

Он также передаёт: «В день, когда был убит 'Усман, в его доме было много людей и среди них были Ибн 'Умар и аль-Хасан ибн 'Али, на шее которого висел меч. Однако 'Усман велел им ни в коем случае не сражаться» [Ибн Асакир].

Известно, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ проклинал убийц 'Усмана.

В нашем распоряжении сегодня множество достоверных сообщений, подтверждающих что 'Али ﷺ осуждал убийство 'Усмана.

о том, что во времена Пророка ﷺ считали лучшим (после Посланника Аллаха ﷺ)

Ещё одна ложь — утверждение о том, что Му'авия якобы обвинял ансаров в причастности к убийству 'Усмана. Му'авия прекрасно знал, что 'Усмана защищали от бунтовщиков как раз ансары.

Зайд ибн Сабит вошёл к 'Усману во время осады его дома и сказал: «Ансары собрались у твоих дверей. Если желаешь, мы будем помощниками Аллаха дважды». Но 'Усман ответил: «Воздержитесь от сражения» [Ибн Са'д. Табакат].

Не менее нелепо выглядит обвинение Му'авии в том, что он якобы подделывал письма, утверждая, что они — от Кайса ибн Сада. Арабы всегда считали ложь отвратительнейшим качеством, которым ни в коем случае не должен обладать достойный человек, и невозможно заподозрить Му'авию в подобном. Крайне отрицательное отношение арабов ко лжи подтверждает и история отца Му'авии Абу Суфьяна и императора Ираклия. Ираклий задавал Абу Суфьяну, который в то время был язычником и вместе с византийцами воевал против мусульман, вопросы о Посланнике Аллаха ﷺ, и он честно отвечал на них, хотя люто ненавидел Мухаммада ﷺ. Сам Абу Суфьян сказал о себе: «Если бы я не стыдился того, что они<sup>110</sup> станут упрекать меня за ложь, я бы непременно сказал о нём неправду!» [Бухари].

<sup>110</sup> Он имел в виду арабов.

человеком Абу Бакра. Затем 'Умара, затем 'Усмана. Пророк ﷺ знал, что люди говорят об этом, и не отрицал этого. Таким образом, этот порядок утверждён хадисами, и он в любом случае утверждён описанным выше отношением сподвижников к этим трем личностям, о котором Пророку ﷺ было известно и которое он молчаливо одобрил.

А заподозрить в подобном Му'авию ещё сложнее. Так же неприемлемы предположения о том, что это была военная хитрость. Военная хитрость и ложь — разные вещи, и арабы прекрасно знали об этом.

Сами подробности, касающиеся содержания писем, которые посылали друг другу Кайс ибн Са'д и Му'авия, не могут не вызвать подозрения у читателя в силу неизвестности источника и передатчика. Ни один из составителей биографии Кайса ибн Са'да не упоминает подробностей, которые упоминает Абу Михнаф. Более того, никто из авторитетных историков Египта не приводит этих подробностей.



Доктор Яхья аль-Яхья, автор книги о сообщениях лжеца Абу Михнафа в «Истории» ат-Табари, указывает на версию, в которой говорится, что, узнав о переписке Кайса ибн Са'да и Му'авии, сторонники Али начали подозревать его в измене и переходе на сторону Му'авии и стали требовать его отстранения. 'Али некоторое время противился этому, однако в конце концов исполнил их требование и написал Кайсу: «Ты мне нужен здесь. Назначь кого-нибудь вместо себя и приезжай». Эту версию, во-первых, передаёт надёжный передатчик, житель Египта, а он, разумеется, лучше знал, что происходило в его родной области. Во-вторых, эту версию приводит египетский историк. В-третьих, она не содержит странных и подозрительных утверждений. В-четвёртых, её содержание соответствует образу жизни тех людей. В-пятых, из этого сообщения следует, что Али ﷺ не сразу уступил требованиям и лишь спустя некоторое время отозвал Кайса и оставил его при себе. Так и должен поступать настоящий предводитель — ценить и беречь надёжных людей во время смут и испытаний.

Согласно большинству сообщений, отозвав Кайса ибн Сада, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ назначил на его место аль-Аштара ан-Наха'и, однако тот скончался по пути в Египет. Имеются утверждения о том, что аль-Аштара якобы отравили и Му'авия имел отношение к его смерти. Однако это голословное обвинение, не подтверждённое какими-либо доказательствами и достоверными сообщениями.

После кончины аль-Аштара повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ назначил на его место Мухаммада ибн Абу Бакра (да будет доволен Аллах им и его отцом).

[68] Утверждают, что прибыв на место,

Мухаммад жил некоторое время в Египте в годы правления 'Усмана. Из сообщений следует, что он прибыл в Египет до того, как его покинул прежний наместник Кайс ибн Са'х. Они поговорили, и Кайс дал ему несколько советов, особенно касательно того, как следует вести себя с теми, кто разгневан из-за убийства 'Усмана. Он посоветовал Мухаммаду не трогать тех, кто не стал приносить присягу, и не принуждать их к присяге, а если они придут сами, то принять их, но ни в коем случае не преследовать их и не оказывать на них давления. Он сказал: «О Абу аль-Касим! Ты приехал от повелителя верующих, и то, что он отстранил меня от этой должности, не мешает мне чистосердечно относиться к тебе и к нему. Мне хорошо известно ваше положение... Оставь в покое этих людей и тех, кто присоединился к ним, а если они сами придут к тебе, то прими их. Если же они не придут к тебе сами, то не преследуй их. Обходись с людьми соответственно их положению. И, поистине, если сможешь навещать больных и участвовать в совершении погребальной молитвы, то делай это, ибо хуже от этого не будет».

Мухаммад привёз с собой письмо (Али  и зачитал его жителям Египта, после чего обратился к ним с речью К В завете, который повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  написал Мухаммаду, назначая его намест-

Мухаммад вошёл в мечеть и обратился к жителям с речью, сказав: «Хвала Аллаху, Которым привёл всех вас к истине, относительно которой другие впали в разногласие и открыл вам глаза на то, что осталось сокрытым от взоров невежд. Поистине, повелитель верующих названия меня вашим правителем и поручил мне то, о чём вы знаете. Мой успех целиком зависит от Аллаха. На Него я уповаю и Ему покоряюсь. Если в своем правлении и своих делах я буду покорен Аллаху, то восхваляйте Аллаха, ибо, поистине, лишь Он наставляет на истинный путь. Если же вы увидите, что кто-нибудь из назначенных мною поступает несправедливо, то обращайтесь ко мне и упрекайте меня за него. Я от этого буду только счастлив, и вам это принесёт пользу. Да поможет нам Аллах вершить благие дела по милости Своей» [Мухаммад аль-Хухари. Итмам аль-вафа фи сират аль-хуляфа].

ником Египта, содержались не только наказания относительно того, как следует управлять вверенной ему областью. Например, в этом завете говорилось следующее: «И знай, о Му-

хаммад, что, хотя ты нуждаешься и в своей доле от мира этого, в доле от мира вечного ты нуждаешься больше. И если предстанут перед тобой два дела, одно — для мира вечного, а второе — для мира этого, то начинай с мира вечного. Увеличивай своё стремление к благу. И пусть намерение твоё при этом будет благим, ибо, поистине, Всевышний Аллах даёт Своему рабу в соответствии с его намерением, и если он любит благое и его приверженцев, но сам не делает его, то с позволения Аллаха он уподобится тому, кто делал его. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ сказал, когда вернулся из похода на Табук: ***"Поистине, есть в Медине люди, которые были с вами, каким бы путём вы ни шли и в какой бы долине ни останавливались... Их задержала только болезнь. Но у них было намерение"***» [Табари. Тарих].

Первый месяц наместничества Мухаммада прошёл благополучно. Однако потом ситуация начала меняться, поскольку он не прислушался к совету Кайса и стал оказывать давление на тех, кто в своё время отказался приносить присягу, что восстановило их против нового наместника. После этого, когда Му'авия собрал войско под командованием Амра ибн аль-Аса и послал его в Египет, эти люди присоединились к Амру. Войско состояло из десяти тысяч воинов, среди которых были Масляма ибн Махляд<sup>[69]</sup> и Му'авия ибн Ху-

[69] Масляма ибн Махляд ибн ас-Самит аль-Ансари аль-Хазраджи. Родился вскоре после прибытия Пророка ﷺ в Медину. Когда Пророк ﷺ скончался, ему было 10 лет. Не стал присягать 'Али. Правил Египтом и Магрибом при Му'авии и Язиде. Умер в 62 г. х.

дайдж<sup>[70]</sup>. После нескольких битв Мухаммад ибн Абу Бакр был убит, а Египет перешёл под власть Му'авии в 38 г. х.

К сожалению, от лжеца Абу Михнафа пе-

[70] Абу Ну'айм Му'авия ибн Худайдж ибн Джафна аль-Кинди ас-Сакуни. Сподвижник, предводитель,



редаются сообщения, связанные и с этими событиями, — неприемлемого содержания, с отвратительными подробностями, присутствующими исключительно в его сообщениях и способствовавшими искажению исламской истории и распространению неправильных представлений среди людей.

Мухаммада ибн Абу Бакра действительно убил Му'авия ибн Худайдж. Об этом упоминается в достоверных сообщениях. 'Абд-ар-Рахман ибн Шаммаса передаёт: «Я зашёл к 'Аише, матери верующих, и она спросила меня: "Ты из каких?" Я ответил: "Из жителей Египта". Она спросила: "Как вам Ибн Худайдж в этом походе?" Я ответил: "Прекрасный командующий. Если у кого-то из нас умирал раб, он обязательно давал ему другого раба, и если у кого-то умирал верблюд, он обязательно давал ему другого раба, и если у кого-то умирал верблюд, он обязательно давал ему другого верблюда, и если у кого-то умирал конь, он обязательно давал ему другого коня". Она сказала: "То, что он убил моего брата, не мешает мне рассказать о том, что я слышала, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: **<Прояви милосердие к тому, кому было вверено что-то из дел моей общины и кто был мягок к ней, а к тому, кто создавал ей затруднения, будь суров!>**» [Абу Авана Я'куб ибн Исхак аль-Исфараини. Аль-Мустахрадж].

Если говорить о сообщениях лжеца Абу Михнафа, то в них содержатся странные и неправдоподобные утверждения.

военачальник. Был правителем Египта. Сражался при Сыффине на стороне Му'авии. Му'авия поручил ему командование войском, которое он отправил в Египет для сражения с Мухаммадом ибн Абу Бакром, а также для того, чтобы жители Египта присягнули Му'авии. Участвовал в военных походах в Магриб, на Сицилию и в Бензарт (портовый город в Тунисе на берегу Средиземного моря). Правил Египтом до 51 г. х. Умер в Египте в 52 г. х.

1. Утверждение о том, что якобы после третейского суда жители Шама присягнули Му'авии ؑ как халифу. Из достоверного сообщения, которое приводит Ибн 'Асакир со слов передатчика, о котором аль-Хаким сказал, что он был для жителей

Шама как Малик для жителей Медины (соответственно, он был прекрасно осведомлён обо всём, что там происходило), следует, что Али называли в Ираке повелителем верующих, тогда как Му'авию в Шаме называли просто повелителем, и только после гибели Али Му'авию стали звать в Шаме повелителем верующих. Это подтверждает и ат-Табари, упомянувший о том, что присяга Му'авии состоялась уже после кончины 'Али в 40 г. х. Ибн Касир сказал: «Когда Али ﷺ умер, жители Шама присягнули Му'авии как повелителю верующих, поскольку не осталось у них того, кто имел больше прав на власть, чем он» [Ибн Касир. Бидайа].

Жители Шама знали, что Му'авия не является равным Али в том, что касалось правления, и он не мог занять пост халифа до тех пор, пока у Али была возможность править. Достоинства Али — раннее принятие ислама, знание, приверженность религии, храбрость и прочие его выдающиеся качества и заслуги — были хорошо известны им, как и заслуги его братьев по вере Абу Бакра, 'Умара, 'Усмана и других (да будет доволен Аллах ими всеми) [Ибн Таймийя. Фатава].


Кроме того, есть хадисы, запрещающие присягать новому халифу, когда ещё существует прежний. Абу Са'ид аль-Худри ﷺ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если принесена присяга двум халифам, то убейте того, кому присягали позже»** [Муслим]. Подобных текстов множество, и невозможно представить, что сподвижники могли решиться поступить наперекор им.

2. Утверждение о том, что Амр ибн аль-Ас якобы условился с Му'авией, что тот отдаст ему Египет в пожизненное управление. Ибн 'Асакир приводит эту историю с иснадом, в котором присутствует неизвестный передатчик. А аз-Захаби привёл его в форме, указывающей на его слабость и несостоятельность. Как следствие, это сообщение не может приниматься во внимание.

3. Утверждение о том, что Мухаммад ибн Абу Бакр якобы убил 'Усмана своими стрелами с широким наконечником. Это ложное обвинение. Сообщения об этом относятся к числу слабых и несостоятельных и противоречат до-


стоверным сообщениям, из которых следует, что 'Усмана убил человек из Египта.

Доктор Яхья аль-Яхья доказывает, что Мухаммад ибн Абу Бакр не имел никакого отношения к убийству 'Усмана. Ниже приводятся некоторые его доводы.


- Аиша  отправилась в Басру, требуя наказать убийц 'Усмана, и если бы её брат Мухаммад был среди тех, кто убил его, она не скорбела бы о нём позже, когда Мухаммад погиб.
- Али проклял убийц 'Усмана и отрёкся от них. Отсюда следует, что он не должен был приближать их к себе и назначать на ответственные должности. А Али, как известно, назначил Мухаммада править Египтом.
- Ибн Асакир приводит сообщение с иснадом от Мухаммада ибн Тальхи ибн Мусаррифа: «Я слышал от Кинаны, вольноотпущенника Сафии бинт Хуяйй: "Я был свидетелем убийства 'Усмана. Мне было четырнадцать лет". Она спросила его: "Принимал ли Мухаммад ибн Абу Бакр участие в убийстве 'Усмана?" Он ответил: "Упаси Аллах! Он зашёл к нему, и 'Усман сказал ему: <О сын брата моего, нечего тебе делать здесь>. И он вышел, не причинив 'Усмани никакого вреда"».

Сказанное выше подтверждает и сообщение, которое приводят Халифа ибн Хайят и ат-Табари с иснадом, состоящим из надёжных передатчиков, от аль-Хасана аль-Басри, который был свидетелем событий, происходивших в доме 'Усмана: «Ибн Абу Бакр взял 'Усмана за бороду, и 'Усман сказал: "Ты сделал то, чего не делал твой отец". И он вышел, оставив его в покое».

Из сказанного следует, что Мухаммад ибн Абу Бакр не имел отношения к убийству 'Усмана, и повод обвинить его в соучастии дал его приход к 'Усмани незадолго до его гибели. Ибн

Касир утверждает, что, поговорив с 'Усманом  Мухаммад устыдился, пожалел о содеянном и даже прикрыл лицо и что он попытался защитить 'Усмана от бунтовщиков, но безуспешно [Ибн Касир. Бидайа].

4. Утверждение о том, что Му'авия якобы угрожал Мухаммаду ибн Абу Бакру, что убьёт его и будет глумиться над его телом. Оно также ложно и несостоятельно. Шариат запрещает глумиться даже над телами неверующих, не говоря уже о телах мусульман, и невозможно заподозрить в подобном благородного сподвижника, одного из тех, о ком Абдаллах ибн Мас'уд сказал: «Клянусь Аллахом, эти люди, сподвижники Мухаммада, были лучшими представителями этой общины. У них были самые благочестивые сердца, самые глубокие знания, они держались просто и избегали неестественности и наигранности. Это люди, которых Всевышний избрал для того, чтобы они стали сподвижниками Его Пророка и утверждали Его религию. Почитайте же их и помните об их достоинствах и заслугах. Идите по их следам, придерживайтесь, как можете, их нрава и их религии, ибо, поистине, они были на прямом пути» [Багави].

5. Утверждение о том, что повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  якобы назвал Му'авию нечестивцем, сыном нечестивца. Оно несостоятельно. Очевидно, что Али не мог сказать ничего подобного, тем более что конфликт у него был с Му'авией, а не с его отцом. Абу Суфьян, как известно, принял ислам и стал хорошим мусульманином, и он умер до убийства 'Усмана и не застал смуту, а Всевышний Аллах сказал: «**Ни одна душа не понесёт чужого бремени**» (сура 35 «Творец», аят 18). А сподвижники лучше, чем кто бы то ни было, знали Книгу Аллаха и соблюдали установленные Им запреты. Так как же можно приписывать им подобные деяния?

6. Утверждение о том, что, когда 'Амр ибн аль-'Ас посылал Му'авию ибн Худайджа против Мухаммада ибн Абу Бакра, тот сказал Мухаммаду слова, из которых следовало, что он считал его неверующим. Оно также не-

состоятельно. Известно, что все эти события, происходившие между мусульманами, не дошли до взаимных обвинений в неверии. Сад ибн Абу Ваккас разъяснил: «То, что происходит между нами,

не коснулось нашей религии» [Фада'иль ас-сахаба].

Безосновательно и утверждение о том, что Мухаммад ибн Абу Бакр якобы называл 'Усмана несправедливым правителем, отказавшимся править в соответствии с Книгой Аллаха. Нет ни одного достоверного сообщения» способного подтвердить это. Напротив, известно, что Мухаммад говорил о невинности Усмана.

## § 8. Басра

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ послал 'Усмана ибн Хунайфа аль-Ансари в Басру в качестве наместника вместо Абдаллаха ибн Амира, который отправился в Мекку. 'Усман ибн Хунайф хорошо знал эту область, поскольку в своё время 'Умар назначал его управлять чернозёмами Ирака и оценивать размеры налога (*харадж*) с этих земель. 'Усман ибн Хунайф благополучно добрался до Басры и въехал в город, не встретив препятствий, однако в своём отношении к нему жители Басры разделились на три группы. Одни присягнули, другие воздержались, а третьи отказались присягать.


Наместничество 'Усмана ибн Хунайфа было непродолжительным, поскольку в Басру пришло войско Тальхи, аз-Зубайра и Аиши перед Верблюжьей битвой. К этому войску присоединились те жители Басры, которые также требовали наказать убийц 'Усмана. Произошло столкновение, после которого 'Усман ибн Хунайф отправился к повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ и встретился с ним, когда тот как раз направлялся в Басру перед самой Верблюжьей битвой. Так закончилось правление 'Усмана ибн Хунайфа. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ остался на некоторое время в Басре. Во время его пребывания там произошла Верблюжья битва, о которой, с позволе-

[71] Зияд ибн Абу Суфьян. Его матерью была Сумайя. Его стали называть сыном


ния Аллаха, речь пойдёт далее. Покидая Басру, Али ﷺ оставил в ней Абдаллаха ибн Аббаса, а также Зияда ибн Абихи<sup>[71]</sup>, которому поручил следить за сбором земельного налога (*харадж*).

Абу Суфьяна после того, как Му'авия назвал его так, в 44 г. х. Его называли сыном Сумайи, потому что он был незаконнорождённым. Его мать совершила прелюбодеяние и родила его. Необходимо отметить, что всё это произошло до ислама, во времена невежества, а язычники не относились к прелюбодеянию как к большому греху или серьёзному проступку. Абу Суфьян сообщил своему сыну Му'авии, что Зияд — его сын. К тому же никто другой на отцовство не претендовал. Сумайя была рабыней, с которой Абу Суфьян вступал в половую близость. Она родила Зияда, и Му'авия относился к нему как к брату и считал его таковым. Ибн 'Амир как-то упрекнул Му'авию за то, что он объявил Зияда своим братом, и Му'авия сказал ему: «О Ибн 'Амир! Ты ведь знаешь арабов. Я был самым могущественным из них во времена невежества, и ислам не

А Абдаллаху он велел советоваться с Зиядом, зная его как опытного и проницательного человека и искусного политика.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  перед отъездом дал Абдаллаху несколько советов, сказав: «Я наказываю тебе бояться Всевышнего Аллаха и быть справедливым к тем, чьими делами тебе поручено распоряжаться. Обращайся к людям лицом своим, знанием своим и решениями своими и опасайся злобы, ибо она умерщвляет сердце и истину. И знай, что то, что приближает тебя к Аллаху, отдаляет тебя от Огня, а то, что приближает тебя к Огню, отдаляет тебя от Аллаха. Много поминай Аллаха и не будь одним из беспечных».

Ибн Аббас приступил к исполнению своих обязанностей. Он был сподвижником, известным своим обширным знанием, глубоким пониманием религии и способностью толковать Коран. Он, кроме того, показал себя мудрым управленцем, сумев восстановить стабильность и безопасность в Сиджистане, который также находился под управлением наместника Басры, и в Фарсе, управлять которым он поручил Зияду ибн Абу Суфьяну. Выезжая из Басры, он оставлял его своим заместителем. Ему удалось стабилизировать ситуацию в области. Ибн Аббас относится к числу важнейших фигур в окружении повелителя верующих Али ибн

Абу Талиба . Он был рядом с ним во время важных событий в годы его правления, давал ему советы и вставал на его защиту в спорах и дискуссиях. Повелитель верующих 'Али ибн

добавил мне ничего, кроме могущества и величия. И я присоединил к себе Зияда не потому, что у меня не

Абу Талиб ﷺ. полагался на него и советовался с ним. Ибн Аббас правил Басрой до 39 г. х. с помощью начальника стражей порядка и сборщика хараджа. А в некоторых версиях говорится, что Ибн Аббас правил Басрой до самого убийства Али ﷺ, о чём упоминает ат-Табари.

Абдаллах ибн Аббас был лидером по натуре. Он обладал качествами, которые присущи истинному предводителю, вдохновляемому Самим Всевышним. К его основным качествам относятся правильные убеждения, знание Шариата, твёрдая вера в Аллаха, образцовое поведение, храбрость, мужество, равнодушие к мирским благам. Кроме того, Ибн Аббас широко известен своим глубоким пониманием религии и обширными знаниями, причиной чего стала мольба, с которой Посланник Аллаха ﷺ обратился за него к Аллаху, попросив для негопонимания религии и умения толковать Его Книгу. Ибн Аббас перенимал знания у старейших и известнейших сподвижников и был известен также основательностью своих иджтихадов, способностью извлекать нормы Шариата из первоисточников, вниманием к толкованию Корана, особой программой обучения своих последователей, стремлением к распространению знания и предпринимаемыми с этой целью многочисленными путешествиями и поездками. Он прожил достаточно

хватает родни и сподвижников, и не потому, что я слаб и нуждаюсь в поддержке. Я просто соблюдаю его право и отвожу ему то место, которое он должен занимать». После начала правления Омейядов его стали называть Зи яд ибн Абиhi, то есть «Зияд, сын своего отца». Носил кунью Абу аль-Мугира. Застал Пророка но не видел его. Принял ислам во времена Абу Бакра. Отличался дальновидностью и красноречием. Абу Муса поручил ему управление некоторыми районами Басры, и 'Умар одобрил это назначение. Позже 'Али поручил ему править Персией. Был известен своей мудрой политикой, острым умом и продуманным управлением. Умер в 53 г. х. Перед смертью он в течение пяти лет правил Куфой и Басрой одновременно.



долгую жизнь и был одним из приближённых 'Умара, который приглашал его на свои собрания и советовался с ним, принимал его мнение о смысле тех или иных аятов, представлявшихся людям не совсем ясными, в то время, когда Ибн 'Аббас

был ещё совсем молодым. Это, несомненно, оказало сильное влияние на Ибн Аббаса, побуждая его двигаться вперёд и больше трудиться, толкуя Коран, приобретая знания и отвечая на вопросы в разных областях знания. Аль-Аббас, отец Абдаллаха, говорил ему: «Сын мой! Я вижу, что повелитель верующих приблизил тебя к себе, остаётся с тобой наедине и советуется с тобой вместе с другими сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ. Запомни же от меня три наказа: бойся Аллаха и не выдавай его тайны, никогда не лги и не злословь ни о ком в его присутствии» [АбуНу'айм].

Ибн Аббас (да будет доволен Аллах им и его отцом) рассказывает: «'Умар رضي الله عنه приглашал меня к себе вместе со взрослыми мужчинами, принимавшими участие в битве при Бадре. В конце концов это, судя по всему, вызвало гнев одного из них, и он спросил 'Умара رضي الله عنه: "Почему этот входит к тебе вместе с нами, ведь он не старше наших сыновей?!" 'Умар رضي الله عنه сказал: "Вы же знаете о его положении!" И однажды он позвал меня и пригласил меня к себе вместе с ними, и я думаю, что в тот день он это сделал лишь для того, чтобы показать им. 'Умар спросил: "Что вы можете сказать о Словах Аллаха: **<Когда придёт помощь от Аллаха и победа и увидишь ты людей, присоединяющихся к религии Аллаха толпами, прославляй Господа твоего хвалою и проси у Него прощения, ведь Он — Приемлющий покаяние>**?" Один из присутствовавших ответил: "Нам было велено воздавать хвалу Аллаху и просить Его о прощении, когда нам будет оказана помощь и дарована победа". А другие промолчали. Тогда он обратился ко мне: "И ты скажешь то же самое, о Ибн Аббас?" Я ответил: "Нет". Он спросил: "Что же ты скажешь?" Я ответил: "Здесь имеется в виду близкий конец Посланника Аллаха ﷺ, о котором сообщил Аллах. Аллах сказал, что, **<когда придёт помощь Аллаха и победа>**, это будет при-

знаком твоего срока, и тогда **<прославляй Господа твоего хвалою и проси у Него прощения, ведь Он — Приемлющий покаяние>**". 'Умар رضي الله عنه сказал: "Я тоже не знаю об этой суре ничего, кроме того, что говоришь ты!"» [Бухари].



'Умар  всячески выказывал Ибн 'Аббасу своё расположение и уважение, желая напомнить людям о том, что Ибн 'Аббас обладает очень большими знаниями в религии и Посланник Аллаха  просил Аллаха наделить его пониманием религии и научить его правильному толкованию Корана.

Кроме того, 'Умар обращался к Ибн 'Аббасу за советом в трудных вопросах и следовал его советам. 'Умар говорил о нём: «Это юноша, похожий на зрелого человека. Поистине, у него язык, задающий много вопросов по существу, и разумное сердце» [Фад'аиль ас-сахаба].


Тальха ибн 'Убайдаллах сказал: «Я не видел, чтобы 'Умар ибн аль-Хаттаб предпочитал Ибн 'Аббасу кого-то другого» [Ибн Са'д. Табакат].

Благодаря тесному общению с 'Умаром Ибн 'Аббас перенял от него много знания. И в эпоху последователей сподвижников Ибн 'Аббас был одним из самых известных учёных в Мекке.

В эпоху 'Усмана Ибн 'Аббас также входил в число приближённых халифа, и в год своей гибели 'Усман поручил ему руководить хаджем.

Некоторые востоковеды выдвигали необоснованные обвинения против Ибн 'Аббаса, обвиняя его то в корысти, то в заботе о собственной персоне. Это очередная ложь и клевета, ничем не подтверждённая и не имеющая под собой никаких оснований.

'Абдаллах ибн 'Аббас некоторое время исполнял обязанности наместника и присоединился к 'Али перед самым сражением при Сыффине, оставив в Басре вместо себя Зияда ибн Абу Суфьяна.

К важным свершениям 'Абдаллаха ибн 'Аббаса в период его наместничества в Басре можно отнести наведение порядка в Сиджистане, куда он послал в 36 г. х. войска по приказу повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба . Басрийские войска

сразились с хариджитами, убившими прежнего наместника Сиджистана, и перебили их. Ибн 'Аббас и воины Басры сыграли немалую роль в сражении при Сыффине. Ибн Аббас также навёл порядок на некоторых территориях, которые находились

под управлением наместника Басры, и назначил командующих войск. В период его наместничества жители Истахра нарушили договор, и Ибн Аббас сражался с ними и подверг их воспитательному наказанию. Если случалось нечто важное, когда Ибн Аббас находился вдали от повелителя верующих, тот писал ему об этих событиях, и сам он отправлял Али رضي الله عنه письма, в которых сообщал ему о положении в его области. А в 38 году повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه поручил Ибн Аббасу руководить хаджем.

Таким образом, несмотря на периоды нестабильности и стремление Муавии захватить область, Басра на протяжении всего периода правления повелителя верующих Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه оставалась под контролем Али رضي الله عنه.

Ибн Аббас получил огромную пользу от общения с повелителем верующих Али ибн Абу Талибом رضي الله عنه, и тот оказал немалое влияние на Ибн Аббаса. Ибн Аббас рассказывал: «Ничьи слова после слов Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم не приносили мне такой пользы, как письмо, которое написал мне Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. Он написал мне следующее: "Человек огорчается, упуская то, что ему не суждено было получить, и его радует обретение того, что и так не должно было обойти его стороной. Радуйся же тому, что ты обретаешь из относящегося к миру вечному, и огорчайся тому, что ты упустил из него. А тому, что ты приобретаешь из мира этого, — не сильно радуйся. И если упустишь что-нибудь из этого, то не огорчайся. Пусть же твоей заботой будет то, что после смерти"» [Сыфат ас-сафва].

Абдаллах ибн Аббас принадлежал к числу тех, кто много молился по ночам. Он часто плакал, читая Коран. Он постился по понедельникам и четвергам. Ибн Аббас был великодушным и щедрым человеком. Узнав о том, что у Абу Айюба аль-Ансари большой долг, он дал ему сумму, в два раза превышавшую его

долг, двадцать невольников и уступил ему свой дом со всем, что в нём было [Захаби. Сийар].

Ибн 'Аббас отличался красноречием и обладал редкой способностью без труда доносить до людей то, что желал сказать, —

так, чтобы каждому был понятен смысл его слов. Абу Ваиль передаёт: «Ибн Аббас обратился к нам с речью, а он был тогда руководителем хаджа. Он начал свою речь сурой "Свет" и принялся читать аяты и разъяснять их, и я сказал себе: "Никогда не видел я и не слышал слова человека, подобного этому! Если бы услышали его персы, римляне и тюрки, они приняли бы ислам!"» [Захаби. Сийар].



Масрук передаёт: «Увидев Ибн Аббаса, я говорил себе: "Самый красивый из людей". А когда он произносил речь, я говорил себе: "Самый красноречивый из людей". А когда он рассказывал что-нибудь, я говорил себе: "Самый великий из людей"» [Захаби. Сийар].




Незадолго до смерти Ибн Аббас ослеп, о чём как-то произнёс стихи собственного сочинения:

Даже если Аллах заберёт  
из глаз моих свет их, то он  
останется на языке,  
останется в сердце моём...

Абдаллах ибн Аббас — прекрасный образец настоящего мусульманского учёного, мудрого предводителя и справедливого правителя. Он относится к числу тех, кто оказал непосредственное влияние на события своей эпохи и участвовал в них. Словом, он был замечательным образцом наследников пророков.

## §9. Куфа

На момент гибели 'Усмана  наместником Куфы был Абу Муса аль-Аш'ари. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  оста-

вил Абу Мусу на прежнем месте, и тот принял присягу людей от имени Али  в Куфе. Из письма, которое Абу Муса послал Али , следовало, что очень многие жители принесли присягу. И когда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  направился из

Медины в Ирак, он особо спрашивал об Абу Мусе. Впоследствии стало ясно стремление Абу Мусы к мирным решениям и отвращение к сражениям.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام послал Мухаммада ибн Абу Бакра, Аммара ибн Ясира, аль-Хасана ибн Али и других, чтобы собрать войско перед Верблюжьей битвой. Жители Куфы посоветовались с Абу Мусой относительно того, следует ли им выступить. Он сказал: «Если говорить о мире вечном, то лучше оставаться, а если говорить о мире этом, то лучше выступить. А вам лучше знать» [Табари. Тарих].

После этого многие жители Куфы решили выступить вместе с аль-Хасаном. Сообщается, что их было около девяти тысяч. В нескольких сообщениях говорится о том, что наместничество Абу Мусы закончилось перед самой Верблюжьей битвой. Согласно одним сообщениям, аль-Аштар вошёл в Куфу и занял место Абу Мусы, согласно другим — сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام написал Абу Мусе о том, что отстраняет его от должности наместника Куфы и назначил на его место Каразу ибн Каба аль-Ансари.

После Верблюжьей битвы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام прибыл в Куфу, и Куфа превратилась в главную базу его халифата. Таким образом, сам Али عليه السلام стал нести прямую ответственность за управление Куфой, и на протяжении всего периода его правления Куфа занимала особое положение, став столицей халифата. Именно из неё халиф управлял остальными областями исламского государства. Именно в Куфу прибывали делегации, именно оттуда выступали войска. Особое положение Куфы послужило причиной увеличения её населения, поскольку люди стали специально переселяться туда. Вне всяких сомнений, перенос столицы в Куфу способствовал оживлению торговли в области и её развитию и процветанию в годы

правления 'Али عليه السلام. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام уделял Куфе большое внимание. Покидая её для сражения при Сыффине, он оставил своим заместителем Абу Самуда аль-Бадри. А отправляясь сражаться с хариджитами при Нахраване, он

оставил в Куфе вместо себя Хани ибн Хаузу ан-Наха'и. Али оставался в Куфе до самой гибели.


## § 10. Восточные области


**Фарс.** Из дошедших до нас сообщений следует, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام поручил управление этой областью Сахлю ибн Хунайфу аль-Ансари, однако приблизительно в 37 г. х. жители взбунтовались и выгнали Сахля. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام связался с Ибн Аббасом и обсудил с ним проблему этой области. Ибн Аббас в то время был наместником Басры. Посоветовавшись с ним и ещё с несколькими людьми, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام пришёл к выводу, что Ибн 'Аббасу следует послать в Фарс своего помощника Зияда ибн Абу Суфьяна. Таким образом, очевидно существование прочной связи между Басрой и Фарсом. Очевидно и то, что, будучи наместником Басры, Ибн Аббас в то же время чувствовал свою ответственность за всю область, в том числе и за Фарс.


Зияд отправился в Фарс в сопровождении четырёх тысяч воинов, после чего положение в области стабилизировалось.


Зияд был известен как искусный и мудрый политик и сумел восстановить порядок в области с наименьшими потерями. Пообещав награду и благо тем, кто поможет ему, и припугнув тех, кто встанет на его пути, Зияд столкнул между собой местных жителей, в результате чего некоторые из них бежали, а некоторые рассказали Зияду всё о слабых местах области. В результате, вступив в Фарс, Зияд не встретил никакого сопротивления. То же самое он проделал с Керманом, после чего вернулся в Фарс. Наведя порядок, Зияд велел построить кре-


пости, наладил сбор хараджа и позаботился о восстановлении порядка в соседних областях. В результате в регионе воцарилось спокойствие и мир. Зияд был самым известным правителем этой области из назначенных 'Али عليه السلام наместников.



Внутри области Фарс имело место административное деление, и из сообщений следует, что в некоторые административные единицы были назначены отдельные правители. В частности, упоминается Истахр, которым управлял аль-Мунзир ибн аль-Джаруд. Он вёл переписку с Али .


Известно также, что Зияд оставался там, отстроив крепости, и после кончины повелителя верующих Али ибн Абу Талиба .

Также в качестве административной единицы Фарса упоминается Исфahan, самым известным правителем которого был 'Умар ибн Абу Саляма. Известно, что он привозил деньги и еду из Исфahана повелителю верующих Али ибн Абу Талибу .

В этих областях в годы правления Али  чеканились дирхемы, некоторые из которых до сих пор хранятся в музеях Ирака.

**Хорасан.** Хорасан был большой областью. Она также была так или иначе связана с Басрой в эпоху праведных халифов. В истории остались имена некоторых её правителей и командующих войсками, и в годы правления Али в этой области происходили некоторые важные события. Известно, что первым наместником Али  в Хорасане был Абд-ар-Рахман ибн Абза. Известно, что в Хорасане возникали волнения, которые в конце концов удалось подавить после того, как Али послал туда одного из своих военачальников.

Ещё одной областью Фарса был Сиджистан, расположенный по соседству с Хорасаном. Обе области были связаны с наместником Басры. Также логично предположить, что две области были связаны административно. После Верблюжьей битвы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  назначил правителем Сиджистана Абд-ар-Рахмана ибн Джаза ат-Таи, однако он был убит повстанцами, которые причинили много вреда области. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  написал об этом Ибн Аббасу и велел ему послать в Сиджи-


стан управляющего, что тот и сделал. Риб'и аль-Анбари сумел подавить восстание, казнив лидера повстанцев, и восстановить порядок в области. Ситуация оставалась стабильной до самого убийства Али .



Хамдан представлял собой одну из восточных приграничных областей и при 'Усмани <sup>ع</sup> отличался тем, что там правил отдельный, независимый наместник. На момент гибели 'Усмана Хамданом правил Джарир ибн Абдаллах аль-Баджали. Став халифом, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб <sup>ع</sup> велел Джариру принять присягу тех, кто согласится присягнуть, от его имени, после чего приехать к нему. Он послал его к Му'авии в Шам, а после возвращения Джарир подвергся оскорблениям со стороны некоторых воинов Али <sup>ع</sup>, после чего присоединился к Му'авии в Шаме, оставив вверенную ему область. Это произошло незадолго до сражения при Сыффине.

**Азербайджан.** При 'Усмани Азербайджаном управлял аль-Аш'ас ибн Кайс, а когда халифом стал повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб <sup>ع</sup>, он написал аль-Аш'асу, чтобы тот принял присягу от его имени у тех, кто согласится присягнуть ему. Судя по всему, впоследствии повелитель верующих Али ибн Абу Талиб <sup>ع</sup> вызвал аль-Аш'аса к себе в Куфу, после чего он участвовал в войнах на его стороне. Известно, что он участвовал в сражении при Сыффине и в сражении с хариджитами. Вероятнее всего, в этот период Али <sup>ع</sup> поручил править Азербайджаном Са иду ибн Сарии аль-Хуза'и, после чего вернул аль-Аш'аса на эту должность. Аль-Билязури утверждает, что вместе с Азербайджаном он управлял и Арменией [Билязури].

К важным деяниям аль-Аш'аса относится поселение большой группы арабов в Ардебиле, обустройство города и строительство там мечети после того, как ислам распространился среди жителей города. К правителям Ахваза в эпоху 'Али <sup>ع</sup> относится и человек по имени Маскаля ибн Хубайра аш-Шейбани. Он купил рабов у некоторых воинов Али <sup>ع</sup>, но не смог выплатить до конца их стоимость, после чего бежал к Му'авии в Шам. Сообщается, что предпринимался поход на

Синд, однако в одной из битв войско потерпело поражение, уцелел только небольшой отряд. Другой наместник 'Али т был обвинён в том, что взял что-то из собранного хараджа, после чего был отправлен в Куфу, но спустя некоторое время бежал к Муавии. В

Мадаине правил Са'д ибн Мас'уд ас-Сакафи, сыгравший важную роль в борьбе с хариджитами. Он участвовал в сражениях вместе с 'Али .

Мы видим, что, несмотря на усилия, которые прикладывали повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  и назначенные им наместники, ситуация в исламском государстве всё-таки была далека от стабильности. Войны, которыми ознаменовалась его эпоха, часто отвлекали 'Али  и во многих случаях мешали ему упорядочить дела областей так, как он планировал. Многочисленные препятствия истощили его энергию.

## **Глава вторая**

### **Назначение наместников в эпоху 'Али**



Ситуация в исламском государстве после убийства 'Усмана رضي الله عنه была сложной. В областях было неспокойно. И хотя повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه искренне желал восстановить мир и спокойствие и навести порядок на всей территории государства, войны, которые он вынужден был вести, отбирали у него много сил и времени. Из-за них он так и не смог осуществить многие из своих планов. Почувствовав опасность происходящего, советники Али رضي الله عنه старались помочь ему, предлагая ряд важных мер и изменений. Эти изменения должны были коснуться и аппарата наместников.

## **§ 1. Отношение 'Али رضي الله عنه к наместникам 'Усмана и назначению родственников на ответственные должности**

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه прекрасно понимал, что одной из причин смуты, в результате которой погиб 'Усман, стало недовольство людей некоторыми наместниками 'Усмана из-за слухов, распространявшихся смутьянами об 'Усмани и его наместниках, а не из-за того, что наместники действительно не справлялись со своими обязанностями или кого-то притесняли.



К сожалению, некоторые современные историки неверно представляют ситуацию, утверждая, что это «честность и ве-

[72] В некоторых книгах по истории содержатся искажённые сведения о том, как отреагировали

ра не позволили 'Али رضي الله عنه оставить наместников 'Усмана на их местах даже на короткое время». Это утверждение омерзительно

сподвижники на смуту, закончившуюся убийством 'Усмана, и о многих других аспектах этой смуты и этих трагических и страшных для мусульманской общины событиях. Причиной тому сообщения, придуманные рафидитами. Эти сообщения приводятся многими историками. У изучающего эту смуту по приводимым ат-Табари и некоторыми другими историками сообщениям Абу Михнафа, аль-Вакиди и Ибн Асамма, а также других отвергаемых передатчиков, складывается впечатление, что за этой смутой и стояли сподвижники и именно они разжигали её и направляли ход событий. Абу Михнаф, известный своими рафидитскими наклонностями, не стесняется говорить об 'Усмани, что он «много грешил и заслужил то, что получил». Тальха в его сообщениях предстаёт как один из бунтовщиков, настраивавших людей против 'Усмана. Сообщения аль-Вакиди мало чем отличаются от сообщений Абу Михнафа.

поскольку подразумевает обвинение наместников 'Усмана и как следствие самого 'Усмана в назначении некомпетентных и несправедливых наместников. Сторонники этого утверждения опираются на ложные, несостоятельные сообщения слабых передатчиков и лжецов.

Примером таких сообщений может служить получившая известность версия аль-Вакиди<sup>[72]</sup>. Это длинное сообщение, в котором очерняются сподвижники, а 'Али  говорит: «Если говорить об истине, которой я обязан следовать, и моему знанию наместников 'Усмана, то, клянусь Аллахом, я никогда не назначу наместником ни одного из них!» В этой версии 'Ибн 'Аббас убеждает Али снять всех наместников 'Усмана : «Я бы никогда не назначил их наместниками — им подобных не назначают наместниками!» Из этой несостоятельной версии также следует, что Ибн Аббас якобы воспротивился назначению на должность наместника Шама, потому что боялся, что Му'авия отрубит ему голову из-за его родства с 'Али, и предложил ему задобрить Му'авию.

К сожалению, подобных слабых, несостоятельных, фальсифицированных сообщений немало, и находятся историки и писатели, которые опираются на них, искажая факты. Эти сообщения противоречат достоверным сообщениям. В этих ложных сообщениях утверждается, например, о том, что

аз-Зубайр и Тальха покинули Медину и отправились в Мекку, отказавшись присягать 'Али, и встретили по дороге Ибн 'Аббаса, ко-

торый руководил хаджем и возвращался из Мекки. Это не соответствует истине. Достоверно известно, что присяга Али عليه السلام состоялась уже после того, как Ибн Аббас вернулся в Медину, и что аз-Зубайр и Тальха присягнули Али. Несостоятельность подобных сообщений очевидна.

Из сообщения лжеца Абу Михнафа, которое приводится вообще без цепочки передатчиков (!), следует, что аль-Мугира ибн Шу'ба<sup>[73]</sup> советовал Али оставить Му'авию наместником Шама, а Тальху и аз-Зубайра сделать наместниками Басры и Куфы, однако Ибн Аббас высказался против такого решения, поскольку Басра и Куфа были богатыми областями и источником немалых средств, и став наместниками, эти двое перекрыли бы поступление к Али عليه السلام средств из этих областей, а Му'авия в качестве наместника Шама не принёс бы пользы и скорее даже навредил бы. И Али عليه السلام прислушался к мнению Ибн Аббаса и отверг предложение аль-Мугиры [Билязури. Ансаб].

Опасность подобных ложных утверждений и сообщений в том, что как раз они служат фундаментом для многих современных исследований и результатом становится очернение самых известных сподвижников, членов совета. Ставится под сомнение их вера, справедливость, честность и надёжность. Им приписываются такие качества, как кровожадность, исключительно

[73] Аль-Мугира ибн Шу'ба ас-Сакафи Абу Абдаллах — один из наиболее мудрых и уважаемых предводителей арабов, сподвижник. Принял ислам в 5 г. х Был в Худайбии, участвовал в сражении при Ямаме и завоевании Шама. Лишился глаза в битве при Ярмуке. Участвовал в сражениях при Кадисийе, Нахаван-де, Хамадане и других. 'Умар назначил его правителем Басры, а потом Куфы. Не участвовал в смуте. Му'авия поручил ему правление Куфой, и он скончался там в 50 г. х.

мирские, корыстные интересы... Цепочки передатчиков этих сообщений очень слабы, а тексты — неприемлемы из-за своего содержания, поскольку явно противоречат достоверным

сообщениям на те же темы.

Утверждение о том, что Ибн 'Аббас прибыл в Медину после присяги 'Али رضي الله عنه, противоречит достоверным сообщениям, из которых следует обратное. И утверждение о том, что аль-Мугира якобы посоветовал Али رضي الله عنه послать гонцов к наместникам 'Ус-мана, чтобы оставить их в их областях, также не соответствует истине, поскольку из достоверных сообщений следует, что большинство этих наместников к тому времени уже оставили области, которыми управляли, и отправились в Мекку. Так как можно было послать гонцов в эти области, чтобы наместники остались на своих постах, когда эти наместники уже покинули свои области?

Да и утверждения о том, что Ибн Аббас якобы считал наместников 'Усмана несостоятельными, противоречат истине, поскольку совершенно очевидна их компетентность и их заслуги и способность к управлению и командованию. Эти люди очень много сделали для ислама, и это ни для кого не секрет. При Абдаллахе ибн Амуре воины Басры, открывая новые земли, дошли до самого Кабула, столицы Афганистана. Му'авия, не будь он компетентным, мудрым и справедливым правителем, не был бы оставлен праведными халифами на должности наместника Шама на целых двадцать лет. Да и приписываемая этими ложными сообщениями аль-Мугире ибн Шу'бе склонность к лести и обману, да ещё в такое трудное для мусульман время, совершенно не согласуется с тем, что нам известно о жизни и поступках этого доблестного, отважного и решительного сподвижника — как до начала смуты, так и после неё. Также очевидно, что в этих сообщениях, сочинённых, по-видимому, обладателями самых «благих» намерений, сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه предстаёт человеком невежественным в политических вопросах: их за него решают аль-Мугира и Ибн Аббас.

В цепочках передатчиков этих сообщений столько изъянов, что их достаточно для того, чтобы отнести их к разряду неприемлемых и отвергаемых. Однако не меньше изъянов и в их текстах. К тому

же речь в этих сообщениях идёт не о реальных событиях, а о предположениях: мол, если будет то-то, то будет то-то, то есть никакими фактами они не оперируют.

Смена наместников была мудрым шагом. По замыслу повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ это должно было способствовать принесению присяги ему жителями этих далёких областей и возобновлению приостановившегося во время смуты открытия для ислама новых земель. Кроме того, эти изменения должны были открыть дорогу новым талантам и поставить их на службу религии Всевышнего.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ был одарённым предводителем, отлично знавшим ситуацию и прекрасно разбиравшимся в людях. И, снимая с должности кого-нибудь из наместников, он назначал на его место не менее компетентного человека, но более подходящего, по его мнению, для данной должности с политической и административной точки зрения. Так же поступали его предшественники — праведные халифы. Например 'Умар сместил некоторых наместников Абу Бакра. 'Усман также сместил некоторых наместников 'Умара. Соответственно, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ имел полное право смещать наместников и назначать на их место других по своему усмотрению, если видел в этом пользу. И ошибаются те авторы, которые считают, что Али ﷺ видел в смене наместников религиозный долг. Так же несостоятельна версия о том, что смена наместников якобы была обусловлена политической неопытностью Али ﷺ и нужно было оставить наместников на своих местах, и особенно Му'авию, пока ситуация не стабилизируется. Эти мнения основаны на слабых и ложных сообщениях. Кроме того, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ был имамом-муджтахидом и мог отстранить от должности всех наместников 'Усмана, если видел в этом благо для исламского

государства и общины верующих. Известно, что Посланник Аллаха ﷺ, который был защищён от ошибок, назначил Халида ибн Са'ида ибн аль-'Аса правителем Саны, а 'Амра ибн аль-

Аса послал в Оман. Но халиф Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ отстранил Халида от должности и назначил на его место аль-Мухаджира ибн Абу Умайю, который был сподвижником. Кроме того, он снял Амра с должности и назначил на его место Хузайфу ибн Михсана, который также был сподвижником. Абу Бакр назначил на их должности двух великих командующих — Халида ибн аль-Валида и аль-Мусанну ибн Харису (да будет доволен Аллах ими обоими). Однако 'Умар, став халифом, сместил их. Сам 'Умар назначил Амра ибн аль-Аса правителем Египта, а аль-Мугиру — правителем Куфы. Но 'Усман, став халифом, сместил их и назначил правителем Египта Ибн Абу Сарха, а править Куфой поручил Са'ду ибн Абу Ваккасу. Станет ли разумный человек ставить в вину трём первым праведным халифам эти смещения и назначения при том, что все назначенные ими наместники и командующие были компетентными?..

Обстоятельства меняются, и требуется новый иджтихад, новые меры, и представители каждого нового поколения видят то, чего не доводилось видеть их предшественникам, а присутствующий видит то, чего не видит отсутствующий.

Что же касается утверждения о том, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сместил всех наместников 'Усмана, то в действительности смещение осуществилось только в отношении Му'авии ибн Абу Суфьяна в Шаме и Халида ибн Абу аль-Аса ибн Хишама в Мекке. Если говорить о Басре, то Абдаллах ибн Амир покинул её и 'Усман никого не назначил на его место. А Я'ля, назначенный 'Усманом, покинул свою область и присоединился к Тальхе и аз-Зубайру. Таким образом, со стороны правителей двух областей имело место самоустранение. Наместника Куфы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ оставил на прежнем месте, и из дошедших до нас сообщений следует, что действительное смещение

имело место только в отношении двух названных наместников — наместников Шама и Мекки. К тому же повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ назначил наместниками обла-

стей самых лучших и достойных людей. Например, Сахль ибн Хунайф, которого Али послал в Шам, был благородным сподвижником, участником битв при Бадре и при Ухуде. Во время битвы при Ухуде он остался возле Посланника Аллаха ﷺ, когда люди побежали. Он принёс ему клятву стоять насмерть и защищал Посланника Аллаха ﷺ, стреляя из лука. Он участвовал и во всех остальных сражениях вместе с Посланником Аллаха ﷺ.

Али رضي الله عنه назначил 'Усмана ибн Хунайфа наместником Басры. Этот сподвижник-ансар был послан 'Умаром в Ирак. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه назначил наместником и Кайса ибн Са'да ибн 'Убаду, сподвижника, который отличился ещё при Пророке ﷺ и был известен своей щедростью, мудростью и острым умом. Он также назначил 'Убайдаллаха ибн аль-Аббаса ибн аль-Мутталиба наместником Йемена. А он тоже был сподвижником — он был младше своего брата на год, отличался щедростью и великодушием и слыл благородным и достойным человеком.

Что же касается утверждения некоторых писателей о том, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه отстранил наместников от их должностей до того, как ему сообщили о присяге ему жителей областей, то получение известий о присяге не является непременным условием для назначения правителем наместников. Таково согласное мнение мусульман. Если присягнули наиболее мудрые и уважаемые члены общины, то остальные области, включая отдалённые, также обязаны присягнуть — как с точки зрения Шариата, так и с точки зрения разума. Если бы получение известия о присяге жителей областей было непременным условием для совершения халифом каких-либо действий, то и присяга Абу Бакру была бы неполной: известно, что он, став халифом, отправил в поход войско Усамы и велел мусульманам сражаться с вероотступниками

и теми, кто отказался выплачивать закят до того, как получил известие о присяге жителей Мекки, Таифа и Джувасы в Бахрейне. То же самое можно сказать и об 'Умаре. Он действовал как халиф,

сняв Халида ибн аль-Валида с должности командующего войсками мусульман в Шаме и назначив на его место Абу 'Убайду ибн аль-Джарраха до того, как ему принесли известие о присяге жителей Йемена, а также войск мусульман в Шаме и Ираке. И 'Усман رضي الله عنه начал действовать как халиф до того, как ему принесли известие о присяге жителей областей.

## § 2. Назначение родственников на ответственные должности

Историками было немало сказано о трепетном отношении 'Усмана ибн 'Аффана к родственникам и назначении их на важные государственные должности. Многие люди поставили это в вину 'Усмани: мол, он дал родственникам власть, предоставил им возможность распоряжаться делами государства.

'Усман назначил на должность наместников всего пять человек, которых связывало с ним родство. Это Му'авия, Абдаллах ибн Абу ас-Сарх, аль-Валид ибн 'Укба, Са'ид ибн аль-Ас и Абдаллах ибн Амир. Справедливо ли обвинение, выдвинутое против 'Усмана? Прежде чем ответить на этот вопрос, посмотрим на остальных наместников 'Усмана. Их восемнадцать. Разве нельзя допустить, что в бану Умайя нашлось пять достойных и компетентных представителей, особенно если учесть, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم назначал представителей бану Умайя на ответственные должности чаще, чем кого-либо другого? К тому же эти люди не были наместниками одновременно. Известно, что 'Усман сместил аль-Валида ибн 'Укбу и только после этого назначил на его место Са'ида ибн аль-Аса. Таким образом, не было одновременного правления пяти наместников из числа тех, кто состоял в родстве с 'Усманом. К тому же перед своей кончиной 'Усман также отстранил от должности наместника Са'ида ибн аль-Аса. Таким образом,

на момент смерти 'Усмана на должности наместников оставались всего трое его родственников. Это Му'авия, 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу ас-Сарх и Абдаллах ибн Амир ибн Курайз. Аль-Валида и Са'ида



'Усман снял с должности, но какой? С должности наместников Куфы! Той самой Куфы, жители которой были вечно недовольны своим наместником, кем бы он ни был<sup>111</sup>. Поэтому это отстранение не бросает на аль-Валида ибн 'Укбу и Са'ида ибн аль-Аса никакой тени, поскольку причина была не в них, а в области, в которую они были назначены.

Также возникает вопрос: доказали ли упомянутые наместники свою компетентность? Да, и по этому поводу приводятся соответствующие сообщения, передаваемые от авторитетных учёных. Они принимали активное участие в открытии новых земель для ислама, и многие из них занимали ответственные должности при Абу Бакре ас-Сыддике и 'Умаре ибн аль-Хаттабе (да будет доволен Аллах ими обоими).

Али ибн Абу Талиб тоже назначал своих родственников на ответственные посты. Он назначил Абдаллаха, 'Убайдаллаха, Куса-ма и Тамама, сыновей аль-Аббаса, а также своего воспитанника Мухаммада ибн Абу Бакра и Абд-ар-Рахмана ибн Хубайру, сына его сестры Умм Хани.

Очевидно, что 'Усман и Али смотрели на компетентность человека, а не на степень родства. Ситуация была нестабильной и требовала тщательного и продуманного подбора наместников. Контроль исламского государства над восточными территориями, открытыми для ислама, оставался слабым.

---

<sup>111</sup> Куфа — город, на жителей которого Али призывал кару Всевышнего. Куфа — город, жители которого предали аль-Хасана, сына 'Али. Куфа — город, жители которого нарушили договор, который заключили с Муслимом ибн Акилем. И, наконец, Куфа — город, жители которого убили аль-Хусейна, сына Али! Это город, жители которого не были довольны ни одним из многочисленных наместников, которого назначал для них глава исламского государства. Следовательно, отстранение этих наместников говорит не против них, а против жителей города, к которым они были отправлены.

А в годы правления повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام ещё появилась проблема хариджитов.

Из 36 наместников 11 были ансарами. Семь наместников были курайшитами. Среди них четверо сыновей аль-Аббаса.

Ниже приводятся имена наместников Али عليه السلام.

1. Сахль ибн Хунайф аль-Ансари (Медина).
2. Тамам ибн аль-Аббас ибн аль-Мутталиб (Медина).
3. Абу Айюб аль-Ансари (Медина).
4. Абу Катада аль-Ансари (Медина).
5. Кусам ибн аль-Аббас ибн аль-Мутталиб (Мекка и Таиф).
6. 'Умар ибн Абу Саляма (Бахрейн).
7. Кудама ибн аль-'Иджлян аль-Ансари (Бахрейн).
8. Ан-Ну'ман ибн аль-'Иджлян аль-Ансари (Бахрейн).
9. 'Убайдаллах ибн Аббас (Йемен и Бахрейн).
10. Са'ид ибн Са'д ибн 'Убада аль-Ансари (Джунд).
11. Малик ибн аль-Аштар (Джазира, затем Египет).
12. Шабиб ибн Асир (Джазира).
13. Мухаммад ибн Абу Хузайфа ибн 'Утба (Египет).
14. Кайс ибн Са'д ибн 'Убада аль-Ансари.
15. Мухаммад ибн Абу Бакр ас-Сыддик (Египет).
16. 'Усман ибн Хунайф аль-Ансари (Басра).
17. Абдаллах ибн аль-Аббас (Басра).
18. Абу аль-Асвад ад-Дуали (Куфа).
19. Хани ибн Хуза' ан-Наха'и (Куфа).
20. Абу Муса аль-Аш'ари (Куфа).

[74] Караза ибн Ка'б ибн Са'ляба аль-Ансари аль-Хазраджи, Абу Амр. Сподвижник. Участвовал в битве при Ухуде и последующих битвах. 'Умар رضي الله عنه послал его в Куфу, чтобы он обучал людей религии. Умер в Куфе во времена Му'авии.

[75] Джа'да ибн Хубайра аль-Кураши аль-Махзуми. Его матерью была Умм Хани бинт Абу Талиб. Он родился при жизни Пророка صلى الله عليه وآله и ви-

21. Абу Мас'уд аль-Бадри (Куфа).
22. Караза ибн Ка'б аль-Ансари<sup>[74]</sup> (Куфа).
23. Сахль ибн Хунайф (Фарс).

дел его. 'Али назначил его правителем Хорасана. Умер во времена Му'авии.

24. Зияд ибн Абу Суфьян (Фарс).
25. Аль-Мунзир ибн аль-Джаруд (Истахр).
26. 'Умар ибн Абу Саляма (Исфахан).
27. Мухаммад ибн Саляма (Исфахан).
28. Хуляйд ибн Карра ат-Тамими (Хорасан).
29. Абд-ар-Рахман ибн Абза (Хорасан).
30. Джа'да ибн Хубайра ибн Абу Вахб<sup>[75]</sup> (Сид-жистан).
31. Абд-ар-Рахман ибн Джаз ат-Таи.
32. Риб'и ибн Кайс аль-Анбари (Сиджистан).
33. Джарир ибн Абдаллах аль-Баджали (Хамадан).
34. Аль-Аш'ас ибн Кайс аль-Кинди<sup>[76]</sup> (Азербайджан).
35. Са'ид ибн Сария аль-Хуза'и.
36. Аль-Хиррит ибн Рашид ан-Наджи<sup>[77]</sup> (Ахваз).
37. Маскаля ибн Хубайра аш-Шейбани (Ахваз).
38. Язид ибн Хаджийя ат-Тамими (Рейй).
39. Са'д ибн Мас'уд ас-Сакафи (Мадаин).
40. Аль-Харис ибн Мурра аль-Абди (Синд).

'Усман и Али (да будет доволен Аллах ими обоими) — праведные халифы, пример для верующих, и их деяния можно считать подготовительными шагами к созданию конституции. И если 'Умар положил начало обычаю не назначать на важные должности родственников, то 'Усман и 'Али положили начало обычаю назначать на такие должности родственников при условии, что они компетентны.

[76] Аль-Аш'ас ибн Кайс аль-Кинди, Абу Мухаммад, один из правителей Кинды. Он прибыл к Пророку ﷺ в составе делегации в 16 г. х. Согласно другой версии, его звали Ма'ди Якриб или Ма'дий Кариб, а прозвище аль-Аш'ас он получил из-за взъерошенных волос. Он отрёкся от ислама и попал в плен. Абу Бакр дал ему свободу. Участвовал в битвах при Ярмуке, Кадисийе и Сыффине. Умер в 42 г. х.

[77] Аль-Хиррит ибн Рашид ан-Наджи. Встречался с Посланником Аллаха ﷺ в составе делегации бану Саляма ибн Люайй. Был одним из командующих в войнах с вероотступниками, и Абдаллах ибн Амир сделал его своим помощником в землях персов. Он возглавлял племя Мудар в день Верблюжьей битвы. До третейского суда он был на стороне Али عليه السلام, а потом отошёл от него и начал настраивать против него арабов и христиан. Ма'киль ибн Кайс сражался с ним и убил его в 39 г. х.

### § 3. Контроль повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام над наместниками и его указания им

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ постоянно контролировал своих наместников, следил за их деятельностью в областях и собирал о них сведения. Для этого он применял несколько методов. Например, он посылал в области своих инспекторов, которые расспрашивали жителей области о наместнике. Порой повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ спрашивал наместников и их помощников друг о друге. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ также опирался на секретные доклады. Их посылали ему его инспекторы, которых Али ﷺ посылал в области и о задаче которых наместники ничего не знали. Наблюдатели могли быть из числа помощников наместника, а могли быть обычными, неизвестными людьми. Некоторые из них жили в области, о положении в которой докладывали, другие переезжали из области в область. На существование этих секретных отчётов указывают письма, которые повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ писал своим наместникам.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ с готовностью принимал и рассматривал любые жалобы против своих наместников, и, если подобная жалоба поступала, он говорил: «О Аллах! Я не приказывал им поступать несправедливо с Твоими творениями или не соблюдать Твоё право!» [Ибн Таймийя. Фатава].

Известно, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ подвергал наказанию тех наместников, против которых поступили обоснованные жалобы.

Али ﷺ не скупился на добрые советы своим наместникам. Назначая наместников, он давал им наставления. Так, он наказал Кайсу ибн Са'ду, которого назначил наместником Египта, следующее: «Собирайся в путь и собери вокруг себя тех, кому ты доверяешь, и тех, кого ты желаешь взять с собой, дабы ты пришёл к ним с войском, поскольку это позволит тебе напугать врага и возвеличить твоего покровителя. Когда ты прибу-

дешь туда с позволения Аллаха, то хорошо относись к творящим добро и будь суров к внушающему сомнения. Будь мягок к простым людям и влиятельным, поскольку мягкость — благо» [Ибн

аль-Асир].

Он также наказывал ему: «Собирая харадж в соответствии с правом, хорошо относись к воинам, будучи беспристрастным, и учи тех, кто будет при тебе, тому, чему научил тебя Аллах».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ снабжал назначенного им наместника письмом, которое тот зачитывал жителям вверенной ему области.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ поддерживал тесную связь с наместниками, ведя переписку с ними и беседуя с глазу на глаз, особенно когда они приезжали к нему в Куфу или присоединялись к нему для сражения с хариджитами и участия в других войнах.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ ни разу за годы своего правления не руководил хаджем самостоятельно — вместо себя он посылал кого-то из тех, кому доверял, например сыновей аль-Аббаса.

Наместники восточных областей поддерживали самую тесную связь с повелителем верующих, учитывая близость их областей к Куфе, в которой он находился. Повелитель верующих ﷺ часто писал наместникам, давая им наставления и указания относительно того, как им следует управлять областью. Давал он подобные наставления и в устной форме.

#### **§ 4. Полномочия наместников в эпоху повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ**

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не хотел, чтобы вся власть сосредотачивалась в одних руках. Он распределял её между людьми, ограничивая полномочия каждого из них. Например, назначив Ибн Аббаса наместником Басры, он в то же время поручил Зияду собирать харадж в этой области и контролировать

казну. Но он не ограничился этим и велел Ибн Аббасу прислушиваться к его мнениям и подчиняться ему. Каждый из них подчинялся другому в том, что являлось его сферой деятельности и за

что он нёс ответственность. А судопроизводством занимался Абу аль-Асвад ад-Дуали.

**Выбор советников.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام в своём наставлении Малику ибн аль-Аштару предупреждал: «Поистине, наихудшие из твоих помощников — те, которые были помощниками скверных людей до тебя, и пусть не попадут в твоё ближайшее окружение те, кто совершал грехи вместе с ними, ибо они — помощники грешников и братья притеснителей, и ты сумеешь найти им благую замену из тех, кто не менее умён и влиятелен...»

Из этого наставления можно почерпнуть следующее:

- прерогатива выбора советников и помощников (этот выбор относится к полномочиям наместников);
- условия, которые наместник должен соблюдать при выборе советников и помощников;
- взаимоотношения между наместником и помощником;
- наличие должности советника (помощника).

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام не упоминал о том, сколько у наместника должно быть помощников и советников. Это оставлено на усмотрение наместника, поскольку количество помощников зависит от ситуации в области и от того, сколько человек требуется для того, чтобы управление областью осуществлялось должным образом.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام наказал наместнику не выбирать своим помощником и советником человека, который был помощником скверных людей до него. Из своих помощников наместник должен был выбрать одного, который во время отъездов наместника исполнял бы его обязанности в области, то есть был его заместителем. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام также наказывал своим наместникам выбирать себе в помощники в первую очередь тех, кто чаще остальных говорил в его присутствии правду, какой

бы горькой она ни была, и меньше всех помогал ему в неугодном Аллаху, если он совершал нечто подобное.

**Формирование совета.** Для этого необходимо обращаться за

помощью к учёным и наиболее мудрым, опытным, достойным и уважаемым людям. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Чаще общайся с учёными и беседуй с мудрыми, дабы знать, что приносит пользу твоей области и что помогало людям следовать прямым путём раньше».

Таким образом, от наместника требовалось сформировать совет, а сам способ его организации был оставлен на его усмотрение, и он мог самостоятельно выбирать членов совета, а мог предоставить это людям.

**Формирование армии и её снаряжение и подготовка.** В области должна была существовать армия, которая могла бы защитить её и отбить нападение врага в случае необходимости. Её создание входило в обязанности наместника. Армия содержалась на средства, поступавшие в областную казну. Командующих также назначал наместник.

**Определение курса внешней политики в том, что касается войн и перемирий.** Наместники должны были заключать мирные договоры с соседними государствами и народами. Наместник также должен был следить за тем, чтобы область была готова к войне и принимались необходимые меры предосторожности. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ велел своим наместникам неуклонно соблюдать любой заключённый договор, поскольку Всевышний Аллах предостерегает верующих от вероломства, неисполнения взятых на себя обязательств и данных обещаний. Всевышний Аллах сказал: **«Будьте верны завету с Аллахом, который вы заключили; не нарушайте клятв после того, как вы их скрепите, ведь вы сделали Аллаха своим Поручителем. Поистине, Аллах ведаёт о том, что вы совершаете»** (сура 16 «Пчёлы», аят 91).

И Всевышний Аллах сказал: **«И будьте верны своим обещаниям, ибо за обещания вас призовут к ответу»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 34).

**Обеспечение внутренней безопасности.** Это также входило в задачу наместников в эпоху 'Али ﷺ. Достигалось это посредством мудрой политики, направленной на сохранение мирной

обстановки, и отказа от неоправданной жестокости и применения грубой силы.

**Формирование областной судебной системы.** В обязанности наместника входило назначение областных судей. Наместник был обязан соблюдать жёсткие условия при отборе судей. Наместник был обязан не только выбирать судей и формировать судебный аппарат, но и заботиться о судьях и их нуждах таким образом, чтобы у них не было потребности обращаться к кому-то другому.

**Покрытие расходов области.** Наместник обязан был организовывать и контролировать сбор закята, пожертвований, добычи, фая, хараджа и десятин, взимаемых с торговцев. Эти средства поступали в казну и подсчитывались, после чего делались соответствующие записи. Письменно фиксировались не только поступления в казну, но и расходы казны. Из средств, поступающих в областную казну, покрывались расходы на нужды области, а излишки отправлялись в столицу исламского государства. Главным источником содержания работников области был земельный налог (*харадж*). Его излишки направлялись на помощь бедным и нуждающимся. А для сбора хараджа требовалось эксплуатировать земельные угодья области, о чём наместник также обязан был заботиться.

**Назначение работников**<sup>112</sup>. Наместник области назначал работников, которые отвечали за состояние городов и селений и собирали закят. На этих людей возлагалась большая ответственность, поскольку они общались с народом напрямую, являясь представителями исполнительной власти. И наместник должен был контролировать их деятельность

---

<sup>112</sup> Обычно область состояла из главной части и остальных, следующих за ней, которые также нуждались в управлении и обеспечении порядка. Поэтому наместники назначали в эти районы своих помощников

и обеспечивать их должным образом, дабы у них не возникало искушение протянуть руку к запретному или ущемить чьи-то права.



Работники также должны были представлять наместнику подробные отчёты о деятельности тех, кто занимал ключевые должности в области, а также торговцев и производителей, дабы они не нарушали нормы Шариата и не наносили вред людям. Эти люди должны были быть правдивыми и честными, чтобы содержащиеся в их докладах сведения не расходились с действительностью. И они должны были обладать таким качеством, как верность и лояльность по отношению к исламскому государству.

Наблюдение и контроль над происходящим в области и проведение паствы — коранический принцип. Всевышний Аллах сказал о Сулеймане: **«Осматривая птиц, он сказал: "Что со мной? Почему я не вижу удода? Или же он оказался в числе отсутствующих? Я подвергну его суровым мучениям или же зарежу его, если он не приведёт ясного довода"»** (сура 27 «Муравьи», аят 20-21). Это свидетельствует о том, что правитель должен заботиться обо всех жителях подвластных ему территорий, особенно о слабых, и контролировать происходящее в любой части его владений.

**Общество.** Торговцы и производители занимают важное место в обществе и над ними требуется особый контроль, дабы они не причиняли вреда другим людям и им никто не причинял вред. Нуждаются во внимании, помощи и поддержке и земледельцы (крестьяне). Наместник также должен был заботиться о бедных и помогать им справиться с нуждой. Люди не должны были чувствовать себя беспомощными, покинутыми и оставленными на произвол судьбы. Наместник должен был общаться с этими людьми напрямую время от времени, чтобы предоставить им возможность высказаться.

**Воспитание посредством наказания и поощрения.** Это также входило в обязанности и полномочия наместника. Об этом упоминается в Коране в истории Зу-ль-Карнайна. Всевышний Аллах сказал: **«Он сказал: "Того, кто поступает несправедливо, мы**

**накажем, а потом его возвратят к его Господу, и Он подвергнет его тяжким мучениям. Тому же, кто уверовал и поступает праведно, будет наилучшее воздаяние, и мы скажем ему наши лёг-**

кие повеления"» (сура 18 «Пещера», аят 87-88).

**Роль старост и старейшин в поддержании порядка в областях.** Во время второй присяги в 'Акабе Посланник Аллаха ﷺ велел избрать двенадцать старшин. Как известно, хазраджитов было в три раза больше, чем ауситов. Соответственно, из числа ауситов избрали троих старшин, а из хазраджитов — девять. Посланник Аллаха ﷺ не назначил старшин, а предоставил присягнувшим мусульманам самостоятельно избрать их.

Старейшины несут ответственность за остальных и обеспечивают их всем необходимым. А человек, безусловно, имеет право выбирать того, кто будет распоряжаться его делами и заботиться о нём. Всевышний Аллах велел мусульманам решать важные вопросы на совете, и Посланник Аллаха ﷺ хотел, чтобы они применили этот принцип на практике, избрав старшин.

Посланник Аллаха ﷺ в то время ещё не присоединился к переселившимся, однако старшины (*накиб*), которых он велел назначить, были для Посланника Аллаха ﷺ словно апостолы для Иисуса. Вместе с предводителями мухаджиров, которые были верными сподвижниками и прилежными учениками Посланника Аллаха ﷺ, они успешно управляли обществом верующих. Система старшин и десятников существовала в войсках исламского государства и при 'Умаре. Он был первым, кто разделил людей подобным образом. В его время в городах были старейшины, которые несли ответственность перед наместниками за свои племена и всех тех, для кого они были старейшинами. Эта система существовала и при 'Усмани, и при Али (да будет доволен Аллах ими обоими). Старейшины (или старосты) оказывали значительную помощь наместникам в военных и гражданских делах. Кроме того, они помогали распределять выплачиваемое государством содержание среди людей, поддерживать порядок, ловить тех, кто находился в розыске и должен был предстать перед судом. Они же помогали быстро мобилизовать армию в случае необходимости и через них намест-

ники узнавали мнения людей по тому или иному вопросу. Они говорили от имени людей, передавали жалобы и просьбы и являлись связующим звеном между наместниками и простым народом.

Таким образом, старейшины в населённых пунктах и старшины в армии выполняли очень важную роль в управлении областью и упорядочивании жизни и деятельности жителей области.

## § 5. Административные понятия в эпоху повелителя верующих 'Али ибнАбу Талиба ﷺ

Правитель обязан был учитывать душевное состояние своих подчинённых, выстраивать стратегию управления, учитывая это состояние, и умело сочетать потребность в установлении и поддержании порядка с реально существующими человеческими и душевными потребностями. Это большая ошибка, когда теория управления и упорядочивания основана на жёстких, негибких правилах, не учитывающих человеческий фактор и меняющиеся обстоятельства, как если бы эта система управления действовала в каком-то вакууме, не испытывая на себе воздействия никаких внешних и внутренних факторов.

**Опыт и знание.** Необходимо, чтобы человек, занимающий ответственную должность, имел опыт и знание. Если он отвечает этому требованию, то люди обязаны подчиняться ему, а если нет, то они не обязаны подчиняться ему. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Не может быть покорности творению в том, что является послушанием Творца»*. А невежественный человек в конце концов ослушивается Творца по причине своего невежества, отдавая веления, противоречащие Его велениям.

**Связь между правителем и подданными.** Ислам говорит: все люди, независимо от национальности, цвета кожи, пола, языка, положения в обществе, рода занятий и состоятельности, являются рабами Аллаха, у них один предок и один Творец. Все они в равной степени обладают человеческим достоинством, и у них одинаковые права и обязанности. Правитель и народ, пастырь

и паства равны с точки зрения Шариата в своих человеческих правах и обязанностях. Все они появляются на свет одинаковыми, и никто из них не имеет изначальных преимуществ перед другими.

Различаются только их способности, таланты и склонности, что приводит к различию областей деятельности.

Правитель исламского государства несёт ответственность не только перед Всевышним, но и перед людьми. Ведь они доверили ему самих себя, своё имущество, свою религию и свои дома и земли, вручив ему бразды правления, и присягнули ему. Они поклялись подчиняться ему в обмен на справедливое правление с его стороны, соблюдение Шариата и признание его государственным законом. И каждый член общины имеет право на искреннее и чистосердечное отношение правителя к нему.

Ислам обязал правителей соблюдать справедливость и справедливо относиться ко всем людям, независимо от того, на каком языке они говорят, независимо от их национальности, места рождения и социального положения. Правитель-мусульманин должен справедливо относиться ко всем участникам тяжбы, и на его решение не должно влиять, кто они ему — друзья или враги, богаты они или бедны, рабочие или работодатели. В любом случае он обязан вынести справедливое решение.

Спрашивать с правителя за всё, что он делает, было вполне обычным явлением в мусульманском обществе того времени. Народ следил за действиями правителя и критиковал их. Люди свободно высказывали своё мнение и давали оценку его политическим ходам и решению имущественных вопросов, и подобные действия считались признанными конституционными правами в исламском государстве того времени. Источником этих прав являются Коран и Сунна. Принцип свободы общественного мнения и ответственности правителя перед народом всегда признавался мусульманами.

Так было в годы правления всех праведных халифов, в том числе и повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام.

**Борьба с косностью.** В эпоху праведных халифов, в том числе и Али ибн Абу Талиба, принимались меры для того, чтобы избе-

жать проволочек и бюрократии и чтобы людям не приходилось терять время и силы, добиваясь соблюдения своего права.

**Осознанное наблюдение.** Контроль и наблюдение играют важ-

ную роль в любой системе управления. В исламском государстве эпохи праведных халифов, в том числе и повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ, контроль имел целью помочь контролируемому исполнять свои обязанности наилучшим образом и нести возложенную на него ответственность. Контроль осуществлялся с помощью правдивых, честных и надёжных людей, которые оценивали деятельность контролируемого и его самого объективно, беспристрастно и справедливо. Контроль способствует прогрессу, продвижению вперёд. Он побуждает людей к активности, усердию, искренности в своём труде. А это очень важно, поскольку отсутствие гибкости, подвижности системы управления затрудняет получение людьми того, что принадлежит им по праву.

**Назначение на должность осуществляется в соответствии с определёнными стандартами и критериями, а не в соответствии с личными мнениями и пристрастиями правителя.** Иначе говоря, он должен назначать на ответственные должности людей, которые отвечают требованиям, предъявляемым к тем, кто должен занимать этот пост, а не тех, к кому он испытывает личную симпатию и к кому склоняется его сердце.

**Упорядочивание.** Административная работа, участие в управлении государством на том или ином уровне — ответственность. Она подобна вещи, оставленной человеку на хранение: он должен беречь её и он несёт перед Аллахом ответственность за её возвращение владельцу в целостности и сохранности. Кроме того, любой работник несёт ответственность перед вышестоящим, то есть своим начальником. Важность этой разветвлённой системы управления, в которой каждый понимает своё предназначение и суть своей деятельности и осознаёт свою ответственность, очевидна.

**Важность совета.** Изучая положение дел в исламском государстве в эпоху повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ, а также его предшественников — праведных халифов, можно сделать вывод о том, что для правителя чрезвычайно важно и необхо-

димо иметь советников и обсуждать с ними важные дела, чтобы только после подобного совещания принять решение. Когда над решением проблемы трудится не один ум, а много, когда опытные


и знающие люди высказывают свои мнения, когда решение формируется в результате совместного обсуждения и анализа высказанных точек зрения, оно оказывается ближе к истине. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ говорил: «Советуйтесь, ибо успех заключается в совете». Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не ограничил совет определёнными рамками, а установил общее правило, согласно которому совет должен иметь место, и указал на пользу, которую он приносит. При этом он не упоминал ни о каких исключениях из этого правила. Следовательно, совет должен иметь место при решении самых разных вопросов, особенно когда дело касается многих людей. Обсуждения и совещания помогают правителю принять правильное решение.

**Важность подбора кадров.** Правильный выбор работника исключает возникновение проблем, причиной которых обычно является слабость, несостоятельность чиновника или его неспособность вписаться в обстановку и найти общий язык с коллективом, в котором ему приходится работать. Нужно обращать внимание не только на компетентность работника, но и на его личные качества и социальные характеристики, дабы занимаемая должность не становилась для него искушением, которое изменит его изначально благие намерения и сделает его устремления корыстными. Также необходимо знать, как данный человек ведёт себя в обществе и насколько велика его способность приспосабливаться к новой обстановке и новому окружению. Если работник компетентен и отвечает упомянутым выше требованиям, то его назначают на должность и он получает за свой труд определённую плату, избавляющую его от нужды и забот о пропитании. Высокая заработная плата позволяет работнику покрывать свои потребности, а доверие со стороны правителя или начальника, который даёт работнику почувствовать, что он занимает при нём достойное место и находится у него на хорошем счету, обеспечи-

вает ему спокойствие, необходимое для исполнения своих обязанностей наилучшим образом, и избавляет его от мыслей о таких

скверных и запретных действиях, как взяточничество.

Когда работник, будь то государственный чиновник или сотрудник компании, обеспечен, чувствует стабильность своего положения и спокоен за своё место, он исполняет свои обязанности наилучшим образом.

**Использование опыта.** Не приходится сомневаться в том, что человек, перенимающий практический опыт у других людей, получает большую пользу, чем человек, изучающий то же самое дело в виде теоретических правил и положений. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  говорил: «Лучше всего тебе советоваться с разумными и знающими, опытными и решительными людьми, а наилучшие из тех, с кем ты можешь посоветоваться, — обладающие опытом».

**Отцовское отношение к подчинённым.** Правитель должен быть отцом для своей паствы и относиться к своим подчинённым, как к своим сыновьям. Он должен уметь прощать им, а если и наказывать, то с воспитательной целью.





## **Часть шестая**

**Верблюжья битва,  
сражение при Сыффине  
и третейский суд**

**Всевышний Аллах сказал: «Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их. Если же одна из них покушается на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха. Когда же она вернётся, то примирите их по справедливости и будьте беспристрастны. Поистине, Аллах любит беспристрастных. Поистине, верующие — братья. Посему примиряйте братьев и бойтесь Аллаха — быть может, вы будете помилованы» (сура 49 «Комнаты», аяты 9-10).**

Анас ибн Малик передаёт: «Пророку ﷺ сказали: "Может, тебе сходить к Абдаллаху ибн Убайю?" И он отправился к нему, сев на осла, и мусульмане сопровождали его. А там был солончак. Когда Пророк ﷺ приехал к нему, тот сказал: "Отойди от меня! Клянусь Аллахом, меня беспокоит вонь от твоего осла". Тогда один из ансаров сказал: "Клянусь Аллахом, от осла Посланника Аллаха пахнет лучше, чем от тебя!" Вступившись за Абдаллаха, разгневался человек из числа его соплеменников. Потом, защищая каждого из них, разгневались их товарищи, и они подрались, нанося друг другу удары голыми пальмовыми ветвями, руками и сандалиями. И, как нам стало известно, этот аят был ниспослан по их поводу: **"Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их. Если же одна из них покушается на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха"**» [Бухари,- Муслим].

---

Со слов аль-Хасана от 'Али ибн Абу Тальхи передаётся высказывание Ибн Аббаса о словах Всевышнего **«Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их.**

Бели же одна из них покушается на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха»: Всевышний Аллах повелел Пророку ﷺ и верующим в случае, если две группы верующих станут сражаться между собой, призывать их подчиниться повелению Аллаха и относиться к ним беспристрастно, и если они внемлют, то их нужно рассудить в соответствии с Книгой Аллаха, дабы восстановить справедливость между притеснённым и притеснителем. Что же до тех, кто откажется прислушаться, то они — покушающиеся. И повелитель верующих имеет право бороться и сражаться с ними, пока они не вернутся к повелению Аллаха...

А из слов Всевышнего **«Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их»** можно также понять, что, когда две группы мусульман сражаются, обладающие властью должны стараться примирить их посредством советов, наставлений, призыва подчиниться повелению Аллаха, направления, устранения сомнений и причин разногласий. Употребляется слово «если» для указания на то, что между мусульманами не должно быть сражений и что даже если подобное происходит, то крайне редко. Это обращение к обладающим властью, и это повеление подразумевает обязательность.

Аль-Бухари и другие использовали этот аят в качестве доказательства того, что послушание, сколь бы тяжким грехом оно ни было, не выводит человека из веры — в отличие от хариджитов, утверждающих, что совершивший тяжкий грех — неверующий, который попадёт в Огонь. Сподвижник Абу Бакра رضي الله عنه передаёт: «Я слышал, как Пророк ﷺ, стоя на минбаре вместе с аль-Хасаном, который стоял рядом с ним, смотрел то на людей, то на него, и говорил: *"Этот мой сын — господин, и"я надеюсь, что Аллах примирит посредством него две враждующие группы мусульман"*» [Бухари].

Это предсказание Посланника Аллаха ﷺ сбылось, и аль-Хасан действительно примирил жителей Ирака и Шама после всех войн и сражений, которые были между ними.

Слова Всевышнего **«Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их. Если же одна из них покушается**

на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха» означают, что если одна группа покушается на другую, не смиряется перед повелением Аллаха и не прислушивается к советам, то мусульмане должны сражаться с ней, пока она не подчинится повелению Аллаха и Его запрету покушаться на других мусульман. До тех пор, пока можно обойтись без оружия, обходятся без него, а когда сражение становится единственно возможным средством, используют его.

А слова Всевышнего **«Когда же она вернётся, то примирите их по справедливости и будьте беспристрастны. Поистине, Аллах любит беспристрастных»** означают, что если после сражения покушавшаяся группа отказалась от своих прежних действий и удовольствовалась повелением Аллаха и Его решением, то мусульмане должны быть справедливыми и беспристрастными по отношению к обеим группам. Они должны удерживать руку притеснителя, чтобы он перестал притеснять и исполнил свои обязанности перед притеснённым, дабы сражение не возобновилось. Таким образом, посредники, которые берутся примирить и рассудить две группы, должны быть справедливыми. Поистине, Аллах любит справедливых и воздаёт им наилучшим образом.

Всевышний Аллах повелел примирять мусульман, сказав: **«Поистине, верующие — братья. Посему примиряйте братьев»**. Этот аят относится к числу основных аятов, упорядочивающих отношения мусульманина со своими братьями по вере. Поистине, Всевышний Аллах показал, что, даже если между двумя группами мусульман имело место сражение, это не означает, что одна из них или обе они вышли из религии и перестали быть мусульманами, и в первую очередь этот аят должен распространяться на предводителей верующих — благородных сподвижников, в частности участников Верблюжьей битвы и битвы при Сыффине.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ применил этот аят на практике, стремясь к примирению, и Тальха и аз-Зубайр пошли ему навстречу, однако сабиты начали сражение, вынудив

---

стороны сражаться. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ стремился к примирению с жителями Шама и делал всё возможное

для того, чтобы это примирение осуществилось. Он обнажил меч только после многих попыток разрешить этот конфликт мирным путём. Он призывал Му'авию к покорности и повиновению, указывал ему на необходимость сохранения единства исламского халифата, однако Му'авия поставил условие о неременной выдаче ему убийц 'Усмана. Это был иджтихад Му'авии, в котором он ошибся. Правда была на стороне Али. Результатом стало сражение.

Всевышний Аллах сказал: **«Поистине, верующие — братья»** (сура 49 «Комнаты», аят 10). И Всевышний указал на то, что все сражающиеся между собой мусульмане всё равно остаются братьями, и в первую очередь это относится к участникам Верблюжьей битвы и сражения при Сыффине. Все они были верующими, и нет оснований очернять благородных сподвижников из-за этих исторических событий. Достаточно того, что Всевышний Аллах подтвердил, что все они были братьями по вере.

Ибн аль-Араби сказал: «Повеление сражаться с покушающимися — коллективная обязанность, то есть если её выполняют некоторые, то она снимается с остальных. Поэтому некоторые сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) отказались принимать участие в этих событиях — например, Са'д ибн Абу Ваккас, Абдаллах ибн 'Умар, Мухаммад ибн Масляма и другие. Каждый из них привёл повелителю верующих оправдание, которое тот принял».

## Глава первая

# События, которые предшествовали Верблюжьей битве

## §1. Смута сабаитов

Смута, закончившаяся гибелью 'Усмана, стала причиной многих других смут и оказала на них влияние. У смуты, апогеем которой стало убийство халифа 'Усмана ﷺ, было много причин: изобилие и его влияние на общество, изменения внутри человеческого сообщества, приход 'Усмана к власти сразу после 'Умара, переселение старейших сподвижников из Медины, фанатизм времён невежества, заговоры озлобленных, настраивание людей против 'Усмана ﷺ, народные волнения, деятельность сабаитов — сторонников 'Абдаллаха ибн Саба' — и так далее.

'Усман относился к бунтовщикам снисходительно, и вся его политика строилась на терпении, кротости и стремлении решать любые конфликты мирным путём. Он запретил сподвижникам сражаться с бунтовщиками, не желая, чтобы из-за него проливалась кровь. Он предпочёл погибнуть сам, защитив таким образом остальных мусульман. Эта смута стала причиной многих других. Его гибель стала тяжким ударом для мусульман. Эта трагедия сотрясла мусульманское общество до основания. Между людьми начались разногласия. Все были согласны в невинности 'Усмана и в том, что его убийца необходимо наказать, однако они разошлись во мнениях относительно того, как это следует осуществить.

**Сабаиты: правда или выдумка?** Ранние учёные единодушно утверждали, что 'Абдаллах ибн Саба' существовал. И лишь не-

шииты, отрицают существование этой личности, утверждая что Ибн Саба' — плод воображения Сейфа ибн 'Умара ат-Тамими. Дело в том, что некоторые учёные критиковали его как передатчика хадисов. Однако обычные сообщения от него принимаются. Следует отметить, что Ибн 'Асакир приводит много сообщений, в которых упоминается Ибн Саба', и среди передатчиков этих сообщений нет Сейфа ибн 'Умара. Аль-Альбани сказал, что некоторые из этих сообщений достоверные и не имеют отношения к шиитам.

Некоторые исследователи поставили под сомнение существование Абдаллаха ибн Саба', причём никаких оснований для этого у них не было. Это некоторые востоковеды, а также арабские исследователи и большинство современных шиитов. Остаётся только удивляться тому, что эти востоковеды и их последователи дошли до такой степени бесстыдства и невежества. В книгах по истории и исламским течениям много раз встречаются биографии Абдаллаха ибн Саба', и сообщения о его действиях и событиях, в которых он принимал участие, передаются из уст в уста и встречаются во многих книгах.

Историки, хадисоведы, авторы книг, посвященных сектам и течениям, книг о передатчиках и трудов по генеалогии, а также многих литературных произведений единодушно считают, что Ибн Саба', фигурирующий в книгах и суннитов, и шиитов, — реально существовавшая историческая личность. Сообщения о роли Абдаллаха ибн Саба' в этой смуте встречаются, таким образом, не только в труде ат-Табари и передаются не только Сейфом ибн 'Умаром ат-Тамими. Подобных сообщений в эпоху ранних учёных передавалось множество, и эта личность упоминается во многих трудах по исламской истории и при разъяснении мнений различных течений и сект, существовавших в ту эпоху. Имам ат-Табари отличается от других упоминавших об этой личности учёных лишь тем, что его сообщения и описания очень подробны и исчерпывающи.

Таким образом, любые сомнения в существовании Абдаллаха ибн Саба' не имеют под собой никакого основания. Ут-

верждать, что 'Абдаллах ибн Саба' — чья-то выдумка, — значит перечеркнуть все эти многочисленные сообщения, свидетельствующие о его существовании, и обвинить всех передатчиков этих сообщений и учёных во лжи и фальсификации исторических фактов. Что это за подход, дающий исследователю право противопоставлять личные размышления многочисленным достоверным сообщениям и закрывать глаза на многочисленные старые и современные источники, из которых следует, что 'Абдаллах ибн Саба' — реальный человек, а не плод чьего-то воображения?

Об этой личности упоминают многие книги приверженцев Сунны. Ниже приводятся некоторые примеры.

Аша Хамдан (ум. в 83 г. х.) упоминает о сабаитах. Он порицал в своих стихах аль-Мухтара ибн Абу 'Убайду ас-Сакафи и его помощников из числа жителей Куфы после того, как бежал от них в Басру:

Свидетельствую я, что вы — сабаиты,  
о неверия стражи, о вас я всё знаю!

Аш-Ша'би (ум. в 103 г. х.) упоминает Ибн Саба' и называет его первым лжецом. Ибн Хабиб (ум. в 245 г. х.) упоминает об Ибн Саба': он высказал предположение о том, что Ибн Саба' принадлежал к числу сыновей эфиопок. Ибн Асым Хушайш ибн Асрам (ум. в 253 г. х.) упоминает в своей книге «Аль-Истикама» о том, что Али велел сжечь группу последователей Абдаллаха ибн Саба'. Аль-Джахиз (ум. в 255 г. х.) считается одним из первых учёных, упоминавших об этом человеке, однако его версия не самая ранняя согласно мнению современного учёного доктора Джавада Али.

История о группе нечестивцев, сожжённых по велению Али, приводится в сборниках достоверных хадисов, «Суннах» и «Муснадах». Ибн Саба' и его последователи вполне заслуживают определения нечестивцев и еретиков. И Ибн Таймийя утверждал, что начало рафидизму положил еретик Абдаллах ибн Саба'. Аз-



торый впал в заблуждение сам и вводил в заблуждение других». Ибн Хаджар сказал: «'Абдаллах ибн Саба' — закоренелый еретик... У него были последователи, которых стали называть саба-итами. Они обожествляли Али ибн Абу Талиба, и он велел сжечь их в эпоху своего правления».

Ибн Саба' упомянут также в книгах, посвященных степени надёжности передатчиков. Ибн Хиббан (ум. в 354 г. х.) сказал: «Аль-Кальби (Мухаммад ибн ас-Саиб), передатчик исторических сообщений, был сабаитом, одним из товарищей Абдаллаха ибн Саба', которые говорили, что Али не умер и что он вернётся в этот мир перед наступлением Судного дня... А увидев облако, они говорили: "Там повелитель верующих (Али)!"»

Книги родословных также подтверждают существование Абдаллаха ибн Саба' и то, что он был родом из Йемена и был иудеем, а потом сделал вид, что принял ислам. Сейф ибн 'Умар не был единственным передатчиком сообщений об Абдаллахе ибн Саба'. Ибн Асакир в своём труде по истории передаёт сообщения от других передатчиков, также подтверждающие существование Абдаллаха ибн Саба' и повествующие о связанных с ним событиях.

Шейх ибн Таймийя (ум. в 728 г. х.) также упоминает о нём, называя его основателем рафидизма, и говорит о том, что он демонстрировал крайние взгляды в отношении Али и даже утверждал о его непогрешимости.

Аш-Шатыби (ум. в 790 г. х.) считал, что нововведение саба-итов — нововведение в убеждениях, относящееся к категории убеждённости в существовании другого божества наряду с Аллахом (Аллах превыше подобного!), и это нововведение отличается от остальных. Аль-Макризи (ум. в 845 г. х.) также писал, что Абдаллах ибн Саба' в эпоху Али стал утверждать о существовании завещания, возвращении в этот мир некоторых умерших и переселении душ.

Упомянут Абдаллах ибн Саба' и в шиитских источниках. Так, аль-Кашши передаёт от Мухаммада ибн Каулявийя: «Мне пе-

Язид и Мухаммад ибн 'Иса от 'Али ибн Махзияра, тот — от Фу-дали ибн Айюба аль-Азди, а тот — от Абана ибн 'Усмана: <Я слышал, как Абу Абдаллах говорил: 'Да проклянет Аллах Абдалла-ха ибн Саба!' Он приписывал повелителю верующих Господство, а повелитель верующих, клянусь Аллахом, был покорным рабом (Аллаха). Горе тому, кто возводит на нас ложь! Поистине, некоторые люди говорят о нас то, чего мы сами о себе не говорим, и мы отрекаемся от них пред Аллахом'>'». Это сообщение с безупречным (*сахих*) иснадом.

В книге «*Аль-Хисаль = Качества*» аль-Кумми приводит то же сообщение, однако с другим иснадом, а автор «*Раудат аль-джаннат = Райские сады*» упоминает, что ас-Садик проклял Ибн Саба', обвинив его во лжи, фальсификациях, разглашении тайн и не подкреплённом доказательствами истолковании религии. Доктор Сулейман аль-Ауда приводит в своей книге несколько цитат из шиитских книг, в которых неоднократно упоминается Абдаллах ибн Саба', и эти цитаты можно рассматривать как письменно зафиксированный аргумент против тех, кто отрицает существование Абдаллаха ибн Саба' или высказывают сомнения по поводу реальности событий, с которыми связывают его имя, под предлогом малого количества или слабости источников, в «которых упоминается он и эти события».

Абдаллах ибн Саба' — реально существовавшая историческая личность, и его существование подтверждают и ранние и поздние источники, как суннитские, так и шиитские. Также его существование признаёт большинство востоковедов.

Абдаллах ибн Саба' упоминается в стольких источниках, что усомниться в его существовании просто невозможно. Вероятнее всего, первыми поставили под сомнение существование этой исторической личности некоторые востоковеды, после чего их утверждение подхватило большинство шиитских учёных. А иные не просто ставили его существование под сомнение, но и настаивали на том, что Абдаллах ибн Саба' — миф. Некоторые современные исследователи из чис-

итских учёных и также стали утверждать, что 'Абдаллах ибн Саба' никогда не существовал. Как бы там ни было, у сторонников этого мнения нет доказательств. Они опираются лишь на предположения и личные умозаключения. Кто желает получить исчерпывающую информацию по данному вопросу, может обратиться к востоковедческим и шиитским источникам, в которых упоминается 'Абдаллах ибн Саба'. Эти источники приводятся, например, в книгах «Тахкик мавакиф ас-сахаба фи аль-фитна» Мухаммада Амхазуна и «Абдаллах ибн Саба' ва асаруху фи ахдас аль-фитна фи садр аль-ислям» Сулеймана ибн Хамда аль-Ауды.

**Роль Абдаллаха ибн Саба' в разжигании смуты.** В последние годы правления 'Усмана под воздействием упомянутых выше факторов начались коренные изменения и появились первые признаки нестабильности и грядущих волнений. Некоторые иудеи, видя это, решили не упускать случай и начали готовить почву для смуты. А чтобы облегчить себе путь к цели, они делали вид, что приняли ислам и скрывали свои истинные убеждения от окружающих. К их числу принадлежал и Абдаллах ибн Саба', носивший прозвище Ибн ас-Сауда. Некоторые исследователи преувеличили роль Абдаллаха ибн Саба' в разжигании смуты. Это преувеличение неоправданно, однако отрицать или преуменьшать его роль в событиях тех лет также не стоит. Деятельность Ибн Саба' — один из основных факторов, которые способствовали возникновению этой смуты, и её смело можно считать наиболее ярким и опасным из этих факторов. Обстановка способствовала достижению цели, которую поставил перед собой этот человек, и другие факторы способствовали выполнению его задачи.

Основная роль Абдаллаха ибн Саба' в той смуте заключалась в распространении придуманных им же и отчасти почерпнутых из его религии (иудаизма) утверждений, целью которых было исказить убеждения мусульман, расколоть мусульманское общество, лишить мусульман единства и разжечь пламя смуты. Его

деятельность стала одной из причин убийства повелителя веру-

ющих 'Усмана ﷺ и раскола мусульманской общины.

Вступлением к своей разрушительной деятельности он сделал безобидные, соответствующие истине утверждения, на основе которых выстроил потом ложные принципы, которые были благосклонно встречены и с радостью подхвачены простыми людьми, а также сторонниками радикальных взглядов и людьми, которые следовали своим страстям. Дорога, которую он избрал, была не прямой, а виляла и петляла. Он запутывал людей, вводил их в заблуждение, и они следовали за ним и собирались вокруг него. Абдаллах ибн Саба' говорил, дерзнув даже по-своему истолковывать Коран: «Меня удивляют люди, которые утверждают, что 'Иса вернётся в этот мир, и при этом не верит в возвращение Мухаммада, несмотря на то что Всевышний Аллах сказал: **"Тот, кто ниспослал тебе Коран и сделал его предписания обязательными, непременно вернёт тебя к месту возвращения"** (сура 28 "Рассказы", аят 85). Ведь Мухаммад более достоин возвращения, чем 'Иса» [Табари. Тарих].

Он также говорил, проводя необоснованные аналогии: «В прошлом была тысяча пророков, и у каждого пророка был преемник, и Али — преемник Мухаммада». Он также говорил: «Мухаммад — печать пророков, а Али — печать преемников» [Табари. Тарих].

Когда эти необоснованные утверждения закрепились в сознании его последователей, Абдаллах ибн Саба' приступил к осуществлению главного пункта своего плана — выступлению против халифа 'Усмана ﷺ. Эта идея пришлась по нраву некоторым людям. Абдаллах ибн Саба' стал говорить: «Кто же несправедливее того, кто отказывается исполнять завещание Посланника Аллаха ﷺ, посмел опередить истинного преемника Посланника Аллаха ﷺ и заполучить таким образом власть над общиной?» Потом он сказал: «'Усман получил власть не по праву, и вот истинный преемник Посланника Аллаха ﷺ. Действуйте же! Начните с критики ваших наместников, прикрываясь побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого,

и тогда люди начнут склоняться на вашу сторону, и тогда при-

зывают их к тому же!» [Табари. Тарих]. И он разослал своих глашатаев и написал несколько писем, толкая людей на скверные поступки и сбивая их с истинного пути. Жители областей начали переписку с ним. Вёлся тайный призыв — последователи Абдаллаха ибн Саба' призывали других людей последовать за ними. Осуществляя задуманное, они прикрывались побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого. Они стали писать друг другу письма, в которых описывали недостатки своих наместников и очерняли их, как только могли. В конце концов этот поток лжи дошёл и до Медины. По всем областям исламского государства поползли отвратительные слухи. Разумеется, эти люди скрывали свои намерения и демонстрировали совсем не то, что было у них на уме.

Люди начали говорить о жителях других областей: «Мы ещё хорошо живём — нас не коснулось то, что постигло их!» А к жителям Медины сообщения о несправедливостях и притеснениях приходили из всех областей, и они стали говорить: «Мы ещё хорошо живём — нас не коснулось то, что постигло всех остальных!» [Табари. Тарих].

Из этих описаний становится понятным, какими методами действовал Абдаллах ибн Саба'. Он решил столкнуть и противопоставить в глазах людей двух сподвижников, представив одного (Али) в образе жертвы, чьи права были ущемлены и узурпированы, а второго ('Усмана) — в образе притеснителя-узурпатора. После этого Абдаллах попытался восстановить жителей областей, особенно Куфы, против их наместников под предлогом побуждения к одобряемому и удержания от порицаемого. И взвинченные этими призывами люди стали критиковать своих наместников по самым ничтожным поводам.

Следует отметить, что при исполнении своего плана Абдаллах ибн Саба' опирался на бедуинов, которые, как он обнаружил, были вполне подходящим орудием. Чтецов-бедуинов он склонил на свою сторону под предлогом побуждения к одобряемому и удержания от порицаемого. Честолюбивых, стремив-

шихся к власти и влиянию людей он перетянул на свою сторо-

ну, распространяя слухи, очернявшие 'Усмана, — в частности, обвиняя его в том, что он приближает к себе своих родственников, назначая их на важные государственные должности, и щедро одаривает их средствами из государственной казны, а также что он присвоил некоторые земли, объявив их заповедными. Против 'Усмана ﷺ выдвигалось множество разных обвинений, с помощью которых разжигатели смуты без особого труда настроили людей против него. По велению своего предводителя Абдаллаха ибн Саба' его сообщники стали посылать из своей области в соседние письма, из которых следовало, что положение в их области хуже некуда. У людей сложилось впечатление, что в их области положение более или менее терпимое, тогда как во всех остальных областях всё настолько плохо, что хуже уже невозможно себе представить. Разумеется, больше всех выигрывали от этого 'Абдаллах ибн Саба' и его последователи, потому что вера людей в распространяемые им слухи позволяла ему разжечь смуту внутри мусульманского общества. 'Усман заметил, что обстановка в государстве накалилась и что в областях замышляется что-то дурное. Он сказал: «Клянусь Аллахом, жернова смуты уже вертятся, и блажен 'Усман, если умрёт, не подвинув их ещё больше!»

Основным местом деятельности Абдаллаха ибн Саба' и его последователей был Египет. Именно там он начал упорядочивать свою кампанию против 'Усмана. Он побуждал людей собраться и направиться в Медину, чтобы там устроить бунт под предлогом того, что 'Усман пришёл к власти незаконным путём, стал халифом, не имея на это права, и узурпировал права истинного преемника Посланника Аллаха ﷺ, то есть Али ибн Абу Талиба. Он обманул людей с помощью фальшивых писем, якобы написанных старейшими и известнейшими сподвижниками. Однако, придя в Медину, бунтовщики встретились со сподвижниками и не нашли у них никакой поддержки. Они увидели, что те вовсе не разделяют их энтузиазм и не думают присоединяться к ним. Сподвижники сообщили им, что никаких писем

не писали и к восстанию против 'Усмана никогда и никого не

призывали. Они также обнаружили, что 'Усман соблюдает права всех. Он сам вышел к ним и вёл с ними полемику, обсуждая обвинения, которые они выдвигали против него, опровергая их и объясняя им истинное положение вещей. 'Усман также доказывал им, что его наместники были достойными людьми, искренне заботившимися о своей пастве и исполнявшими свои обязанности наилучшим образом. Один из прибывших в Медину, выслушав доводы 'Усмана, сказал: «Наверное, против него и против вас кто-то строил козни!» Этим человеком был Малик аль-Аштар ан-Наха'и.

Аз-Захаби считал, что именно 'Абдаллах ибн Саба' разжёг пламя смуты в Египте, бросил семена раздора и настроил людей против назначенных 'Усманом наместников, а потом и против самого 'Усмана. Однако 'Абдаллах ибн Саба' действовал не в одиночку. У него была сеть помощников-агентов, которые были участниками составленного им заговора. Вместе с ними он образовал некое подобие осьминога, щупальца которого пронизывали государство и несли во все его области козни, интриги, обман и ложь. Его помощники собирали вокруг себя бедуинов, чтецов и других людей. Ибн Касир передаёт, что одной из причин, по которым люди восстали против 'Усмана, стал Ибн Саба', который отправился в Египет и распространял там свои измышления, сумев обмануть и оболести множество людей. Известные историки и учёные из числа праведных предшественников мусульманской общины и их последователей единодушно считали, что Ибн Саба', появившись среди мусульман, стал распространять сабаитские убеждения и мнения, дабы отвратить мусульман от их религии и покорности их правителю, и сеял смуту и раздор. Вокруг него собрались невежественные, простые и грубые люди, образовавшие группу, которая впоследствии получила название «сабаиты». Эта группа сыграла важную роль в разжигании смуты, во время которой был убит праведный халиф 'Усман ибн 'Аффан ﷺ. При изучении планов и деятельности сабаитов становится ясно, что это

[78] Ни Тальха, ни аз-Зубайр, ни Аи-ша не отрицали, что 'Али стал халифом по праву и является законным правителем исламского государства. Никто из них не порицал и не осуждал его и не говорил о нём дурного. Никто из них не присягал другому правителю. И, направляясь в Басру, они не имели намерения сражаться с Али, поскольку Али в Басре не было. Поэтому аль-Ахнаф ибн Кайс сказал: «Я встретил Тальху и аз-Зубайра после осады дома 'Усмана и спросил: "Что вы велите мне, ибо я думаю, что его убьют?" Они ответили: "Присягай Али". Потом я встретился с Аи-шей в Мекке уже после того, как 'Усмана убили, и спросил её: "Что ты велишь мне делать теперь?" Она ответила: "Присягай Али"» ['Усман аль-Хамис. Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.].

весьма успешно справилась со своей задачей, которая заключалась в распространении идей своего основателя. Последователи Ибн Саба умело склоняли людей на свою сторону, собирали их вокруг себя и убеждали их следовать за ними. Кроме того, сабаиты создавали ответвления своей организации в областях, в частности в Куфе, Басре и Египте. Они использовали племенной фанатизм и разжигали недовольство в душах бедуинов, рабов и союзников разных племён. Они умели найти подход к этим людям и знали, с какой стороны к ним подойти. Они знали об их желаниях и стремлениях.

## § 2. Разногласия сподвижников относительно наказания убийц 'Усмана ﷺ

Между повелителем верующих 'Али, с одной стороны, и Тальхой, аз-Зубайром и 'Аишей, с другой стороны, возник конфликт, а позже подобный конфликт возник также между 'Али и Му'авией. Однако противники 'Али никогда не оспаривали законность его власти, и не это было причиной конфликта<sup>[78]</sup>. Суть конфликта заключалась в том, что, как считали противники Али, он обязан был первым делом покарать убийц "Усмана и сражаться с бунтовщиками, однако он, придя к власти, не сделал этого.

Ибн Таймийя сказал: «Му'авия никогда не утверждал, что имеет больше прав быть халифом, чем Али ﷺ, и никто не присягал ему как халифу,

когда он сражался с 'Али, и он не сражался с ним в качестве халифа





и не утверждал, что имеет больше прав быть халифом, и никто не признавал за Му'авией такого права, и сам Му'авия разъяснял это тем, кто спрашивал его об этом...» [Ибн Таймийя. Фатава].

Тальха и аз-Зубайр считали, что нельзя оставлять безнаказанными убийц 'Усмана, тогда как 'Али считал, что возмездие нужно отложить, потому что, если его осуществить сейчас, это принесёт больше вреда, чем пользы. Он полагал, что сначала всё должно встать на свои места и важнее добиться стабильности и спокойствия внутри государства. Таким образом, все считали, что убийц 'Усмана необходимо наказать, однако они разошлись во мнениях относительно того, когда это следует сделать.

С возникновением этого конфликта люди разделились на три группы. Одни считали, что правда на стороне Али, и чувствовали себя обязанными поддерживать его и сражаться с покушавшейся группой, то есть противниками Али. Другие, также поступив согласно своему иджихаду, считали, что правда на стороне противников Али, и чувствовали себя обязанными поддерживать их. Третья же группа пребывала в растерянности. Они не могли решить для себя, на чьей стороне правда, и потому не присоединились ни к Али, ни к его противникам. Этот нейтралитет был для них обязанностью, поскольку не разрешается сражаться с мусульманином до тех пор, пока не станет ясно, что он этого заслуживает. И если бы эти люди считали правой одну из сторон, то им было бы запрещено медлить с присоединением к этой стороне и поддержкой её в сражении с теми, кто выступал против неё.

### **§ 3. Аз-Зубайр, Тальха и 'Аиша отправляются в Басру для мирного урегулирования конфликта**

После того как люди принесли присягу Али , Тальха и аз-Зубайр попросили у Али разрешения отправиться в Мекку, и он разрешил им. Там они встретились с матерью верующих Аи-

шей . До неё дошло известие о том, что 'Усмана убили. Собрав-

шись в Мекке, они решили во что бы то ни стало добиться отмщения за кровь 'Усмана.

Прибыли Я'ля ибн Умайя и 'Абдаллах ибн 'Амир. Они присоединились к Тальхе, аз-Зубайру и Аише и решили вместе с ними добиваться наказания убийц 'Усмана.

После этого они вышли из Мекки и направились в Басру со всеми, кто пожелал присоединиться к ним, чтобы покарать убийц 'Усмана. Они считали, что приложили слишком мало усилий для защиты 'Усмана.

Нервное напряжение достигло предела. Оно побуждало людей к действию. При этом, покидая свои дома, они чувствовали, что идут навстречу неизвестным, но страшным событиям, и родные провожали их со слезами на глазах.

Этому выступлению способствовали несколько факторов. Во-первых, бану Умайя бежали из Медины в Мекку. 'Абдаллах ибн 'Амир принадлежал к бану Умайя. Находясь в Мекке, он побуждал людей к выступлению. Я'ля ибн Умайя, двигавшийся из Йемена и спешивший защитить 'Усмана, опоздал, однако при нём было войско, которое могло бы помочь сторонникам немедленной расправы над убийцами 'Усмана. В Медину идти не имело смысла, поскольку там было много людей, а выступивших было значительно меньше. В Шам тоже не имело смысла идти, поскольку он находился под управлением Му'авии, который и так был их единомышленником. В конце концов они избрали Басру, которая была наименее укреплённым городом.

План выступивших был чётким и ясным: требование покарать убийц 'Усмана, исправление создавшейся ситуации, извещение людей о том, что сделали бунтовщики, и побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого. Целью было соблюдение установленных Аллахом ограничений и применение установленного Им наказания. Они считали, что если не наказать убийц 'Усмана как можно быстрее, то подобные им люди начнут убивать правителей так же, как эти убили 'Усмана. Они планировали войти сначала в Басру, а затем — в Куфу и прибегнуть к по-

мощи жителей этих областей против убийц 'Усмана, после чего

позвать на помощь жителей других областей и в конце концов загнать в угол бунтовщиков, участвовавших в выступлении против 'Усмана, которые были в рядах войска 'Али, и таким образом добраться до них с наименьшими жертвами.

Это было не просто желание отомстить за убитого человека, как могут решить некоторые. Это было нечто гораздо большее. 'Усман не был простым человеком. Он был правителем исламского государства, халифом, то есть преемником Посланника Аллаха ﷺ и его заместителем в оберегании религии и мирском управлении, и покушение на 'Усмана было покушением на сам халифат, на пост халифа, подрывом устоев государства и дестабилизацией обстановки.

Аиша, Тальха и аз-Зубайр хотели восстановить общественное мнение против бунтовщиков-сабаитов, убивших 'Усмана. Они представляли собой значительную силу. Одним из способов достижения поставленной цели они считали просвещение мусульман и формирование у них правильного представления о злодеях.

Единомышленники Аиши считали, что в войске Али присутствуют сабаиты и бунтовщики, замешанные в убийстве 'Усмана, и потому самому Али трудно справиться с ними, поскольку подобные попытки поставили бы под угрозу безопасность жителей Медины. Поэтому они должны просвещать мусульман и утверждать в их сознании необходимость применения установленных Шариатом наказаний, чтобы добиться поставленной цели, пролив как можно меньше крови невинных. Вне всяких сомнений, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ также стремился к достижению этой цели, что подтверждается достоверными сообщениями. Сообщается, что 'Усман ибн Хунайф, наместник повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ в Басре, послал к Аише, когда она прибыла в Басру, гонца, чтобы спросить её о цели её прибытия, и она ответила: «Подобная мне не скрывает известий от своих сыновей... Поистине, самые низкие люди из разных племён ворвались в заповедный город Посланника Аллаха ﷺ, и осквернили его, и укрыли

осквернителей, и заслужили этим проклятие Аллаха и проклятие

Посланника Аллаха ﷺ, не говоря уже о грехе, бремя которого легло на них, когда они убили правителя мусульман без причины и оправдания. Они пролили кровь, которую Аллах запретил проливать, присвоили имущество, которое Аллах сделал неприкосновенным, и попрали святость священного города и священного месяца. И я вышла вместе с мусульманами, чтобы рассказать верующим о том, что сотворили эти негодяи, и о том, каково положение людей, которых мы оставили позади себя, и о том, что положение их необходимо изменить». Сказав это, она прочитала: **«Многие из их тайных бесед не приносят добра, если только они не призывают раздавать милостыню, совершать одобряемое или примирять людей»** (сура 4 «Женщины», аят 114).

Когда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ отправил аль-Ка'ка', чтобы выяснить цель прибытия Аиши, Тальхи и аз-Зубайра, тот решил начать с матери верующих Аиши ﷺ. Он сказал ей: «Матушка, что привело тебя в этот город?» Она ответила: «Сынок, привело меня желание исправить происходящее между людьми».

И когда Али подошёл к паланкину Аиши после Верблюжьей битвы, он сказал ей: «Да простит тебя Аллах». Она сказала в ответ: «И тебя... Я не желала ничего, кроме исправления (происходящего между людьми)».

Это ответ на необоснованные обвинения рафидитов в адрес матери верующих Аиши ﷺ: мол, она вышла из дома, хотя Всевышний Аллах велел ей пребывать в своём доме: **«Оставайтесь в своих домах, не выходите так, как выходили во времена первого невежества»** (сура 33 «Союзники», аят 33). Путешествие из покорности Аллаху не противоречит велению пребывать в своём доме. К тому же Аиша отправилась в путь не одна, а в сопровождении близкого родственника (*махрам*) — своего племянника Абдаллаха ибн аз-Зубайра, сына своей сестры Асмы.

Ибн Таймийя сказал: «Она ﷺ не выходила так, как выходили во времена первого невежества. Повелению оставаться в домах

ния Аллаха, как если бы она отправилась совершать хадж или 'умру или сопровождала мужа в путешествии. Этот аят был ниспослан при жизни Посланника Аллаха ﷺ, и после этого он отправлялся в путь и брал с собой своих жён. И он брал с собой в прощальный хадж Аишу, и не только её, а прощальный хадж Пророк ﷺ совершил менее чем за три месяца до своей кончины, после ниспослания этого аята. Поэтому жёны Пророка ﷺ совершали хадж после его кончины подобно тому, как совершали его вместе с ним, в годы правления 'Умара ؓ и не только. 'Умар поручал 'Усмани и Абд-ар-Рахману ибн Ауфу сопровождать их караван. И поскольку отправляться в путь ради пользы было разрешено, то Аиша считала своё путешествие выходом ради пользы и блага мусульман — так она понимала происходившее» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Она отправилась в путь не для того, чтобы сражаться. Её единственным желанием было исправить положение, в котором оказались люди. Она надеялась, что ей это удастся. А ведь веление примирять людей адресовано всем людям, мужчинам и женщинам, свободным и рабам.

Не соответствует истине утверждение о том, что Аишу якобы принудил к выступлению Абдаллах ибн аз-Зубайр. Известно, что она требовала наказать убийц 'Усмана с той минуты, когда узнала о его гибели, то есть задолго до того, как встретила с аз-Зубайром, Абдаллахом и Тальхой.

Первым ответившим на её призыв был Абдаллах ибн Амир аль-Хадрами, а в то время Тальха и аз-Зубайр ещё даже не покинули Медину. Известно, что они покинули Медину спустя четыре месяца после гибели 'Усмана.

Аиша ؓ не была властной женщиной, способной принудить людей пойти задней и исполнять её веления. Из дошедших до нас сообщений следует, что многие искренне поддерживали её, в том числе и другие матери верующих и некоторые сподвижники. Они последовали за ней добровольно. В Басре тоже оказалось немало её сторонников. Столько праведных,

достойных и благородных людей последовали за ней не иначе

как потому, что были уверены в правильности цели, которую ставили перед собой, и действенности выбранного метода. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ также знал об этом. Утверждение же о том, что вокруг Аиши якобы собралась чернь и худшие из людей, не имеет под собой никакого основания. После Верблюжьей битвы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ подошёл к убитым из лагеря Аиши, призывая на них милосердие и упоминая об их достоинствах. Таким образом, этот поход не был спонтанным мероприятием под руководством Аиши. Это было спланированное и целенаправленное выступление, в котором принимали участие некоторые известные сподвижники.

В тот год жёны Посланника Аллаха ﷺ отправились совершать хадж, одновременно желая покинуть на время охваченный смутой город. Они уже возвращались в Медину, но, узнав о гибели 'Усмана, поехали обратно в Мекку. После присяги Али некоторые сподвижники покинули город, не желая находиться в обществе бунтовщиков. В Мекке собралось немало сподвижников. Там же находились матери верующих. Сначала, когда обсуждалась вероятность похода на Медину, остальные матери верующих были согласны отправиться вместе с Аишей, однако потом, когда было решено идти не в Медину, а в Басру, они отказались. Хафса сначала хотела сопровождать Аишу, но уступила своему брату Абдаллаху, который настойчиво просил её не делать этого. Известно также, что Умм Саляма отправила к Али своего сына 'Умара ибн Абу Салямю со словами: «Клянусь Аллахом, он для меня дороже меня самой, пусть же он сопровождает тебя и участвует в твоих битвах». Однако, судя по дошедшим до нас сообщениям, сама Умм Саляма не считала, что своим поступком противоречит мнению матерей верующих, которые считали необходимым исправление сложившегося положения и примирение людей. Более того, сама Аиша не считала, равно как и те, кто присоединился к ней, что они противоречат Али своим выступлением или выступают против его

правления. Матери верующих были согласны в том, что очень

важно принять меры для изменения ситуации в лучшую сторону и примирения людей. Они знали, что это коллективная обязанность, то есть она не лежит на всех сразу, но её обязаны исполнять хотя бы некоторые члены общины. И 'Аиша вполне подходила на эту роль, учитывая её положение, возраст, знания и способности. 'Аиша обладала самым глубоким пониманием религии и знала её лучше остальных матерей верующих. Таково согласное мнение мусульманских учёных. Стоит отметить и то, что 'Аиша заботилась о людях, и нельзя не сказать о её культуре и образованности. Она выросла в доме Абу Бакра ас-Сыддика, знатока генеалогии арабов и их истории, а потом жила в доме Посланника Аллаха ﷺ, заложившего основы управления исламским государством. Кроме того, Аиша была дочерью первого халифа мусульман.

'Урва ибн аз-Зубайр говорил о знаниях Аиши: «Я не знал никого, кто больше знал о ниспосланном аяте, обязанности и Сунне, о поэзии... об истории арабов, о родословных... о судопроизводстве и о врачевании, чем она». Многие отзывались о ней с похвалой, особо подчёркивая её обширные знания и красноречие, в том числе аль-Ахнаф ибн Кайс, Му'авия и известные последователи сподвижников.

Шу'ба передаёт достоверное и безупречное сообщение. Когда Аиша подошла к воде Хаваба, она услышала лай собак и сказала: «Поистине, я думаю, что должна вернуться. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ сказал нам: **"Как будет чувствовать себя одна из вас, когда её облают собаки Хаваба?"**» Аз-Зубайр спросил: «Ты возвращаешься? Но ведь Всевышний Аллах, возможно, примирит людей через тебя» [аль-Хаким].

Сообщения о том, что Посланник Аллаха ﷺ якобы сказал это лично Аише и что "эти слова подразумевали запрет, а также о том, что её пребывание в этом месте имело какие-то серьёзные последствия, недостоверны.

Из достоверных же сообщений понятно, что это событие не произвело большого впечатления на 'Аишу. Вспомнив эти ело-

ва Посланника Аллаха ﷺ, она подумала о возможности возвра-

щения, однако потом снова задумалась о цели своего выхода — примирении людей — и продолжила начатое.

К сожалению, рафидиты использовали недостоверные сообщения на эту тему для обвинения 'Аиши в том, что она якобы не поступила согласно своему иджитхаду, а нарушила своим выходом запрет Посланника Аллаха ﷺ... Целью создания и распространения подобных сообщений является очернение самых известных и достойных сподвижников.

Помимо хорошо известных книг, содержащих множество подобных историй, например книги рафидита аль-Мас'уди, существуют современные книги, в которых также содержатся эти сообщения, а некоторые даже написаны на основе подобных сообщений. Это, например, книга Махмуда аль-Аккада «'Абкарыйат 'Али - Таланты Али», автор которой заявляет, что Тальха и аз-Зубайр якобы боролись за власть и стремились к ней, а Аиша хотела, чтобы халифом стал один из них, потому что Тальха принадлежал к племени Тайм, как и она, а аз-Зубайр был мужем её сестры Асмы, и оба они рассчитывали на её поддержку, а Али считал себя самым достойным кандидатом на пост халифа, потому что приходился двоюродным братом Посланнику Аллаха ﷺ. Приведённые выше достоверные сообщения опровергают все эти измышления, внесённые аль-Аккадом в свою книгу по причине ложных, недостоверных сообщений и фальсифицированных историй, на которые он (будучи человеком, не обладавшим большими познаниями в области религии и обращавшим мало внимания на степень достоверности используемого им материала) опирался в своих сочинениях.

К сожалению, тот же путь избрали и некоторые другие авторы, например Халид аль-Бейтар, автор книги «Али ибн Абу Талиб».

Чаще всего подобный отход от истины обусловлен использованием недостоверных сообщений, а также неспособностью отличить достоверные сообщения от слабых и фальсифицированных и использование этого недостоверного материала в качестве основы для своих выводов.

Остановившись возле Басры, они послали гонцов к лидерам



племён и остальным влиятельным людям, призывая их помочь им наказать убийц 'Усмана. Многие люди, в Басре и не только, желали, чтобы убийцы 'Усмана были наказаны. Однако некоторые из них считали при этом, что это дело халифа и заниматься этим без его веления — ослушание. Однако вышли сподвижники, в том числе и те, которым ещё при жизни был обещан Рай, в том числе и 'Аиша, знавшая и понимавшая религию лучше любой другой женщины.

Жители Басры начали присоединяться к 'Аише, Тальхе и аз-Зубайру. Аз-Зубайр послал человека и к аль-Ахнафу ибн Кай-су, который был одним из лидеров племени Тамим. Однако аль-Ахнаф предпочёл остаться в стороне от этих событий. С ним было шесть тысяч воинов, которые подчинялись ему. В этот раз многие из его соплеменников ослушались его и присоединились к аз-Зубайру, Тальхе и Аише.

Ибн Хунайф попробовал удержать ситуацию под контролем, но ему это не удалось. Кто-то даже сказал: «Часть жителей Шама поселилась среди нас!» [Ибн Са'д. Табакат]. Впоследствии Му'авия пытался захватить Басру с помощью её жителей.

**Убийство Хукайма ибн Джабали и его сообщников.** Он вышел после того, как Аиша обратилась с речью к жителям Басры, и вместе со своими людьми начал сражение. Сторонники Тальхи и аз-Зубайра держали копья наготове, но ничего не предпринимали в надежде, что противники успокоятся и не пойдут в атаку. Однако Хукайм не успокоился. Он побуждал своих всадников к сражению. Тальха и аз-Зубайр только защищались, но не переходили в нападение, а Аиша велела своим сторонникам отойти в сторону, подальше от сражавшихся, не желая кровопролития. Наступившая ночь разделила сражавшихся, а утром Хукайм отправился со своими людьми в ту сторону, где находилась Аиша, и требовал от каждого встречного поносить Аишу. Если кто-то отказывался, он убивал его.

Племя Абд-аль-Кайс разгневалось и пригрозило Хукайму. Тогда тот отошёл и собрал вокруг себя тех, кто участвовал вме-

'Усман. Они понимали, что в Басре им уже не место. Они подошли к сторонникам 'Аиши и начали сражаться с ними. Глашатай 'Аиши беспрестанно призывал их остановиться и прекратить, но они ничего не желали слушать. Тогда она сказала: «Не убивайте никого, кроме тех, кто сражается с вами». Хукайм тем временем продолжал разжигать битву.

Увидев это, Тальха и аз-Зубайр поняли, что за люди перед ними, и осознали, что для них нет ничего святого. Тогда они сказали: «Хвала Аллаху, Который дал нам возможность отомстить этим жителям Басры. О Аллах, не оставь в живых никого из них, отомсти им сегодня!» И они стали сражаться, велев глашатаю объявить: «Пусть те, кто не принимал участия в убийстве 'Усман-на, воздержатся и перестанут сражаться, ибо нам нужны только убийцы 'Усмана». Он также обратился ко всем племенам, призывая их выдать участников убийства 'Усмана, если таковые ещё оставались среди них.

Несколько злодеев подобрались к дому, в котором находилась Аиша, с намерением убить её, однако Всевышний Аллах защитил её: группа находившихся поблизости мусульман отбила нападение и перебила злодеев.

Аз-Зубайр и Тальха установили власть над Басрой. Нуждаясь в продовольствии, которое у них закончилось, они вынуждены были направиться к областной казне, чтобы обеспечить пропитанием своих людей. 'Усмана ибн Хунайфа они отпустили, и тот покинул город, отправившись к Али.

Войско Аиши, аз-Зубайра и Тальхи убило семьдесят участников похода на Медину, в том числе и их главаря Хукайма ибн Джабалу. Аз-Зубайр был предводителем, и ему присягнули как командующему.

**Письма Аиши.** Желая донести правду до людей, она написала письма в разные области, в которых оповещала людей о действиях своих сторонников, в том числе и об убийстве убийц 'Усмана, находившихся в Басре, за исключением Хуркуса ибн Зухайра, которому удалось избежать смерти. В своих послани-

ях она призывала жителей других областей сделать то же, что

сделали они в Басре, и таким образом отомстить убийцам 'Ус-мана, где бы те ни были.

Лжец Абу Михнаф передаёт сообщение о якобы имевшем место конфликте между 'Усманом ибн Хунайфом и войском аз-Зубайра, 'Аиши и Тальхи, в результате которого 'Усман пострадал.

Ибн Касир выбрал версию, согласно которой 'Усман ибн Хунайф пострадал от рук бунтовщиков, находившихся в Басре, Тальха и аз-Зубайр, узнав об этом, осудили преступников, а 'Аиша велела отпустить его, чтобы он мог отправиться, куда пожелает.

#### **§ 4. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ отправляется в Куфу**

Когда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ решил отправиться в Шам, чтобы узнать мнение Му'авии и его планы, сподвижники не поддержали его в этом. Он же считал, что в Медине уже нет того, что требуется, и говорил: «Поистине, люди и богатства — в Ираке». Абу Айюб аль-Ансари, узнав о намерении Али, отговорил его, и Али, прислушавшись к его совету, остался в Медине — городе Посланника Аллаха ﷺ, а в другие области послал своих наместников.

Однако новый оборот политических событий всё же заставил халифа покинуть Медину. Он решил отправиться в Куфу, чтобы находиться недалеко от жителей Шама. И когда он уже собирался отправиться в путь, ему принесли известия о том, что Аиша, аз-Зубайр и Тальха отправились в Басру.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ призвал жителей Медины поддержать его и сопровождать его. Однако люди не спешили, поскольку в войске Али всё ещё находились участники бунта против халифа 'Усмана. К тому же многие жители Медины считали, что смута ещё не закончилась и необходимо подождать, чтобы положение дел стало более ясным. Многие из них не знали, как лучше поступить, а выход из Медины в тот момент казался им шагом к смуте, последствий которой они опасались.

сподвижников<sup>113</sup> участвовали только 'Али, 'Аммар, Тальха и аз-Зубайр [Ибн Абу Шейба].

Ибн Сирин и аш-Ша'би также передают, что в то время в Медине находилось десять тысяч сподвижников, но участвовали в смуте всего около двадцати человек из их числа.

Сообщается также, что Али сопровождали жители Куфы и Басры, тогда как большинство жителей Медины склонялись к мнению, что в этих событиях лучше не участвовать.

Известный сподвижник Посланника Аллаха ﷺ Абдаллах ибн Салям<sup>[79]</sup> пришёл к Али и попытался отговорить его ехать в Ирак, сказав, что боится, как бы он не пострадал от меча, и что если он покинет минбар Посланника Аллаха ﷺ, то не увидит его вновь. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ знал всё это от Посланника Аллаха ﷺ.

Сопровождавшие его куфийцы и басрийцы предложили Али убить Абдаллаха ибн Саляма за то, что тот встаёт на его пути. Эти люди просто относились к убийству мусульман, если те вставали на их пути или казались им опасными, что свидетельствует об отсутствии у них благочестия и о том, что они не относились к сподвижникам Посланника Аллаха ﷺ должным образом. Али, разумеется, запретил им причинять какой-либо вред Абдаллаху, сказав: «Поистине, Абдаллах ибн Салям — праведный человек!» [Абу Я'ля].

[79] Абу Юсуф 'Абдаллах ибн Салям ибн аль-Харис аль-Исраили. Сподвижник. Принял ислам после прибытия Пророка ﷺ. Его звали аль-Хусейн, однако Пророк ﷺ назвал его 'Абдаллахом. Участвовал в завоевании Иерусалима и Джаббии. Не вмешивался в конфликт между Али и Му'авией. Жил в Медине и умер там в 43 г. х.

<sup>113</sup> Имелись в виду те сподвижники, которые принимали участие в битве при Бадре.

жать его от этого похода. Однако повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ был решительно настроен осуществить задуманное, и эта решимость была очевидна.

Остановившись в Рабзе, он послал Мухаммада ибн Абу Бакра и Мухаммада ибн Джа'фара, чтобы призвать жителей Куфы присоединиться к нему, однако они не добились успеха, поскольку наместник Али в Куфе Абу Муса аль-Аш'ари удержал людей от выступления<sup>[80]</sup>, пересказав им хадисы, предостерегающие от участия в смуте, которые он слышал от Посланника Аллаха ﷺ. После этого Али ﷺ послал туда Хашима ибн 'Ут-бу ибн Абу Ваккаса, однако и он не добился успеха.

Добравшись до Зу-Кара, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ послал оттуда в Куфу Абдаллаха ибн Аббаса, но люди не спешили внимать его призыву. Тогда он отправил туда Аммара ибн Ясира и аль-Хасана ибн Али, снял Абу Мусу с должности наместника и назначил Каразу ибн Ка'ба на его место [Фатх Аль-Бари].

Убедить жителей Куфы помог аль-Ка'ка' ибн Амр, который сказал: «О жители Куфы! Поистине, я хочу дать вам добрый совет, и я сострадателен к вам и искренне желаю, чтобы вы были благоразумны и следовали верным путём. Поэтому я скажу вам слово истины. Что касается сказанного правителем (Абу Мусой), то это правда, однако это недостижимо. Нам нужен правитель, который сумеет привести в порядок дела людей, наказать

Худари приводит одну из его речей: «О люди! Поистине, сподвижники Пророка ﷺ, которые сопровождали его при его жизни, знают об Аллахе и Его Посланнике больше, чем те, кто не был в числе его сподвижников. И, поистине, у вас есть право в отношении нас, и я непременно дам вам добрый совет. Я считал и продолжаю считать, что вы не должны пренебрегать властью Аллаха и восставать против Него и что вы должны возратить пришедших к вам обратно в Медину, чтобы они собрались вместе. Они больше знают о том, кто достоин быть правителем. Это смута, во время которой лучше спать, чем бодрствовать, и лучше бодрствовать, чем сидеть, и лучше сидеть, чем стоять, и лучше стоять, чем сидеть верхом, и лучше сидеть верхом, чем ехать. Оставайтесь же на своих местах, уберите свои мечи обратно в ножны, отбросьте стрелы и перережьте тетивы ваших луков. Приютите притеснённого и преследуемого до тех пор, пока всё не станет на свои места и пока не уляжется смута» [Итмам аль-вафа фи сират аль-хуляфа]

вельитель верующих. Он избран правителем, и призыв его беспристрастен и справедлив — он зовёт к исправлению и улучшению. Присоединяйтесь же к нему и поддерживайте его открыто!» [Табари. Тарих].


Важную роль в присоединении жителей Куфы к 'Али сыграл и аль-Хасан ибн Али, сказавший: «Внемлите призыву вашего правителя и присоединитесь к своим братьям, ибо, поистине, для этого дела найдутся те, кто поддержит его. Клянусь Аллахом, если на эту роль будут претендовать зрелые, опытные и мудрые, это будет лучше для настоящего и для будущего и последствия будут благими. Внемлите же нашему призыву и помогите нам справиться с тем, что постигло вас и нас» [Табари. Тарих].


После этого к Али присоединилось несколько тысяч человек. Повелитель верующих ﷺ обратился с речью к собравшимся: «О жители Куфы! Вы сражались с персидскими царями и разбили их так, что принадлежавшее им стало принадлежать вам. Вы защитили принадлежавшее вам и помогли людям против их врагов. Я призвал вас, чтобы вы вместе со мной встретились с нашими братьями в Басре. Если они вернуться к истине, то это как раз то, к чему мы стремимся. Если же они будут упорствовать в своём заблуждении, мы начнём наступать на них, однако не спеша и с осторожностью, чтобы если и будет какая-нибудь несправедливость, то исходила она от них. Мы неизменно будем предпочитать то, в чём благо и исправление, тому, в чём нечестие, порча и порок, если будет на то воля Аллаха, и нет способности изменить что-либо и силы для этого ни у кого, кроме как от Аллаха» [Табари. Тарих].


Несмотря на разногласия, в сердцах сподвижников не было злобы по отношению друг к другу. Сообщается, что Абу Муса, Абу Мас'уд и 'Укба ибн Амр осудили Аммара ибн Ясира за то, что он призывал людей выступить вместе с Али, а он осуждал их за то, что они удерживают людей от выступления. Тем не менее Абу Мас'уд, видя, что Аммар в походной одежде, подарил

ему выходную одежду, чтобы он мог прийти на пятничную мо-


литву в подобающем виде. Это свидетельствует о том, что у них не было негативного отношения друг к другу и тем более не было желаний сражаться и убивать друг друга — напротив, они старались предотвратить любой конфликт.

Когда повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба  спрашивали о цели его похода, он отвечал, что желает примирить людей, исправить сложившуюся ситуацию и разрешить возникший конфликт. И его спросили: что, если произойдёт сражение? Он сказал: «Поистине, я надеюсь, что Аллах введёт в Рай каждого убитого с чистым сердцем из нашего числа и из их числа» [Ибн Касир. Бидайа].

Таким образом, целью повелителя верующих Али ибн Абу Талиба  было примирить людей и потушить огонь смуты, и сражение не входило в его планы, потому что, случись оно, это был бы неизлечимый недуг. Если же кто-то из представителей обеих групп должен был быть убит, то его участь в мире вечном зависела от его намерения, вне зависимости от того, на чьей стороне он сражался.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  подтвердил, что мусульмане, выступившие после мученической гибели 'Усма-на, стремились к примирению людей и устранению смуты, и это был их иджитхад, и они получают свою награду, соответствующую искренности их намерений и чистоте их сердец.

## § 5. Попытки примирения

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  провёл в Зу-Каре несколько дней, стараясь уладить возникшие разногласия мирными средствами. Он всеми силами старался избежать вооружённого столкновения. То же самое можно сказать о Тальхе и аз-Зубайре. В попытках примирения участвовали и некоторые из тех сподвижников и их последователей, которые отказались участвовать в этой смуте и присоединиться к одной из двух групп.

[81] 'Имран ибн

'Имран ибн Хусайн<sup>[81]</sup> сносился с обеими

Хусайн ибн 'Убайд Абу Нуджайд аль-Хуза'и, один из учёных сподвижников.

Передавал хадисы от Посланника Аллаха ﷺ. Принял ислам в год похода на Хайбар (в 7 г. х.). Участвовал в покорении Мекки. 'Умар رضي الله عنه послал его к жителям Басры, чтобы он обучал их религии. Зияд назначил его судьёй Басры. Умер в Басре в 52 г. х. Был одним из тех, кто отказался участвовать в битве при Сыффине.

[82] Ка'б ибн Сивар ибн Бакр аль-Азди. Известный последователь сподвижников. 'Умар رضي الله عنه назначил его судьёй Басры, и 'Усман رضي الله عنه оставил его на этой должности. Отказался участвовать в Верблюжьей битве. Он встал между рядами, призывая стороны к примирению, и его поразила стрела. Это произошло в 36 г. х.

[83] 'Усман аль-Хамис пишет: «Аиша послала Ка'ба ибн Си-вара со списком Корана, чтобы таким образом остановить сражение, однако сабиты изрешетили его стрелами» [Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х].


группами и с бану Ади, примкнувшими к аз-Зубайру, убеждая их отстраниться от участия в этих событиях.

Последователь сподвижников Ка'б ибн Сивар<sup>[82]</sup> приложил невероятные усилия, чтобы примирить людей и погасить пламя смуты, и погиб, стоя между рядами и призывая людей помириться и сложить оружие<sup>[83]</sup>.

Аль-Ка'ка' ибн 'Амр ат-Тамими также внёс вклад в мирное урегулирование конфликта. Когда Али послал его к Аише, Тальхе и аз-Зубайру, он сказал Аише: «Матушка, что привело тебя в этот город?» Она ответила: «Сынок, привело меня желание исправить происходящее между людьми». Он сказал: «Тогда пошли за Тальхой и аз-Зубайром, чтобы ты слышала наш с ними разговор». Она послала за ними, и они пришли. Аль-Ка'ка' сказал: «Поистине, я спросил мать верующих, что привело её сюда, и она сказала: "Желание исправить происходящее между людьми". А что скажете вы? То же самое или нечто другое?» Они ответили: «То же самое». Аль-Ка'ка' сказал: «Тогда расскажите мне, что это за исправление и как оно должно происходить. Клянусь Аллахом, если мы узнаем, как нужно исправлять, мы исправим, а если мы не будем знать, то и исправить не сможем». Они сказали: «Речь идёт об убийцах 'Усмана رضي الله عنه. Они должны быть казнены. Если оставить их безнаказанными, это будет оставлением Корана и его норм. А если им воздадут равным, это будет оживлени-



убийства 'Усмана. Вы убили их всех, кроме одного человека, Хуркуса ибн Зухайра ас-Са'ди. Он сбежал от вас и обратился за защитой к своему племени бану Са'д. Когда вы хотели забрать его и казнить, его соплеменники не выдали его. Из-за него разгневались шесть тысяч. Они покинули вас и встали перед вами, как один человек. Если вы оставите Хуркуса, это будет означать, что вы оставили то, о чём говорите и чего требуете от 'Али. А если вы будете сражаться с ними и с теми, кто покинул вас, и им будет дарована победа, то, поистине, то, о чём предупреждаете вы и из-за чего начали вы то, что начали, хуже того, что вам, как я вижу, ненавистно. Вы разгневали Мудар и Раби'а в этих местах, они объединились и готовы объявить вам войну и отказать вам в поддержке, потому что будут поддерживать бану Са'д. То же самое произошло и с Али, в войске которого есть убийцы 'Усмана».

Мать верующих Аиша  сказала: «А что скажешь ты, о аль-Ка'ка'?» Он ответил: «Я говорю, что лекарство для этого дела — успокоение. Нужно подождать с наказанием убийц 'Усмана. Если всё успокоится, они объединятся и покорятся повелителю верующих, он освободится и сможет заняться убийцами 'Усмана, и если вы присягнёте Али<sup>115</sup> и согласитесь с ним, то это будет хорошим знаком, предвестником блага и милости и возможностью отомстить убийцам 'Усмана. Если же вы откажетесь и продолжите раздувать это дело, это будет плохим знаком... Предпочтите же благополучие, и оно будет даровано вам, и будьте ключами к благу, как были раньше. Не навлекайте на нас беды и несчастья, иначе вам самим не избежать их, и они погубят и нас, и вас. Клянусь Аллахом, я говорю это и призываю вас к этому, и, поистине, я боюсь, что не придёт это дело к завершению до тех пор, пока Ал-

---

<sup>114</sup> То есть соблюдением его предписаний.

<sup>115</sup> Подразумевается не присяга ему как халифу, а подчинение ему в том, как он считал нужным поступить с убийцами 'Усмана.

лах не получит довод от этой общины, у которой мало благих дел и

которую постигло то, что постигло, а постигло её нечто страшное. Поистине, это дело не подобно убийству одним человеком другого, и не подобно убийству группой людей одного человека, и не подобно убийству каким-нибудь племенем другого племени».

Они сказали: «Ты сказал правильные и благие слова, и если 'Али вернётся и у него такое же мнение, как и у тебя, то всё будет в порядке».

Аль-Ка'ка' вернулся к 'Али ﷺ и рассказал ему обо всём. Али ﷺ понравилась речь аль-Ка'ка' и ответ его собеседников. Люди готовы были помириться.

Али снёсся с Тальхой и аз-Зубайром, чтобы удостовериться, что и они желают примирения. Когда те подтвердили своё желание, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ объявил о своём намерении уехать на следующий же день и велел людям возвращаться в Басру.

## § 6. Начало сражения

**Роль сабаитов.** Представители каждого племени, находившиеся в разных лагерях, приблизились друг к другу, стали приходить друг к другу и спокойно общаться, и никто не говорил и не думал ни о чём, кроме примирения. Люди успокоились. Али вернулся в свой лагерь, а Тальха и аз-Зубайр — в свой.

Но для смутьянов это была наихудшая ночь в их жизни. Ведь если о намерениях аз-Зубайра и Тальхи им было известно с самого начала, то поведение Али стало для них полной неожиданностью. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ объявил о намерении уехать на следующий день и велел тем, кто принимал какое-то участие в выступлении против 'Усмана, остаться, то есть не сопровождать его. Для них это была верная гибель, и они совещались всю ночь, говоря: «Они одного мнения о нас... Если они помирятся и договорятся, то это будет означать, что они договорились и о пролитии нашей крови!»

шийся мусульманином, сказал им: «О люди! Вы обретёте силу, только если смешаете дела людей. Завтра, когда они встретятся, начинайте сражение и не давайте им опомниться и разобратся, что происходит. Они вынуждены будут сражаться, и Аллах отвратит 'Али и аз-Зубайра с Тальхой от того, что вам ненавистно». Они согласились с его мнением. Другие люди не знали об этом.

Они вышли в темноте незамеченными и направились к людям из племён Мудар и Раби'а, а также к йеменцам, жившим в Басре. Они начали сражение, и люди пошли друг против друга. Тальха и аз-Зубайр начали спрашивать, что произошло, и им сказали: «Жители Куфы напали на нас ночью!» А когда Али ﷺ спросил, что случилось, ему ответил подосланный сабаитами человек, сказав: «Они внезапно напали на нас, и мы отбили нападение».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ послал гонцов на правый и левый фланги своего войска. Хотя сабаиты, как могли, старались разжечь сражение, обе стороны не спешили сражаться. Они ждали, что будет, желая выяснить, что происходит на самом деле.

Во время этой смуты обе стороны считали, что не стоит нападать первыми и что нельзя убивать бегущего с поля боя и добивать раненого.

Предводители обеих войск предпринимали попытки прекратить сражение, однако безуспешно<sup>[84]</sup>. Тальха кричал: «О люди! Может, вы послушаете?!» Однако они не послушали. Тогда он сказал: «Уф! Мотыльки, летящие в огонь!..»

[84] Шейх ислама Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал: «Когда начинается смута, разумные люди зачастую оказываются не в состоянии остановить неразумных, и в этот раз даже великие и достойные люди не смогли погасить пламя смуты и усмирить тех, кто разжёт его, что, впрочем, обычно для любой смуты. Всевышний Аллах сказал: **"Бойтесь смуты, которая поразит не только тех из вас, кто был несправедлив. И знайте, что Аллах суров в наказании"** (сура 8 "Добыча", аят 25)».

Из этого эпизода можно понять, что сподвижники приложили

все усилия для примирения и восстановления согласия, и виноваты в случившемся были не они, а сабаиты. Это подтверждают учёные в своих трудах. В том числе ат-Тахави, аль-Бакиляни, кади Абд-аль-Джаббар, кади Абу Бакр ибн аль-Араби и Ибн Хазм.

Стоит подчеркнуть и то обстоятельство, что указанные события происходили на фоне смуты, во время которой многие люди перестают видеть и понимать очевидное.

Так, аль-Ахнаф ибн Кайс уже собрался присоединиться к Али, чтобы помогать ему, однако ему повстречался Абу Бакра, который сказал: «О Ахнаф! Возвращайся, ибо, поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: **"Если два мусульманина направятся друг к другу со своими мечами, то и убийца, и убитый окажутся в Огне"**. И я спросил (или люди спросили): "С убийцей всё ясно, но почему же и убитый тоже?" Он ответил: **"Ведь и он хотел убить своего товарища"**».

Хотя это было сказано о совсем иных обстоятельствах, Абу Бакра применил этот хадис и к случаю сражения с покушающейся группой. Однако в действительности правда была на стороне Али, и ему полагается двойная награда за правильный иджтихад, и тех, кто сражался на его стороне и был убит, ждёт Рай.

Аль-Ахнаф отказался от участия в Верблюжьей битве. Подобные фетвы оказывали немалое влияние на ход событий. Более того, сам аз-Зубайр, непосредственный участник этих событий, сказал о том, что происходило там на самом деле: «Поистине, это и есть смута, о которой нам было сказано». Его вольноотпущенник спросил его: «Ты называешь это смутой и при этом сам же сражаешься, принимая участие в ней?» Тот ответил: «Горе тебе... Здесь мы смотрим и не видим... Не было такой ситуации, в которой я не знал бы, какую позицию мне следует занять, кроме этой, — поистине, я не знаю, вперёд идти или назад!» [Табари. Тарих].

А Тальха сказал: «Ранее мы выступали против других вместе, как одна рука, а теперь мы превратились в две железные горы, идущие друг против друга» [Табари. Тарих].

То, что эти события были смутой, подтверждают и предста-

вители другой стороны — сподвижники повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ. Так, Аммар сказал о выступлении Аиши: «Поистине, она — супруга вашего Пророка в этом мире и в мире вечном, но при этом она — часть испытания, которому вы подверглись» [Табари. Тарих].

**Первый этап сражения.** Сабайты не переставали разжигать сражение, стремясь столкнуть стороны, до тех пор, пока оно наконец не разгорелось по-настоящему. Так произошла битва, получившая название Верблюжьей, потому что во время неё, точнее на втором её этапе, мать верующих Аиша ﷺ сидела в паланкине на верблюде в центре войска жителей Басры. Этого верблюда, купленного в Йемене, ей привёл в Мекке Я'ля ибн Умайя, и на нём она приехала в Басру.

Верблюжья битва произошла в пятницу 16 числа месяца джумада-ас-сани в 36 г. х. близ Басры. Повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ опечалило происходящее, и он велел своему глашатаю взывать к людям, чтобы они прекратили сражаться, однако люди, занятые сражением, не вняли его призыву. Битва проходила в два этапа. На первом этапе командующими басрийцев были Тальха и аз-Зубайр. Этот этап продолжался с рассвета почти до полудня. Али, равно как и Тальха и аз-Зубайр, велел своим воинам не преследовать бегущего, не добивать раненых и не трогать тех, кто вышел из рядов и прекратил сражаться.

Аз-Зубайр наказал своему сыну Абдаллаху уплатить его долг в случае его гибели, которую он предчувствовал, а когда один человек пришёл к нему, предложив ему убить Али, аз-Зубайр с негодованием отверг это гнусное предложение.

Таким образом, у аз-Зубайра не было намерения убивать никого из тех, кто не имел непосредственного отношения к убийству 'Усмана. Сообщается, что перед битвой аз-Зубайр встретился с Али и Али сказал ему: «Ты помнишь, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Ты будешь сражаться с 'Али, будучи притеснителем"**?.» И аз-Зубайр отказался от участия в сражении.

Достоверно известно, что аз-Зубайр не участвовал в сражении, однако имела ли место приведённая выше история, знает

передатчиков нельзя назвать сильной, несмотря на то что эта история известна и упоминается во многих книгах по истории.

Сообщается также, что причиной отказа аз-Зубайра от участия в битве стало дошедшее до него известие о том, что 'Аммар в войске Али. Хотя он сам не передавал от Посланника Аллаха ﷺ хадис о том, что Аммара убьёт несправедливая группа, он, вероятно, слышал его от других сподвижников, поскольку хадис этот был широко известен. Согласно другой версии, аз-Зубайр вернулся потому, что усомнился в правильности позиции, которую он занял по отношению к этой смуте. Согласно другой версии, Ибн Аббас (да будет доволен Аллах им и его отцом) напомнил аз-Зубайру о его близком родстве с Али, сказав: «Где же Сафия бинт Абд-аль-Мутталиб, когда ты сражаешься со своим мечом против Али ибн Абу Талиба ибн Абд-аль-Мутталиба?!»<sup>116</sup> У аз-Зубайра была одна цель — примирение людей и устранение смуты, и Ибн Аббас как будто хотел напомнить ему об этой цели и сказать: ты пришёл, чтобы сражаться, или же для того, чтобы примирить людей?

Возможно, причин было несколько. Как бы там ни было, аз-Зубайр покинул место сражения, но был предательски убит человеком по имени Ибн Джурмуз<sup>[85]</sup>.

[85] Ибн Джурмуз, последователь сподвижников. Убийца аз-Зубайра ибн аль-'Аввама. Он пришёл к Мус'абу ибн аз-Зубайру, когда его брат Абдаллах был наместником Ирака, и сказал ему: «Казни меня за убийство аз-Зубайра!» Мус'аб написал своему брату Абдаллаху, и Абдаллах сказал: «Я казню Ибн Джурмуза за аз-Зубайра? Я не стану мстить ему даже за ремень его сандалии!» У Ибн Джурмуза возникло отвращение к жизни, потому что его преследовали страхи и ночные кошмары, и он покончил жизнь самоубийством.

---

<sup>116</sup> Сафия была матерью аз-Зубайра и родной сестрой Абу Талиба, отца 'Али, то есть аз-Зубайр и 'Али (да будет доволен Аллах ими обоими) были двоюродными братьями и внуками 'Абд-аль-Мутталиба.

Что же касается Тальхи, то он был ранен случайной стрелой.

Ему пытались помочь и остановить кровь, но усилия оказались напрасными, и он скончался. Его похоронили в Басре.

Сообщение о том, что аз-Зубайр и Тальха якобы подбадривали сражавшихся и побуждали к сражению, а когда их войско стало терпеть поражение, аз-Зубайр покинул поле боя, недостоверно и к тому же не согласуется с праведностью сподвижников и целью, которую они перед собой ставили, — примирением людей. Да и Тальха погиб в самом начале сражения, о чём упоминает аль-Ахнаф ибн Кайс.

Уходом аз-Зубайра и гибелью Тальхи и ещё нескольких человек с обеих сторон завершился первый этап сражения. На этом этапе побеждало войско 'Али.

'Али наблюдал за ходом сражения и видел убитых и раненых с обеих сторон, и его сильно опечалило увиденное. Он подошёл к своему сыну аль-Хасану, обнял его и заплакал, говоря: «Сынок, если бы твой отец умер за двадцать лет до этого дня!» Аль-Хасан сказал: «О отец! Я ведь пытался удержать тебя». Али сказал: «Я не думал, что дойдёт до этого. Какой вкус может иметь жизнь после этого? И на какое благо можно надеяться после этого?» [Ибн Касир. Бидайа].

**Второй этап сражения.** Мать верующих Аиша رضي الله عنها узнала о том, что произошло. Она послала Ка'ба ибн Сивара, находившегося при ней, со списком Корана, чтобы таким образом остановить битву, однако сабаиты изрешетили его стрелами. Стрелы достигли и верблюда Аиши и её паланкина. И она стала говорить: «Сыновья мои! Ради Аллаха! Ради Аллаха! Вспомните об Аллахе и Дне расчёта!»


Однако сабаиты не слушали и продолжали сражаться с войском басрийцев. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه, находившийся позади своего войска, также призывал сражавшихся остановиться, но находившиеся впереди сабаиты не слушали его и продолжали бой.

Видя это, Аиша призвала людей проклясть убийц 'Усмана и обратиться к Аллаху с мольбой против них и сама сделала то,

к чему призывала. Услышав шум и узнав, в чём дело, 'Али тоже

велел своим воинам проклясть убийц 'Усмана и обратиться к Аллаху с мольбой против них и сам присоединился к их мольбе.

Битва разгоралась, а сабаиты тем временем пытались подобраться к верблюду Аиши и убить её саму. Басрийцы бросились к верблюду, чтобы защитить Аишу, и не позволяли никому приблизиться к её паланкину, который через некоторое время напоминал ежа из-за множества вонзившихся в него стрел. Они сражались, демонстрируя отчаянную смелость, и среди них были аздийцы и курайшиты. А сама Аиша не знала, что делать: она не желала сражения, но оно произошло против её воли. Мухаммад ибн Тальха приблизился к паланкину и спросил Аишу, что она велит ему делать, и она велела ему вложить меч в ножны после того, как он обнажил его. Вскоре он погиб (да помилует его Аллах). Погиб и Абд-ар-Рахман ибн Аттаб ибн Асид, отчаянно пытавшийся убить аль-Аштара, сыгравшего немаловажную роль в настраивании людей против 'Усмана, а аль-Аштар едва не убил Абдаллаха ибн аз-Зубайра, нанеся ему удар по голове.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб , будучи знатоком военного дела, прекрасно понимал, что войско басрийцев будет держаться до тех пор, пока стоит этот верблюд, на котором в паланкине сидела Аиша. Кроме того, находиться в центре сражающихся было опасно для её жизни, потому что стрелы то и дело вонзались в её паланкин. И Али велел Мухаммаду ибн Абу Ба-кру (брату Аиши) и Абдаллаху ибн Будайлю подрезать верблюду поджилки и отнести паланкин с Аишей в сторону. Они исполнили его веление и, отнеся паланкин подальше от сражающихся, поставили его в доме Абдаллаха ибн Будайля. Басрийцы стали терпеть поражение, а Али велел не преследовать бегущих, не добивать раненых и не входить в дома.

Точное число убитых в этом сражении неизвестно — называются разные цифры. Многие из них заведомо преувеличенные: сабаиты и их последователи хотели, чтобы у людей сложилось впечатление, будто конфликт имел огромные масштабы. Да и самих смутьянов требовалось подбодрить, а сделать это можно

было, преувеличив их «достижения». Свой вклад в преувеличение



этих цифр внесли и поэты, и невежественные представители разных племён, и уличные сказители...

В действительности жертвами этой битвы пали немногие. Во-первых, битва была короткой. Она разгорелась около полудня, а к заходу солнца уже почти закончилась. К тому же стороны лишь защищались, не переходя в наступление, что уменьшало число возможных жертв.

В битве при Ярмуке погибло около трёх тысяч мусульман, в битве при Кадисийе — восемь с половиной тысяч, — а ведь она продолжалась несколько дней. К тому же эти битвы были жестокими, яростными и кровавыми, битвами не на жизнь, а на смерть, поскольку они были решающими, судьбоносными, поворотными в истории человечества. Если принять во внимание эти факты, то получается, что в Верблюжьей битве число жертв было небольшим. Халифа ибн Хайят приводит список известных ему погибших в Верблюжьей битве, и в этом списке всего около ста имён. Даже если мы предположим, что на самом деле погибло около двухсот человек, это всё равно относительно небольшое число жертв.

Версия о том, что стрелу, от которой погиб Тальха, пустил Марван ибн аль-Хакам, недостоверна. Это подтверждают Ибн Касир, Ибн аль-'Араби и Мухиббуддин аль-Хатыб. И версия о том, что Марван якобы убил Тальху за то, что тот участвовал в убийстве 'Усмана, несостоятельна, поскольку не имеет под собой никакого основания и бездоказательна. Не существует никаких доказательств того, что кто-то из сподвижников участвовал в убийстве 'Усмана ﷺ. Тальха и Марван были в одном ряду в день этой битвы, и оба они призывали к примирению. Известно также, что Му'авия назначил Марвана правителем Медины и Мекки, а если бы ему было известно о подобном поступке Марвана, Му'авия, разумеется, не стал бы назначать его на такую должность, да ещё в таком святом месте. Хадисы, переданные Марваном, можно найти в «Сахихе» аль-Бухари, который был известен тем, что тщательно отбирал передатчиков для своего сборни-

сообщения, переданные убийцей Тальхи.

**Обращение повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба** ﷺ. Когда битва подошла к завершению, Али велел объявить, что гарантирует безопасность всем, кто сложит оружие или закроет за собой двери дома своего, и велел своим воинам не преследовать бегущих, не трогать раненых и не входить в дома. Добычу и пленных он не делил между своими воинами, велел вернуть всё владельцам. А своих воинов он наделил из казны, дабы они удовлетволялись.

**Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб** ﷺ **осматривает убитых.** Увидев среди убитых Мухаммада ибн Тальху, прозванного ас-Саджжад за усердное поклонение Аллаху, Али сказал: «Поистине, Аллаху принадлежим мы и к Нему возвращаемся! Клянусь Аллахом, он был праведным юношей!» Опечаленный, он обращался к Аллаху с мольбами за погибших и призывал на них Его милость. Придя домой, он обнаружил, что его жена и две дочери оплакивают 'Усмана и его близких, а также аз-Зубайра, Тальху и других своих родственников-курайшитов. Он сказал им: «Поистине, я надеюсь, что мы будем одними из тех, о ком Аллах сказал: **"Мы исторгнем из их сердец злобу, и они, как братья, будут лежать на ложах, обратившись лицом друг к другу"** (сура 15 "Хиджр", аят 47). Да и кто же они, если не мы?! Кто же они, если не мы?!»

**Присяга жителей Басры.** Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ заботился о единстве мусульман, уважал подданных своего государства и достойно обходился с ними. Это обстоятельство сыграло немалую роль в том, что жители Басры присягнули Али ﷺ.

Вечером после Верблюжьей битвы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ велел собрать пленных в одном месте. Утром после молитвы он вызвал к себе Мусу, сына Тальхи, радушно принял его, расспросил его о его делах и о делах его братьев, объяснил, что не претендует на их землю, и сказал, что он может обращаться к нему, если ему понадобится какая-нибудь помощь. Таким же образом он побеседовал с его братом 'Имраном. Плен-

ные, увидев это, пришли к 'Али и присягнули ему, и он принял их

присягу. Племена приходили к нему друг за другом и присягали.

Марвана повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ отпустил на все четыре стороны, гарантировав ему безопасность, и Марван, вместо того чтобы просто уйти, пришёл к Али и присягнул ему и похвалил Али в беседе с его сыном аль-Хасаном.

После присяги повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ оставил Ибн Аббаса и Зияда ибн Абу Суфьяна управлять Басрой. Сам он хотел задержаться в Басре, но разгневанный тем, что ему не досталась должность наместника, аль-Аштар увёл своих людей, и Али с оставшимися воинами поспешил последовать за ним, опасаясь, что он сделает что-нибудь скверное.

**Хадис Абу Бакры.** Это хадис, гласящий: **«Если два мусульманина направятся друг к другу с мечами, то и убийца, и убитый окажутся в Огне»** [Муслим]. Он не относится к сподвижникам Пророка ﷺ, потому что Всевышний Аллах сказал: **«Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их. Если же одна из них покушается на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха. Когда же она вернётся, то примирите их по справедливости и будьте беспристрастны. Поистине, Аллах любит беспристрастных. Поистине, верующие — братья. Посему примиряйте братьев и бойтесь Аллаха — быть может, вы будете помилованы»** (сура 49 «Комнаты», аяты 9-10). Сподвижники сражались, имея причину, а хадис относится к тем, у кого нет причины.

Убеждения приверженцев Сунны таковы: мы должны хорошо думать о сподвижниках, не распространяться о конфликтах, которые возникали между ними, относиться к их сражению как к сражению, имевшему основание, считать, что это был их ид-жтихад и их понимание происходящего, что они не стремились к послушанию Аллаха и у них не было корыстных (мирских) целей. Просто каждая группа считала, что правда на её стороне, а вторая — покушающаяся. При этом одни из них были правы, а другие ошибались, но их ошибка прощительна, потому что это был иджтихад [Навави].

присоединились ни к одной, ни к другой группе. Они не сражались, не зная, как лучше поступить, и потому не помогали ни одной из двух групп.

Жена 'Абдаллаха ибн Халяфа, сражавшегося на стороне Аи-ши и погибшего, в сердцах пожелала Али лишиться детей, потому что из-за него её дети остались сиротами, однако он ничего не ответил ей, а когда сопровождавших удивило его молчание, он сказал: «Поистине, нам было велено оставлять в покое женщин, которые были язычницами, так неужели мы не оставим их в покое теперь, когда они мусульманки?»

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ предложил Абу Бакре ас-Сакафи править Басрой, но тот отказался. После этого он назначил Ибн Аббаса и Зияда.

Также повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ велел аль-Ка'ка' ибн Амру наказывать тех, кто поносил Аишу или плохо отзывался о ней. С не меньшей горячностью защищал её честь Ам-мар ибн Ясир.

## § 7. Мать верующих 'Аиша и повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ

Мать верующих Умм Абдаллах Аиша бинт Абу Бакр, правдивейшая дочь правдивейшего, любимая жена Посланника Аллаха ﷺ, единственная девственница, на которой он женился, глубоко понимавшая религию и очень много знавшая о ней, самая знающая из женщин, оправданная из-за семи небес... Когда Пророк ﷺ покинул этот мир, ей не было ещё и девятнадцати лет. Тем не менее она наполнила мир знанием и передала множество хадисов. Известные сподвижники обращались к ней со своими вопросами. Она скончалась в 58 г. х. 17 числа месяца рамадан. Погребальную молитву по ней совершал Абу Хурайра ﷺ. Похоронена на кладбище Аль-Баки'.

У Аиши были особенности, которых не было у других жён Посланника Аллаха ﷺ. Например, перед тем как жениться на

ней, он видел во сне её образ три ночи подряд. И ему было сказано:

«Это твоя жена».

Она была любимой женой Посланника Аллаха ﷺ. 'Амр ибн аль-Ас ؓ передаёт, что как-то раз Пророк ﷺ поставил его во главе отряда, который должен был двинуться на Зат-ас-Салясиль. Амр сказал: «И я пришёл к нему и спросил: "Кого из людей ты любишь больше всех?" Он ответил: *"Аишу"*. Я спросил: "А из мужчин?" Он ответил: *"Её отца"*» [Бухари].

И, как следует из хадиса, приведённого аль-Бухари, Посланнику Аллаха ﷺ никогда не ниспосылалось Откровение, когда он лежал под одним покрывалом с какой-нибудь из своих жён, кроме Аиши.

Сам Всевышний Аллах наделил её достоинствами и особенностями, которые стали одной из причин особой любви Посланника Аллаха ﷺ к ней.

Джибриль (мир ему) передавал ей своё приветствие через Посланника Аллаха ﷺ.

И когда были ниспосланы аяты о предоставлении выбора жёнам Посланника Аллаха ﷺ, он начал с неё. Это аяты, в которых говорится: **«О Пророк! Скажи своим жёнам: "Если вы желаете мирской жизни и её украшений, то придите и я наделю вас благами и отпущу красиво. Но если вы желаете Аллаха, Его Посланника и Последней жизни, то Аллах приготовил творящим добро среди вас великую награду"»** (сура 33 «Союзники», аяты 28-29). Тогда Посланник Аллаха ﷺ начал с Аиши, которой сказал: **«О 'Аиша, я хочу предложить тебе нечто и хочу, чтобы ты не торопилась с ответом, пока не посоветуешься с родителями»**. Она спросила: «Что же это, о Посланник Аллаха?» В ответ Посланник Аллаха ﷺ прочитал ей эти аяты, и она спросила: «О Посланник Аллаха, так ты считаешь, что мне следует посоветоваться с родителями относительно тебя? Я выбираю Аллаха, Его Посланника и вечную обитель!»

Аиша сказала: «Потом Всевышний Аллах ниспослал аят о предоставлении выбора, и он начал с меня — я была первой из его жён, кому он предоставил выбор, и я выбрала его».

Потом он предоставил выбор каждой из своих жён, и все они

выбрали его<sup>117</sup>.

С ней было связано ниспослание аятов Корана.

Это произошло, когда Аишу ﷺ оклеветали и Всевышний Аллах оправдал её. В аятах, которые ниспослал Всевышний, говорилось: **«Те, которые возвели навет [на мать верующих 'Аишу], являются группой из вас самих. Не считайте это злом для вас. Напротив, это благо для вас. Каждому мужу из них достанется заработанный им грех. А тому из них, кто взял на себя большую часть этого, уготованы великие мучения. Почему же, когда вы слышали это, верующие мужчины и женщины не подумали о самих себе хорошее и не сказали: "Это — очевидная клевета"? Почему они не привели для подтверждения этого четырёх свидетелей? Если они не привели свидетелей, то перед Аллахом они лжецы. Если бы не милосердие и милость Аллаха к вам в этом мире и в Последней жизни, то за ваши пространные речи вас коснулись бы великие мучения. Вы распространяете ложь своими языками и говорите своими устами то, о чём у вас нет никакого знания, и полагаете, что этот поступок незначителен, хотя перед Аллахом это — великий грех. Почему, когда вы слышали это, вы не сказали: "Нам не подобает говорить такое. Пречист Ты! А это — великая клевета"? Аллах наставляет вас никогда не повторять подобного, если вы верующие. Аллах разъясняет вам знамения. Аллах — Знающий, Мудрый. Воистину, тем, которые любят, чтобы о верующих распространялась мерзость, уготованы мучительные страдания в этом мире и в Последней жизни.**

---

<sup>117</sup> Это очень важное событие. Жёны Пророка ﷺ предпочли мир вечный миру этому, предпочтя вечное тленному. Они поспешили подчиниться велению и сделали выбор, в правильности которого не сомневались. Сделав это, они отрезали шайтану все пути, защитив себя от его наущений, а также от сомнений, внушаемых человеку собственной душой. И история увековечила память этих достойных женщин и возвысила их.

**Аллах знает, а вы не знаете. Если бы не милосердие и милость Аллаха к вам и если бы Аллах не был Сострадательным и Ми-**

лосердным, то грешников постигло бы скорое наказание» (сура 24 «Свет», аяты 11-20).

В силу своей скромности 'Аиша даже не надеялась, что из-за неё будут ниспосланы аяты Книги Всевышнего. Она сказала: «Я надеялась на то, что Аллах оправдает меня, однако, клянусь Аллахом, я никогда не думала, что относительно меня будет ниспослано Откровение, ибо считала себя слишком ничтожной для того, чтобы об этом моём деле говорилось в Коране. Я надеялась, что Посланник Аллаха ﷺ увидит сон, в котором Аллах оправдает меня» [Бухари].

Известно также, что Аиша стала причиной ниспослания разрешения совершать очищение песком (*тайаммум*) в случае отсутствия воды или невозможности её использования. Когда она потеряла ожерелье, Посланник Аллаха ﷺ попросил людей поискать его, и получилось так, что ко времени совершения молитвы у них не оказалось воды, чтобы совершить омовение, и был ниспослан соответствующий аят.

Посланник Аллаха ﷺ попросил у своих жён разрешения остаться в доме Аиши на всё время своей болезни, и он умер, прислонившись к ней спиной, и она зубами размягчила для него сивак, после чего он почистил им зубы и получилось, что их слюна смешалась перед самой кончиной Посланника Аллаха ﷺ.

Посланник Аллаха ﷺ сообщил Аише о том, что её ожидает Рай. Она передаёт: «Я сказала: "О Посланник Аллаха! Кто будет твоими жёнами в Раю?" И он ответил: "**Ты — одна из них**"» [аль-Хаким].

Анас ибн Малик ؓ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**'Аиша превосходит женщин так же, как превосходит похлёбка-сарид остальную еду**» [Бухари; Муслим].

Это, однако, не означает, что она была лучше Марьям (матери 'Исы) и Асии (жены Фараона), поскольку, вероятно, имелись в виду женщины её эпохи [Навави].

К сожалению, некоторые исказили смысл высказываний об Аише и стали использовать их как способ очернения её, в том

числе и слова 'Аммара ибн Ясира, посредством которых 'Аммар всего лишь хотел указать на своё мнение и на то, что Аиша, как он

считал, ошиблась в своём иджитхаде, подчёркивая при этом её достоинства: «Клянусь Аллахом, поистине, она — супруга вашего Пророка в этом мире и в мире вечном, однако Всевышний Аллах испытал вас посредством неё, дабы знать, Ему вы подчинитесь или ей» [Бухари].

Аммар был в стане повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ, придерживаясь мнения, противоположного мнению Аиши, — этим и обусловлена вторая часть этого высказывания. Однако в то же время он не забыл указать на её положение и её достоинства.

Рафидиты ухватились и за сообщение, в котором говорится, что Посланник Аллаха ﷺ указал рукой в ту сторону, где находился и дом Аиши, и сказал: «Там — смута. Там показывается рог шайтана». Однако очевидно, что он не подразумевал никакую связь между домом Аиши и смутой, поскольку, во-первых, сказано, что он просто указал в ту сторону, где находился и дом Аиши, а не на её дом, а во-вторых, в нашем распоряжении множество сообщений, в которых разъясняется, что именно имел в виду Посланник Аллаха ﷺ. В них говорится, что он указывал на восток, говоря, что смута появится оттуда, «где показываются рога шайтана». Эти хадисы приводятся в сборниках аль-Бухари и Муслима. Эти хадисы однозначно указывают на то, что Посланник Аллаха ﷺ имел в виду восточные области, и умозаключения рафидитов, таким образом, безосновательны.

Кто был лучше — Аиша, Хадиджа или Фатыма? При тщательном изучении имеющихся в нашем распоряжении текстов можно прийти к выводу, что лучшими были Хадиджа и Фатыма, а за ними следует Аиша (да будет доволен Аллах ими всеми). Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Хадиджа превзошла всех женщин моей общины»* [Фатх Аль-Бари]. И Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Лучшие из женщин обитателей Рая — Хадиджа, Фатыма, Марьям и Асия»*. Ибн Хаджар сказал: «Это ясный и однозначный текст, не допускающий никаких истолкований» [Фатх Аль-Бари]. А Аи-

ша — лучшая из женщин этой общины после Хадиджи и Фатымы. Но это обстоятельство ничуть не вредит ей. Разве это плохо —



быть третьей из лучших женщин этой общины? В любом случае, очевидно, что это положение 'Аиши — повод для уважения и почтения, а не для порицания и очернения, как поступают рафидиты.

**Мнение 'Аиши о сражении.** Она сказала после Верблюжьей битвы: «Поистине, я желала, чтобы моё положение заставило людей разойтись, и я не предполагала, что люди начнут сражаться, а если бы я знала об этом заранее, то никогда не сделала бы того, что сделала» [Мухаммад ибн Муслим ибн Шихаб аз-Зух-ри. Аль-Магази].

Очевидно, что единственной её целью было примирение людей...

Рафидиты же исказили исторические факты, и, к сожалению, под их влиянием то же самое сделали и некоторые писатели и исследователи, уподобив это происшествие заранее спланированной гражданской войне. Всё дело в том, что эти люди не позаботились о том, чтобы черпать сведения из достоверных и надёжных источников.

Вымышленный хадис — «Ты будешь сражаться с Али, будучи притеснительницей» — гнусная ложь. У этого хадиса нет даже цепочки передатчиков, и он не приводится ни в одной из надёжных и заслуживающих доверия книг. Аиша не сражалась и не выходила для сражения.

После окончания битвы Али поручил людям доставить Аишу ﷺ в Медину, что и было сделано с величайшим уважением и почтением.

Али ﷺ снарядил в путь Аишу ﷺ и отправил её в Медину в сопровождении сорока известных женщин Басры, велев её брату Мухаммаду ибн Абу Бакру сопровождать её. В день её отъезда вокруг неё собралось много людей, и она, прощаясь с ними, сказала: «О сыны мои! Давайте не будем ни в чём упрекать друг друга... Клянусь Аллахом, в прошлом между мной и Али не было ничего, кроме того, что бывает между женщиной и родственниками её мужа, и, поистине, он, несмотря на мои претензии

к нему, один из лучших». 'Али ﷺ сказал: «Она права, клянусь Аллахом! Никогда не было между ней и мной ничего, кроме этого,

и, поистине, она — супруга вашего Пророка ﷺ в этом мире и в мире вечном!» Сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؓ провожал её вместе со своими сыновьями, проехав вместе с её эскортом несколько миль. Али поступил так, как велел ему в своё время Посланник Аллаха ﷺ.

Али ؓ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Между тобой и 'Аишей произойдёт нечто»*<sup>118</sup>. Али воскликнул: «Это буду я, о Посланник Аллаха?» Он ответил: «Да». Он сказал: «Значит, я несчастнейший из людей, о Посланник Аллаха!» Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Нет... Однако, когда это произойдёт, возврати её в её прибежище»* [Ахмад].

В нашем распоряжении немало сообщений, свидетельствующих о том, что участники Верблюжьей битвы пожалели о том, что она произошла. Об этом жалел повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؓ, который даже пожелал умереть за двадцать лет до этих событий. О произошедшем пожалела и Аиша.

Вспоминая об этом событии, она говорила: «Ах, если бы я сидела тогда, как сидели другие... И я желала бы родить от Посланника Аллаха ﷺ больше десяти сыновей, подобных Абд-ар-Рахману ибн аль-Харису ибн Хишаму и подобных Абдаллаху ибн аз-Зубайру!» А читая слова Всевышнего **«И пребывайте в своих домах»** (сура «Союзники», аят 33), она плакала так, что её покрывало становилось мокрым [Захаби. Сийар].

Аиша сказала: «Я желала бы иметь двадцать детей от Посланника Аллаха ﷺ, подобных Абд-ар-Рахману ибн аль-Харису ибн Хишаму, и лишиться их всех, лишь бы не было того, что я сделала в день Верблюжьей битвы».

Аз-Захаби сказал: «Вне всяких сомнений, Аиша сильно жалела о своём путешествии в Басру и о присутствии на Верблюжьей битве, и она не думала, что всё зайдёт так далеко» [Захаби. Сийар].

---

<sup>118</sup> То есть конфликт, пазногласия.

## § 8. Аз-Зубайр ибн аль-'Аввам и история его гибели

Аз-Зубайр ибн аль-'Аввам ибн Хувайлид аль-Кураши аль-Асади, Абу Абдаллах — «апостол» Посланника Аллаха ﷺ и его двоюродный брат (сын его тётки по отцу Сафии бинт Абд-аль-Мутталиб), один из десяти обрадованных благой вестью о Рае и один из шести сподвижников, которые советовались о выборе халифа.

Он принял ислам в возрасте шестнадцати лет, участвовал во всех сражениях Посланника Аллаха ﷺ. После принятия ислама его дядя пытался заставить его вернуться к язычеству, но аз-Зубайр не поддался и не испугался угроз и истязаний.

Аз-Зубайр — первый обнаживший меч на пути Аллаха. Однажды прошёл слух, будто Посланник Аллаха ﷺ убит, и аз-Зубайр, охваченный благородным порывом, обнажил свой меч и бросился на улицу. Посланник Аллаха ﷺ, узнав об этом, обратился к Аллаху с благой мольбой за него.

Аз-Зубайр был среди тех, кто переселился в Эфиопию.

Умм Саяма ؓ передаёт: «Клянусь Аллахом, мы были в таком положении... И вот один из эфиопов стал претендовать на его царство. И, клянусь Аллахом, мы никогда не были так опечалены, как из-за этого, боясь, что этот человек одержит победу над негусом, что придёт человек, который не будет опекать нас так, как негус». Она сказала: «Негус пошёл против него, а между ними были воды Нила. Сподвижники Пророка ﷺ сказали: "Кто пойдёт, будет присутствовать при сражении и потом принесёт нам весть?" Аз-Зубайр ибн аль-Аввам сказал: "Я". Он был самым молодым в общине. Для него надули бурдюк, который он привязал на грудь, потом поплыл на нём и вышел на берег Нила, где было место сражения людей. Мы обращались к Всевышнему Аллаху с мольбой за негуса, чтобы он одержал победу над своим врагом и укрепился в своей земле. Клянусь Аллахом, мы в таком состоянии ждали, что же будет, и вот появился аз-Зубайр, который спешил. Он размахивал своей одеждой, крича: "Радуйтесь, негус победил! Аллах убил его врага! Он укрепился в своей стране". Клянусь Аллахом, я не знаю

большой радости для нас, чем эта! Негус вернулся, а его врага убил Аллах, и он укрепился в своей земле. Его власть над Эфиопией

стала прочной. Мы продолжали жить при нём в лучших условиях» [ИбнХишам].

Аз-Зубайр принимал участие в битве при Бадре. Аз-Зубайр сказал: «В день битвы при Бадре я встретился на поле боя с 'Убайдой ибн Са'идом ибн аль-Асом по прозвищу Абу Зат аль-Кариш, у которого были видны одни глаза, так как он был полностью закован в доспехи. Он сказал: "Я — Абу Зат аль-Кариш", после чего я напал на него с дротиком, поразил его в глаз и он умер».

Аз-Зубайр сказал: «Я упёрся ногой в его тело и стал вытаскивать дротик, но и после этого мне пришлось приложить немало усилий, чтобы вытащить его, так как оба конца дротика были изогнуты». 'Урва сказал: «А потом этот дротик попросил у него Посланник Аллаха ﷺ, и он отдал его ему, когда же Посланник Аллаха ﷺ умер, аз-Зубайр взял его себе. Потом его попросил Абу Бакр, и он отдал его ему, когда же умер Абу Бакр, его попросил 'Умар, и он отдал его ему, а после смерти 'Умара аз-Зубайр снова взял его себе. Потом его попросил у него 'Усман, и он отдал его ему, а после того, как 'Усмана убили, этот дротик оказался в семье Али, и его попросил Абдаллах ибн аз-Зубайр, у которого он и оставался, пока его не убили» [Бухари].

Это свидетельствует о смелости и ловкости аз-Зубайра.

Аз-Зубайр принимал участие и в битве при Ухуде. В «Сахи-хе» Муслима и других источниках упоминается, что Посланник Аллаха ﷺ, стараясь воодушевить своих сподвижников и придать им отваги, обнажил свой меч и обратился к ним с вопросом: **«Кто возьмёт у меня это как следует?»** — и люди бросились к нему, чтобы взять его. Среди них были Али ибн Абу Талиб, аз-Зубайр ибн аль-Аввам и 'Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен ими Аллах). К нему подбежал также и Абу Дуджа-на Симак ибн Харша ؓ, который спросил: «А что значит "как следует", о Посланник Аллаха?» Пророк ﷺ ответил: **«Это значит, что ты должен рубить им врагов, пока они не согнутся»**, и тогда он сказал: «Я возьму его как следует, о Посланник Алла-

ха!» — и Посланник Аллаха ﷺ отдал этот меч ему. Абу Дуджана был смелым человеком, любившим показать себя во время боя. У

него была красная повязка, и он обвязывался ею. Это означало, что он будет сражаться насмерть. Взяв этот меч, он обвязал голову своей повязкой и стал гордо вышагивать между двумя рядами воинов, и тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Аллах гневается, когда так ходят, во всех случаях, кроме этого!»* Аз-Зубайр ибн аль-Аввам рассказывает: «Когда я попросил у Посланника Аллаха ﷺ меч, а он отдал его не мне, а Абу Дуджане, и я сказал себе: "Я сын Сафии, тётки Посланника Аллаха ﷺ по отцу, и я курайшит. И я попросил у него меч раньше Абу Дуджаны, а он отдал его ему, а мою просьбу оставил без внимания. Клянусь Аллахом, я прослежу за ним!"»

Абу Дуджана, вышагивая в своей повязке, приговаривал:

Я тот, с кого мой близкий друг взял обещанье,  
Когда у пальм стояли мы недавно,  
Что я не задержусь в рядах последних,  
И меч Аллаха и Посланника пушу я в дело!

Бросившись в гущу сражавшихся, Абу Дуджана убивал каждого язычника, который встречался на его пути. А среди язычников был человек, который ходил и добивал раненых. Они начали пробиваться друг к другу. Язычник попытался ударить Абу Дуджану, но тот отбил удар и убил этого воина. Когда ему встретилась Хинд бинт 'Утба, он хотел убить её, но потом убрал меч, не желая, чтобы на мече Посланника Аллаха ﷺ была кровь женщины.

Когда язычники отошли, Посланник Аллаха ﷺ, опасаясь, что они вернуться, сказал: «Кто отправится следом за ними, дабы они знали, что мы сильны?» И вызвались Абу Бакр и аз-Зубайр, с которыми был отряд численностью в семьдесят воинов. Они отправились следом за многобожниками, покидавшими поле боя, и те, услышав их, поспешили прочь. Всевышний Аллах сказал: **«Они вернулись с милостью от Аллаха и щедротами. Зло не коснулось их...»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 172).

'Аиша ﷺ сказала 'Урве ибн аз-Зубайру: «О сын сестры моей, твой отец был одним из них, как и Абу Бакр. Когда с Посланником

Аллаха ﷺ в день битвы при Ухуде случилось то, что случилось, и язычники ушли, он, опасаясь их возвращения, велел мусульманам преследовать их. Он отправил в погоню за ними семьдесят добровольцев, среди которых были Абу Бакр и аз-Зубайр» [Муслим].

Многобожники изуродовали тело дяди и молочного брата Посланника Аллаха ﷺ Хамзы ؓ, отрезав ему нос, уши и вспоров живот. Когда туда пришла тётка Посланника Аллаха ﷺ Сафия, желавшая посмотреть на Хамзу, приходившегося ей братом, Посланник Аллаха ﷺ велел её сыну аз-Зубайру ибн аль-Аввamu увести её, чтобы она не увидела тело брата. Она сказала: «Почему? Я же знаю, что моего брата изуродовали, но, поскольку это постигло его на пути Аллаха, мы довольны, и мы будем надеяться на награду и терпеть, если захочет Аллах!» А потом она подошла к нему, посмотрела на него, обратилась к Аллаху с мольбами за него, сказала: «Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему мы вернёмся!» — и попросила Аллаха простить его [Ибн Хишам].

Аз-Зубайр ибн аль-Аввам ؓ передаёт: «В день битвы при Ухуде мы увидели женщину, которая направлялась к телам убитых. Пророк ﷺ не хотел, чтобы она видела их, и сказал: **"Женщина, женщина!"** Он присмотрелся и понял, что это Сафия. Я поспешил к ней и оказался возле неё до того, как она подошла к убитым. Однако она ударила меня в грудь (а она была женщиной сильной) и оттолкнула со словами: "Уйди с дороги!" Я сказал ей: "Посланник Аллаха ﷺ настаивает, чтобы ты не ходила туда". Тогда она остановилась и достала две одежды, которые принесла с собой. Она сказала: "Эти две одежды я принесла, чтобы в них завернули тело моего брата, — мне сообщили о его гибели. Заверните его в них". Мы взяли одежды и уже приготовились завернуть в них тело Хамзы, как вдруг увидели рядом с телом Хамзы тело одного ансара, с которым сотворили то же самое, что и с Хамзой. И нам стало стыдно заворачивать Хамзу в два савана, а ансара оставлять вообще без савана. Тогда мы решили завер-

нуть тело Хамзы в одну одежду, а тело ансара — во вторую. А куски ткани были разного размера. Тогда мы бросили жребий между

ними и завернули тело каждого в ту одежду, которая выпала ему по жребью» [Ахмад].

Аз-Зубайр принимал участие и в Битве у рва. Мусульмане опасались предательства бану Курайза, которые жили на юге Медине, потому что в этом случае они оказались бы меж двух огней: иудеев в тылу и многотысячного войска вражеской коалиции впереди. Одному из лидеров бану Надыр удалось склонить на свою сторону лидера бану Курайза, уговорить его присоединиться к союзникам и выступить против мусульман.

Вскоре до мусульман дошли слухи о том, что бану Курайза нарушили договор с мусульманами. Именно этого опасался Посланник Аллаха ﷺ, поскольку иудеи вообще редко держали своё слово и оставались верны договорам. Поэтому он отправил аз-Зубайра ибн аль-Аввама, которому обычно поручал самые сложные дела, чтобы удостовериться в этом. Вернувшись, аз-Зубайр сказал: «О Посланник Аллаха, они приводят в порядок свои крепости и улучшают дороги, и они собрали свой скот».

В этот день Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«У каждого пророка был апостол, а мой апостол — аз-Зубайр»** [Муслим]. Это свидетельствует о том, что аз-Зубайр входил в число ближайших сподвижников и помощников Посланника Аллаха ﷺ.

И когда аз-Зубайр принёс Посланнику Аллаха ﷺ известия о бану Курайза по его просьбе, Пророк ﷺ сказал ему: **«Да станут мои отец и мать выкупом за тебя!»** [Бухари].

Это, несомненно, великая честь.

Аз-Зубайр принимал участие в важных событиях и сражениях не только при жизни Посланника Аллаха ﷺ, но и после его кончины. Отличился он и в битве при Ярмуке, которая произошла в годы правления Абу Бакра ас-Сыддика ؓ, проявив удивительную храбрость. Сообщается, что, сражаясь, он дважды сумел прорвать ряды врагов и вернуться назад, получив ранение.

А во времена 'Умара ибн аль-Хаттаба он участвовал в открытии Египта для ислама вместе с Амром ибн аль-Асом. В кре-

пости Вавилон<sup>119</sup> собрались потерпевшие поражение при Умм-Данин. 'Амр подошёл к крепости и осадил город. Осада

продолжалась семь месяцев, после чего начались переговоры и предводитель противников выбрал джизью, однако Ираклий не одобрил принятое им решение, вызвал его к себе в Константинополь и сослал. Увидев, что ворота никто не открывает, аз-Зубайр сказал: «Я дарю душу свою Аллаху и надеюсь, что посредством этого Аллах дарует мусульманам победу». И он взобрался на крепостную стену вместе с несколькими воинами. Он велел мусульманам атаковать крепость, как только они услышат его такбир. Они так и сделали. Жители города, услышав такбир и шум, решили, что всё мусульманское войско ворвалось в крепость, и бежали. После этого мусульмане открыли ворота и вошли в город.

Аз-Зубайр был ревнивым человеком. Асма бинт Абу Бакр (да будет доволен Аллах ею и её отцом) сказала: «Когда аз-Зубайр женился на мне, не было у него на земле ни имущества, ни раба и ничего другого, кроме его коня. Я задавала корм его коню и ухаживала за ним, размельчала финиковые косточки для его верблюда и кормила его, черпала воду, зашивала кожаную бадью для воды. И я замешивала тесто, однако я не умела хорошо печь хлеб, и его пекли для нас мои соседки из числа ансаров, которые были достойными женщинами, и я носила на голове финиковые косточки с земли, оторую Посланник Аллаха ﷺ выделил аз-Зубайру. Она находилась на расстоянии двух третей фарсаха от моего дома. Однажды я несла эти косточки на голове и встретила по дороге Посланника Аллаха ﷺ, которого сопровождали несколько человек из числа ансаров. Пророк ﷺ позвал меня и сказал верблюду: "*Ихх, ихх!*" — желая посадить меня в седло. Однако я постеснялась ехать вместе с мужчинами, вспомнив об аз-Зубайре и его ревности, ибо был он одним из самых ревнивых мужчин. Посланник Аллаха ﷺ понял, что

---

<sup>119</sup> Бабильюн — южная часть современного Каира.

я стесняюсь, и поехал дальше, а я пришла к аз-Зубайру и сказала: "Когда я несла на голове финиковые косточки, мне по-



встречался Посланник Аллаха ﷺ с группой своих сподвижников. Он заставил своего верблюда опуститься на колени, чтобы я села, но я постеснялась его, вспомнив о твоей ревности". Аз-Зубайр сказал: "Клянусь Аллахом, то, что ты несла финиковые косточки и он увидел это, тяжелее для меня, чем то, что ты могла бы поехать с ним!" И я продолжала работать так, пока впоследствии Абу Бакр не прислал мне слугу, чтобы он вместо меня присматривал за конём, и, сделав это, он как будто отпустил меня на свободу» [Бухари].

Аз-Зубайр называл своих сыновей именами тех, кто вкусил мученическую смерть. Он сам говорил: «Поистине, Тальха называет своих сыновей именами пророков и при этом он знает, что после Мухаммада ﷺ не будет пророков. Я же называю их именами мучеников в надежде, что и им достанется мученичество. Абдаллаха — в честь Абдаллаха ибн Джахша, аль-Мунзира — в честь аль-Мунзира ибн Амра, 'Урву — в честь 'Урвы ибн Мас'уда, Хамзу — в честь Хамзы (ибн Абд-аль-Мутталиба), 'Убайду — в честь 'Убайды ибн аль-Хариса, Халида — в честь Ха-лида ибн Са'ида, Амра — в честь Амра ибн Са'ида ибн аль-Аса, убитого в битве при Ярмуке» [Ибн Са'д. Табакат].

У аз-Зубайра была репутация честного, великодушного и щедрого человека.

Согласно наиболее известной версии, Амр ибн Джурмуз напал на аз-Зубайра и убил его, когда тот отдыхал в полдень в долине после того, как покинул поле боя после первого этапа Верблюжьей битвы, отказавшись от участия в ней. Эту версию подтверждают и стихи его последней жены Атики бинт Зайд ибн Амра ибн Нуфайль, которая сначала была женой Абдаллаха ибн Абу Бакра, а после его гибели вышла за 'Умара ибн аль-Хаттаба, а после его гибели стала женой аз-Зубайра.

Посланник Аллаха ﷺ предсказал мученическую смерть аз-Зубайра. Когда они вместе с Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом, Али, Тальхой и аз-Зубайром поднялись на гору Хира, она задро-

жала, а Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Успокойся, оХира, поистине, на тебе нет никого, кроме Пророка, правдивейшего и муче-*

ника» [Муслим].

Аз-Зубайр не был богатым человеком и очень беспокоился о том, чтобы его долги были уплачены. И он опасался, что его имущества не хватит, чтобы покрыть его долги. Учитывая его желание, его сын Абдаллах четыре года объявлял в сезон хаджа: «Кому аз-Зубайр был должен, пусть придёт, чтобы мы уплатили его долг». Только после этого он разделил оставленное им имущество между наследниками. Земли, принадлежавшие аз-Зубайру, были благодатными: они принесли большой доход после смерти аз-Зубайра и эти доходы не только покрыли его долги, но и оставили его наследников состоятельными.

Для изучающих этот исторический период очень важно знать жизнеописание таких людей, как мать верующих Аи-ша, аз-Зубайр, Тальха, Амр ибн аль-Ас и Абу Муса. Они были ключевыми личностями эпохи повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ. Ведь необходимо отличать достоверные сообщения, связанные с этими личностями, от ложных и вымышленных, распространяемых рафидитами и не только, очерняющих сподвижников Посланника Аллаха ﷺ и искажающих исторические факты.

## § 9. Тальха ибн 'Убайдаллах и история его кончины

Его звали Абу Мухаммад Тальха ибн 'Убайдаллах ибн 'Усман ибн Амр ибн Ка'б ибн Са'д ибн Тайм ибн Мурра ибн Ка'б ибн Люайй ибн Галиб аль-Кураши ат-Тайми. У него с Пророком ﷺ был общий предок Мурра ибн Ка'б, а с Абу Бакром — Тайм ибн Мурра. Его матерью была ас-Са'ба бинт аль-Хадрами, женщина из Йемена, братом которой был аль-Аля ибн аль-Хадрами. Она приняла ислам, была сподвижницей и совершила переселение. Тальха — один из десяти обрадованных при жизни благой вестью об ожидающем их Рае, один

из восьми первыми принявших ислам, один из пяти принявших ислам от Абу Бакра ﷺ и один из шести участников совета,

выбранных 'Умаром.

Тальха рассказывает: «Как-то я отправился на рынок Буеры<sup>120</sup> и услышал, как один монах, находившийся в своей келье, говорит: "Спросите прибывших, нет ли среди них кого-нибудь из жителей Харамы<sup>121</sup>?" Я ответил: "Есть. Это я". Он спросил: "Ахмад ['хвалимый'] уже появился?" Я спросил: "А кто такой Ахмад?" Он ответил: "Сын Абдаллаха ибн Абд-аль-Мутталиба. Он должен появиться в этом месяце. Он — последний из пророков. Место его появления — Харам, а место его переселения — там, где пальмы, лавовые поля и солончак. И да не опередит тебя никто в твоём приходе к нему!" Сказанное им запало мне в душу, и я быстро собрался в дорогу и приехал в Мекку. Я спросил: "Случилось ли что-нибудь важное за время моего отсутствия?" Люди ответили: "Да. Мухаммад ибн Абдаллах, аль-Амин<sup>122</sup>, утверждает, что он — пророк. И Ибн Абу Кухафа последовал за ним". Я пошёл к Абу Бакру и, войдя к нему, спросил: "Ты последовал за этим человеком?" Он ответил: "Да. Иди же к нему, войди к нему и последуй за ним, ибо, поистине, он призывает к истине и благу"». Тальха пересказал Абу Бакру сказанное монахом, Абу Бакр вышел вместе с ним, и они вместе зашли к Посланнику Аллаха ﷺ. Тальха принял ислам и рассказал Посланнику Аллаха ﷺ о том, что сказал монах, и Посланник Аллаха ﷺ обрадовался. Когда Абу Бакр и Тальха ибн 'Убайдаллах приняли ислам, Науфаль ибн Хувайлид ибн аль-Адвийя схватил их и связал одной верёвкой, и бану Тайм не стали защищать их, а Науфалья называли львом Курайша. После этого Абу Бакра и Тальху стали называть «связанными вместе» [Ибн Касир. Бида'а].

---

<sup>120</sup> Город в Сирии.

<sup>121</sup> То есть Мекки, священного города.

<sup>122</sup> Прозвище, которое дали Посланнику Аллаха ﷺ его соплеменники. Это означает 'надёжный, честный'.

Медину. Когда Посланник Аллаха ﷺ переселялся, он встретил по пути караван Тальхи, который подарил ему и Абу Бакру несколько одежд, которые вёз из Шама. Прибыв в Мекку и завершив свои торговые дела, он отправился в Медину, взяв с собой семью Абу Бакра. Именно он привёз её в Медину. Он относился к числу первых переселенцев. Когда он прибыл в Медину, Посланник Аллаха ﷺ побратал его с Абу Айюбом аль-Ансари, а согласно другой версии — с Ка'бом ибн Маликом аль-Ансари.

Тальха принимал участие в битве при Бадре. Посланник Аллаха ﷺ отправил его и Са'ида ибн Зайда на разведку, чтобы проследить за караваном, и те вернулись с известиями и присоединились к отряду Посланника Аллаха ﷺ уже после того, как битва при Бадре завершилась, поскольку не успели прибыть раньше. Посланник Аллаха ﷺ выделил им такую же долю военной добычи, как и сражавшимся.

Участвовал он и в битве при Ухуде. Джабир передаёт: «Когда в день битвы при Ухуде люди побежали, Посланник Аллаха ﷺ находился в стороне в окружении двенадцати человек, среди которых был и Тальха. Когда к нему приблизились язычники, Пророк ﷺ сказал: **"Кто сразится с ними?"** Тальха сказал: «Я!» Пророк ﷺ сказал: **"Оставайся на месте"**. Тогда один человек из числа ансаров сказал: "Я!" И он сражался, пока его не убили. Потом Пророк ﷺ повернулся и снова увидел язычников. Пророк ﷺ сказал: **"Кто сразится с ними?"** Тальха сказал: "Я!" Пророк ﷺ сказал: **"Оставайся на месте"**. Тогда один человек из числа ансаров сказал: "Я!" Пророк ﷺ сказал: **"Ты"**. И он сражался, пока его не убили. Так продолжалось, пока с Пророком ﷺ не остался только Тальха. Пророк ﷺ сказал: **"Кто сразится с ними?"** Тальха сказал: «Я!» И он сражался, как одиннадцать человек, пока ему не отрубили пальцы... Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Если бы ты сказал: <С именем Аллаха>, ангелы подняли бы тебя на глазах у людей!"** А потом Аллах послал поражение язычникам» [Албани. Сахиха]. Кайс ибн Абу Хазим сказал: «Я видел отнявшуюся руку Тальхи, которой он защищал Пророка ﷺ в день битвы при Ухуде» [Бухари]. Он получил

на руке, из-за чего у него отнялись два пальца — указательный и следующий за ним. Абу Бакр, вспоминая об этих событиях, говорил: «Весь этот день был днём Тальхи» [Фатх Аль-Бари]. Сообщается также, что от ран Тальха стал терять сознание, и Посланник Аллаха ﷺ сам оттащил его и прислонил к скале [Захаби. Сийар].

И Посланник Аллаха ﷺ сказал о нём: *«Тальха заслужил [Рай] за то, что он сделал для Посланника Аллаха ﷺ».*

Тальха знал, что ему предстоит мученическая смерть. Мы уже приводили соответствующий хадис в биографии аз-Зубайра. И Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Кто желает посмотреть на мученика, ходящего по земле, пусть посмотрит на Тальху ибн 'Убайдаллаха»* [Тирмизи].

А когда один бедуин спросил Пророка ﷺ о том, кто подразумевается в словах Всевышнего *«Среди них есть такие, которые уже выполнили свои обязательства»* (сура 33 «Союзники», аят 23), он показал на Тальху и сказал: *«Он один из тех, кто выполнил свои обязательства»* [Тирмизи].

Тальха был щедрым человеком. Однажды, когда из Хадрамаута ему привезли принадлежавшее ему имущество — семьсот тысяч, он не мог найти себе места из-за этого богатства, и его жена Умм Кульсум (дочь Абу Бакра ас-Сыддика) посоветовала ему разделить эти деньги утром и раздать их, и он обрадовался, похвалил её и последовал её совету, почти ничего не оставив себе. Он помогал своим соплеменникам — бану Тайм, уплачивал их долги и посылал Аише, матери верующих, по десять тысяч каждый год [Захаби. Сийар].

Раненный неизвестно кем пущенной стрелой, Тальха вскоре умер — либо в одном из домов, куда отвёз его слуга, либо, согласно другой версии! на поле боя, так что тело его было среди тел остальных убитых. Сообщается, что, когда Али увидел тело убитого Тальхи, он подошёл к нему, стёр землю с его лица и сказал: «О Абу Мухаммад! Тяжко мне видеть тебя оставленным здесь, в долине... Аллаху жалуюсь я на печаль мою...»

Тальхи ﷺ, спешился, приподнял его тело, вытер землю с его лица и бороды, призывая на него милосердие Всевышнего, а потом сказал: "Ах, если бы я умер за двадцать лет до этого дня!"»

Сообщается, что тело Тальхи перезахоронили спустя более тридцати лет после его смерти и при этом оно полностью сохранилось — изменились только несколько волосков на его бороде или голове. Да будет доволен им Всевышний Аллах!

**Мольба Са'да.** Са'д ибн Абу Ваккас, услышав, как один человек ругает Тальху, аз-Зубайра, 'Усмана и Али (да будет доволен ими Аллах), запретил ему это, сказав: «Не ругай моих братьев!» Однако тот не послушался. Тогда Са'д обратился к Аллаху с мольбой против него, и стоило ему выйти, как откуда-то пришёл верблюд, заставив людей расступиться, направился прямо к нему, свалил его на землю и раздавил его своим весом. Так Всевышний Аллах ответил на мольбу Са'да [Ибн Касир. Бидайа].

## Глава вторая

### Сражение при Сыффине в 37 г. х.

#### § 1. События, которые предшествовали сражению при Сыффине

Всё началось с того, что после убийства 'Усмана мать верующих Умм Хабиба бинт Абу Суфьян попросила родных 'Усмана прислать ей его рубаху, которая была на нём, когда его убили. Эту окровавленную одежду вместе с клоком волос, который бунтовщики вырвали из его бороды, и пальцами его жены На-или (родом из Шама), отрубленными, когда она пыталась защитить его, ан-Ну'ман ибн Башир отвёз в Шам. Жители Шама преисполнились решимости отомстить убийцам 'Усмана, чего желал и Му'авия.

Став халифом, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ хотел сместить Му'авию с должности наместника Шама и назначить на его место Абдаллаха ибн Аббаса, но Абдаллах отказался, и выбор Али пал на Сахля ибн Хунафа. Однако воины Му'авии преградили Сахлю путь ещё на подступах к Шаму, и ему пришлось вернуться.



Му'авия и жители Шама считали, что не обязаны присягать Али и если с ними будут сражаться из-за этого, то они будут притеснёнными. Ведь 'Усман был убит несправедливо, будучи притеснённым, и это никто не оспаривал, а убийцы 'Усмана до сих пор оставались в войске Али. Жители Шама объявили, что присягнут Али только после того, как он покарает убийц 'Усмана, опасаясь убийц 'Усмана, которые обладали немалой силой, и боясь, что, если они присягнут, эти злодеи так и останут-

[86] "Усман аль-Хамис пишет: «'Али решил отложить возмездие на некоторое время. Да он и не мог осуществить его в то время, потому что убийцы 'Усмана были неизвестны. Да, он знал имена предводителей смутьянов, но не непосредственных убийц 'Усмана. А за этими предводителями стояли их племена, которые, разумеется, были готовы защищать их. Положение в государстве было крайне нестабильным, пламя смуты всё ещё полыхало, и им ничего не стоило убить самого Али до того, как он успеет казнить главарей смутьянов. И они действительно убили его впоследствии... Примечательно, что, когда Му'авия стал халифом, он также не стал казнить убийцу 'Усмана. Почему? Потому что к тому времени он уже смотрел на этот вопрос глазами Али, а взгляд Али был реалистичным, поскольку в то время он был главой государства. Му'авия же в тот период рассуждал теоретически, не задумываясь о возможных последствиях того, на чём он настаивал. Став же главой государства, он был вынужден взглянуть на вещи с другой стороны и осознал правоту Али. Да, Му'авия послал людей, чтобы убить некоторых участников смуты, однако остальные дожили до времён аль-Хаджаджа. Именно в этот период, то есть в эпоху правления Абд-аль-Малика ибн Марвана был убит последний из смутьянов. Таким образом, Али не мог казнить убийцу 'Усмана не из-за собственной слабости, но из боязни, что это может нанести серьёзный вред мусульманской общине».

Му'авия, будучи родственником 'Усмана, чувствовал себя обязанным потребовать наказать его убийц<sup>[86]</sup>.

Это и было главной причиной отказа Му'авии присягнуть 'Али. Сам он на власть не претендовал и не оспаривал у 'Али его право стать халифом.

Али неоднократно писал Му'авии, тот не отвечал, но однажды всё-таки послал ему письмо, в котором требовал наказать убийц 'Усмана и отказывался присягать до тех пор, пока его требование не будет выполнено.

Что же касается Али , то он считал, что принесённая ему присяга была действительной и её действие распространялось не только на присягнувших в Медине, но и на тех, кто по тем или иным причинам не присягнул, потому что Медина была городом Пророка  и местом жительства большинства сподвижников. А возмездие за убийство 'Усмана  он посчитал нужным отложить до тех пор, пока не восстановится единство общины и пока люди не придут к согласию. Али  надеялся, что конфликты и ра-



казнит убийц 'Усмана ﷺ. Соответственно, 'Али ﷺ считал каждого, кто отказался присягать ему, выступавшим против правителя, а с выступающим против правителя дозволено сражаться.

И 'Али ﷺ действительно собрал войско и выступил, оставив вместо себя в городе Кусаме ибн 'Аббаса. К нему приехал Ибн Аббас, оставив в Басре вместо себя Зияда. Закончив необходимые приготовления, он построил войско и направился в Шам, чтобы сражаться с Му'авией и его сторонниками и заставить их покориться законному правителю, как покорились все остальные.

Аль-Хасан пытался отговорить отца от выступления, но повелитель верующих 'Али ﷺ не стал слушать его. Он вручил знамя Мухаммаду ибн аль-Ханафийе, командование правым флангом поручил Ибн Аббасу, а левым — 'Умару ибн Абу Саляме, а согласно другой версии, левым флангом командовал Абу Лей-ля ибн 'Умар ибн аль-Джаррах, племянник Абу 'Убайды ибн аль-Джарраха. Осталось только покинуть Медину и отправиться в Шам. Но тут Али принесли известие о том, что Аиша, Таль-ха и аз-Зубайр отправились в Басру, и ему пришлось изменить свой первоначальный план.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ прибыл в Куфу после Верблюжьей битвы. Ему предложили поселиться в белом дворце Куфы, однако он отказался, мотивировав свой отказ тем, что 'Умар ибн аль-Хаттаб не желал останавливаться в этом дворце.

Али отправил Джариру ибн Абдаллаху, наместнику Хамдана, и аль-Аш'асу ибн Кайсу, правившему Азербайджаном, распоряжение принять присягу людей от его имени, что и было сделано. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ хотел написать и Му'авии, но Джарир ибн Абдаллах сказал, что сам съездит к Му'авии и примет его присягу от имени Али, поскольку был в хороших отношениях с Му'авией. Аль-Аштар попытался отговорить Али, но Али всё-таки послал Джарира, однако Му'авия, посоветовавшись со своим окружением, наотрез отказался присягать, пока не будут казнены убийцы 'Усмана. Когда Джарир привёз известие об отказе Му'авии, аль-Аштар высмеял его и за-

явил, что, если бы 'Али послал его, он сумел бы сломить сопро-

тивление Му'авии и победить его в споре. 'Али возразил: «Они бы убили тебя за пролитую кровь 'Усмана<sup>123</sup>». Аль-Аштар разгневал и обидел Джарира, и тот написал Му'авии, рассказав ему обо всём, а Му'авия пригласил его к себе в Шам. Так из-за аль-Аштара от Али ушёл благородный сподвижник, который говорил: «Когда бы Посланник Аллаха ﷺ ни увидел меня, он непременно улыбался мне» [Муслим].

Согласно сообщению с приемлемым иснадом, войско Али насчитывало пятьдесят тысяч воинов.

Он встал лагерем в Нухайле, в двух милях от Куфы. Вместо себя повелитель верующих оставил Абу Масу'да аль-Ансари, а из Нухайли послал вперёд восьмитысячный отряд под командованием Зияда ибн ан-Надра и четырёхтысячный отряд под командованием Шурайха ибн Хани. Затем он пошёл в Мадаин, в Багдад, где к его войску присоединились ещё воины, командование которыми он поручил Са'ду ибн Мас'уду ас-Сакафи, и послал вперёд трёхтысячный отряд из их числа. Он сам отправился по главной дороге Джазире по берегу Евфрата. Когда он добрался до Киркисии, ему принесли известия о том, что Му'авия со своим войском идёт ему навстречу и уже встал лагерем в Сыффи-не. Али дошёл до Ракки, там перешёл на другую сторону Евфрата и вышел к Сыффину.

Му'авия был очень серьёзно настроен по отношению к убийцам 'Усмана. Так, он подстерёг группы бунтовщиков из Египта во время их возвращения домой и перебил их. Среди них был Абу Амр ибн Будайль аль-Хуза'и. У Му'авии были свои люди в Египте, и не только там, и они сумели нанести поражение Мухаммаду ибн Абу Хузайфе в нескольких столкновениях в 36 г. х.

Незадолго до сражения при Сыффине он сумел задержать и казнить таких преступников, как Абд-ар-Рахман ибн 'Удай-

---

<sup>123</sup> То есть за участие в бунте против него, закончившееся убийством 'Усмана ﷺ.

Хузайфа.

Услышав о приближении 'Али и его войска, Му'авия поднялся на минбар и сказал: «Поистине, Али идёт к вам вместе с жителями Ирака. Что вы об этом думаете?» Люди опустили головы и молчали. Тогда поднялся Зу-ль-Каля аль-Химьяри и сказал: «Ты должен принять решение, а мы сделаем, как ты скажешь» [Исаба].

Жители Шама поклялись Му'авии, что будут вместе с ним требовать отмщения за кровь 'Усмана и сражаться, если понадобится.

Согласно приемлемым сообщениям, численность войска Му'авии составляла около шестидесяти тысяч воинов.

Командующими войска Му'авии были Амр ибн аль-Ас, ад-Даххак ибн Кайс, Зу-ль-Каля аль-Химьяри, Хабиб ибн Масляма и Абу аль-А'вар ас-Сулями.

Сообщается, что единственный источник воды в Сыффине захватили воины Му'авии, которые не позволяли войску Али брать воду. После этого, согласно одной версии, Али послал аль-Аш'аса ибн Кайса и он сразился с воинами Му'авии и завладел источником, а согласно другой версии, аль-Аш'ас поговорил с Му'авией и тот велел своим воинам не препятствовать воинам Али брать воду из источника. С этого столкновения всё и началось. После этого в течение месяца между отдельными отрядами двух войск происходили столкновения и сражения.

Стороны намеренно избегали масштабного сражения, желая сберечь жизни людей и пролить как можно меньше крови. Обе стороны надеялись на примирение.

Повстанец. Один из предводителей войска, которое выступило из Египта для свержения 'Усмана <sup>رضي الله عنه</sup> в дни смуты в Медине. Участвовал в его убийстве. Му'авия взыскал с него за кровь 'Усмана и казнил его в 36 г. х.

[88] Хашим ибн 'Утба

С наступлением месяца мухаррам стороны

ибн Абу Вак-кас.  
Сподвижник, оратор и доблестный воин. Носил прозвище аль-Миркаль. Племянник Са'да (сын его брата). Принял ислам в день взятия Мекки. Жил в Шаме. Умар послал его к Са'ду с подкреплением. Участвовал в сражении при Кадисийе, а в сражении при Ярмуке ему повредили глаз. Завоевал Джалюлю (место, расположенное к востоку от Багдада на реке с таким же названием — Джалюля). Сражался на стороне 'Али رضي الله عنه в его битвах. Убит в последний день битвы при Сыффине в 37 г. х.

заключили перемирие, и этот месяц прошёл в переговорах. Переговоры начал повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه, который послал к Му'авии Башира ибн Амра аль-Ансари, Са'ида ибн Кайса аль-Хамдани и Шабаса ибн Риб'и. Однако переговоры не принесли результата, потому что каждая из сторон не желала менять своё мнение и идти на уступки. Два благородных сподвижника, Абу ад-Дарда и Абу Умама, также попытались примирить стороны, однако и их постигла неудача по тем же причинам.

Ибн Касир подчеркнул недостоверность подробностей, которые приводятся в сообщениях Абу Михнафа и Насра ибн Музахима.

В первую неделю после окончания перемирия столкновения возобновились, но стороны по-прежнему избегали масштабного сражения.

Потом повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه объявил, что на следующий день состоится масштабное сражение, в котором будут участвовать оба войска полностью. Стороны начали готовиться к сражению.

## § 2. Ход сражения

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه сам командовал центром, Абдаллах ибн Аб-бас — левым флангом, Аммар ибн Ясир — пехотой, Мухаммад ибн аль-Ханафийя был знаменосцем, Хишам ибн 'Утба (аль-Миркаль)<sup>[88]</sup> держал стяг, аль-Аш'ас ибн Кайс командовал правым флангом.

находился на холме, командуя войском, 'Амр ибн аль-'Ас командовал конницей, Зу-ль-Каля аль-Химьяри — правым флангом, Хабиб ибн Масляма — левым флангом, аль-Мухарик ибн ас-Саббах аль-Химьяри аль-Каля'и был знаменосцем. Два войска сошлись. Сражаясь целый день с перерывом только на молитву, они так и не смогли одолеть друг друга. Никто не сдавался и не бежал с поля боя.

На второй день повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ совершил утреннюю молитву ещё в сумерках, несколько изменил состав командующих и велел готовиться к сражению.

После того как войска сошлись, войско Али стало продвигаться вперёд. Абдаллах ибн Будайль сумел сломить правый фланг Му'авии. У Му'авии даже появилась мысль покинуть поле боя, но он проявил терпение. Он воодушевил свой главный отряд, и те сумели убить Абдаллаха ибн Будайля, место которого занял аль-Аштар. Войско Шама снова пошло в атаку. Погибли Зу-ль-Каля, Хаушаб и 'Убайдаллах ибн аль-Хаттаб (да будет доволен Аллах ими всеми). Увидев, что его войско отступает, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ снова стал побуждать их к сражению, и они бросились в бой с новыми силами.

Аммар ибн Ясир, услышав, как один человек сказал: «Жители Шама стали неверующими», запретил ему говорить так и сказал: «Они выступили против нас, и мы сражаемся с ними из-за этого, но у нас один Бог, и один Пророк, и одна кибла» [Ибн Абу Шейба].

Он побуждал воинов сражаться и даже сам двинулся вперёд, поднимая копьё, которое дрожало в его руке, поскольку в то время он был уже очень старым человеком. На закате этого дня он устремился вперёд вместе со знаменосцем Хишамом ибн 'Утбой ибн Абу Ваккасом. Оба они были убиты. Да помилует их Аллах!

Той же ночью сражение продолжилось. Боевой дух воинов Али был очень высок, и они сумели отбросить воинов Му'авии с их позиций. Эта ночь получила название ночи воя. В эту ночь был слышен только неясный звук и звон оружия, потому что люди сражались насмерть. Усталые и измученные, они сражались,

потом немного отдыхали и снова бросались в бой. Молитву они

совершали на ходу, занятые сражением. После утренней молитвы в пятницу войско 'Али стало побеждать.

Аль-Аш'ас ибн Кайс, лидер Кинды, обратился к людям с речью, в которой призывал их остановиться, говоря, что иначе арабы просто перебьют друг друга. Му'авия, узнав об этом, согласился с ним, понимая, что в противном случае римляне нападут на женщин и детей жителей Шама, а персы — на женщин и детей жителей Ирака, и велел своим воинам поднять свитки Корана на копьях. Сделано это было с искренним намерением, ради примирения сторон и прекращения кровопролития.

Сабаиты, которым подобное было совсем не выгодно, оставили нам огромное количество сообщений, искажающих исторические факты и превращающих истину в ложь, ложь — в истину, а благое действие — третейский суд — в преступление. Целью этих сообщений было в первую очередь очернение благородных сподвижников. К сожалению, эти сообщения распространились и попали во многие труды по истории. Встречаются они и в современных книгах.

После того как были подняты свитки Корана, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ согласился на третейский суд. Эта мера была оправданной и приемлемой для всех. Му'авия не давал обещания присягнуть Али, Али не давал обещания немедленно наказать убийц 'Усмана, но кровопролитие было остановлено.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ связывал с третейским судом надежды на примирение сторон и разрешение конфликта. Это была последняя попытка примирения. С обеих сторон было много жертв. Люди устали от сражения. Все подчинились Откровению, призывающему к примирению. Эти причины побудили людей прибегнуть к третейскому суду и согласиться на него.

**Аммар ибн Ясир.** Сподвижники знали, что Аммара должна убить несправедливая группа, то есть не та, на стороне которой истина. Поэтому Хузайма ибн Сабит присутствовал на сражении при Сыффине, но не сражался до тех пор, пока не узнал о том, что Аммар погиб от рук воинов Шама. Тогда он об-

нажил меч и стал сражаться с ними, присоединившись к войску

'Али, пока не погиб. Гибель 'Аммара не осталась незамеченной и в стане Му'авии. Абдаллах ибн Амр и другие поняли, что покушающаяся группа — это сторонники Му'авии, однако сам Му'авия предположил, что, вероятно, Аммара убил кто-то из войска Али и сделал так, чтобы всем показалось, будто это воины Му'авии убили его. Тем не менее гибель Аммара произвела впечатление и на Амра ибн аль-Аса и побудила его приложить усилия, чтобы остановить эту войну.

Убийцей Аммара был Абу аль-Гадийя аль-Джухани.

'Икрима передаёт: «Ибн Аббас сказал мне и своему сыну Али: "Идите к Абу Са'иду и послушайте что-нибудь из его хадисов". И мы отправились к нему и застали его работающим в саду. Он взял свой плащ и завернулся в него, после чего стал пересказывать нам хадисы. Дойдя до упоминания о строительстве мечети, он сказал: "Мы носили по одному кирпичу, а Аммар — по два, и, увидев это, Пророк ﷺ отряхнул с него пыль и сказал: *<Горе 'Аммару! Убьёт его несправедливая группа. Он будет звать их к Раю, а они будут звать его к Аду>*. А Аммар говорил: *<Про-шу у Аллаха защиты от испытаний!>*"» [Бухари].

Это ещё одно свидетельство истинности пророческой миссии Мухаммада ﷺ и ответ всем тем, кто утверждает, что Али ؑ был неправ в этом конфликте. Ан-Навави сказал: «Во время сражения при Сыффине сподвижники неотступно следовали за ним, потому что благодаря этому хадису знали, что он — со справедливой группой».


Известны похожие высказывания множества учёных.


Таким образом, покушавшейся группой был Му'авия со своими сторонниками, однако у них было оправдание, поскольку они действовали согласно своему иджитхаду, который в действительности был ошибочным.

**Удивительное сражение.** Представители обеих сторон сражались не с корыстной, мирской целью, а потому, что искренне считали, что истина — на их стороне. Сражаться в подобных обстоятельствах — обязанность. Когда сражение останавливалось,

представители обеих сторон черпали воду из одного источника и

вели себя при этом как братья, а представители одного племени, находившиеся по разные стороны баррикад, приходили друг к другу, сидели вместе и разговаривали. Два человека сражались, потом, уставая, садились и долго разговаривали, после чего снова поднимались и опять сражались. Они исповедовали одну религию, и не было для них ничего дороже неё. Когда наступало время молитвы, сражение прекращалось и все отправлялись совершать молитву. И когда убитых стало много, 'Али предложил Му'авии остановить сражение, чтобы обе стороны могли спокойно похоронить своих убитых, и Му'авия сразу же согласился. Представители обеих сторон перемешались, ходили рядом, собирая тела убитых, чтобы предать их земле, и не трогали друг друга<sup>124</sup>.

**Пленные.** Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб  велел задерживать пленных, и тех из них, кто присягал ему, он сразу отпускал, а у тех, кто не присягал, забирал оружие и верховое животное и брал с них клятву не сражаться, после чего отпускал. Если же пленный отказывался давать клятву, его задерживали в плену и не отпускали, но и не убивали.

Известно также, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  после завершения сражения подходил к убитым, призывал на них милость Всевышнего и считал верующими представителей обеих сторон.

**Му'авия и византийский царь.** Ибн Касир (да помилует его Аллах) сказал: «Византийский царь захотел расправиться с Му'авией после того, как тот унизил его, разгромил его войска и нанёс им поражение. Увидев, что Му'авия занят войной с Али, он подошёл к его землям с большим войском и хотел напасть на них, однако Му'авия написал ему: "Клянусь Аллахом, если ты не прекратишь и не возвратишься к себе, о проклятый, мы с сыном дяди моего

---

<sup>124</sup> ~~Всё это~~ свидетельствует о том, что люди не испытывали личной ненависти друг к другу, а к сражению их побуждал их иджитхад.

заклучим мир и выступим против тебя, и я изгоню тебя из всех твоих земель, и земля покажется тебе тесной после того, как была



просторной!" Царь испугался, отступил и запросил мира».

**Амр и 'Али.** Получившая распространение история о том, что Али якобы сражался с Амром ибн аль-Асом и чуть не убил его, недостоверна. Её передаёт Наср ибн Музахим, слабый, ненадёжный передатчик, рафидит, известный тем, что возводил ложь на благородных сподвижников. Версия аль-Кальби также недостоверная, поскольку он тоже ненадёжный, отвергаемый передатчик.

**Убийцы 'Усмана.** Они хотели, чтобы сражение продолжалось и стороны убивали друг друга и выбились из сил, дабы у них уже и мысли не возникало о мести за убийство 'Усмана. Не добившись своего, они увидели перед собой лишь один выход — выступить против Али ﷺ. Придумав новый девиз: «Решения выносит только Аллах», они покинули стан Али и разбили лагерь подальше от него. Они понимали: мир между Али и Му'авией означает для них как участников бунта и убийства 'Усмана верную смерть. И вполне очевидно, что они приняли меры для собственного спасения, как ранее приняли меры перед Верблюжьей битвой.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ запретил ругать Му'авию и проклинать жителей Шама, поскольку они были верующими, а Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Проклясть верующего — все равно что убить его»* [Бухари].

## Глава третья

# Третейский суд

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ согласился на третейский суд и вернулся в Куфу, а Му'авия вернулся в Шам. Они договорились, что третейский суд состоится в рамадане в Даумат-аль-Джандаль. 'Али послал Абу Мусу аль-Аш'ари, а Му'авия — Амра ибн аль-Аса.

В стане Али произошёл раскол. Группа не одобрявших идею третейского суда, получившая название хариджитов, покинула стан Али. Али отправил к ним Ибн Аббаса, и после их дискуссии часть их вернулась к Али, а другая часть отказалась. Позже Али пришлось сражаться с последними, и сам он в конце концов пал от руки одного из них.

История третейского суда — очень важная и опасная тема из-за множества сообщений, которые исказили исторические факты, касающиеся этого события, очернили его участников и скрыли истину от многих. Эти сообщения получили распространение и были подхвачены многими.

## §1. Абу Муса аль-Аш'ари

Его звали Абдаллах ибн Кайс ибн Суляйм ибн Хаддар ибн Харб Абу Муса аль-Аш'ари ат-Тамими. Он был сподвижником Посланника Аллаха ﷺ, факихом и чтецом. Принял ислам в числе

первых, совершал переселение в Эфиопию. Согласно другим со-

общениям, он отправился к своим соплеменникам, чтобы призывать их к религии Аллаха. Возможно, что он сначала прибыл в Мекку, принял ислам, потом был среди тех, кого Посланник Аллаха ﷺ отправил в Эфиопию, и отправился к своим соплеменникам, которые жили напротив Эфиопии, с восточной стороны. А когда Посланник Аллаха ﷺ переселился в Медину, он вместе со своими принявшими ислам соплеменниками отправился в Медину, но они вынуждены были сойти с корабля из-за шторма близ Эфиопии.

Абу Муса передаёт: «Нас было три брата: я, Абу Рухм и Абу Амир, и наш корабль высадил нас на земле негуса, где был Джа'фар и его товарищи. Мы прибыли (к Посланнику Аллаха ﷺ) после того, как был взят Хайбар, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Вы переселились дважды: вы переселились в Эфиопию и вы переселились ко мне"**» [Муслим].

Абу Муса ؓ сказал: «После завершения битвы при Хунай-не Пророк ﷺ послал в Аутас войска под началом Абу Амира, который сразился с Дурайдом ибн ас-Симмой, и Дурайд был убит, а Аллах нанёс поражение его товарищам. Пророк ﷺ послал вместе с Абу Амиром и меня, а через некоторое время один человек из племени Джу'шум ранил Абу Амира в колено стрелой, которая застряла в его ноге. Я подбежал к нему и спросил: "О дядя, кто в тебя стрелял?"»

Передатчик этого хадиса сказал: «Тогда он указал Абу Мусе на этого человека и сказал: "Вот мой убийца, который стрелял в меня"».

Абу Муса ؓ сказал: «Я сразу бросился за ним и стал настигать его. Заметив меня, он пустился бежать, я же гнался за ним и повторял: "Неужели ты не устыдишься? Ты что, не араб? Неужели не остановишься?" И он действительно остановился, после чего каждый из нас нанёс другому по одному удару мечом и я убил его, а потом сказал Абу Амиру: "Аллах убил твоего убийцу". Он сказал: "Вытащи эту стрелу", и, когда я вытащил её, из раны стала сочиться сукровица. Затем он сказал: "О сын

моего брата, поприветствуй Пророка ﷺ, от моего имени и скажи

ему: <Попроси Аллаха простить меня!>" Потом Абу Амир назначил меня командовать людьми вместо себя и через короткое время умер, а я вернулся назад и зашёл к Пророку ﷺ, который находился у себя дома. Он сидел на кровати, покрытой тонкой тканью и представлявшей собой раму с натянутыми на неё верёвками, которые оставили следы на его спине и боках. Я рассказал Пророку ﷺ о том, что случилось с нами и с Абу Амиром, и передал его слова: "Скажи ему: <Попроси Аллаха простить меня!>" Тогда Пророк ﷺ велел принести ему воды и совершил омовение, после чего воздел руки к небу и сказал: **"О Аллах, прости 'Убайда Абу 'Амира!"** Я увидел белизну его подмышек. Потом Пророк ﷺ сказал: **"О Аллах, возвысь его в День воскресения над многими Твоими созданиями из числа людей!"** А я попросил: "Попроси прощения и для меня!" Тогда он сказал: **"О Аллах, прости Абдаллаху ибн Кайсу грех его и введи его в День воскресения через почётный вход!"**» [Муслим].

Абу Муса رضي الله عنه передаёт, что он был вместе с Пророком ﷺ, когда тот стоял лагерем в Джи'ране между Меккой и Мединой, и с ним был также Биляль. Там к Пророку ﷺ пришёл один бедуин и сказал: «Не выполнишь ли ты обещание, которое дал мне?» И Пророк ﷺ сказал: **«Радуйся!»** Бедуин сказал: «Ты слишком часто говорил мне: "Радуйся!"» Тогда Пророк ﷺ, которого охватил гнев, повернулся к Абу Мусе и Билялю и сказал: **«Он отверг благую весть, так примите же её вы!»** Они сказали: «Мы принимаем её!» А потом Пророк ﷺ велел принести себе сосуд с водой, омыл в нём руки и лицо, после чего набрал в рот воды, выплюнул её в этот сосуд и сказал: **«Отпейте этой воды, вылейте остаток себе на лица и грудь и радуйтесь благой вести!»** И они взяли этот сосуд и сделали это, что же касается Умм Салямы, сидевшей за занавеской, то она сказала: «Оставьте что-нибудь и для вашей матери!» И они оставили ей часть этой воды [Муслим].

Ибн Бурайда передаёт от своего отца: «Однажды ночью я выходил из мечети и увидел, что Пророк ﷺ стоит у выхода из ме-

чети, а один человек совершает молитву. Он сказал мне: **"О Бу-**

*райда, ты думаешь, он делает это напоказ?"* Я ответил: "Аллах и Его Посланник знают лучше". Тогда он сказал: *"Он — покорный верующий, и ему дарована свирель из свирелей семейства Давуда"*. И я подошёл к нему и увидел, что это Абу Муса аль-Аш'ари, и я рассказал ему обо всём» [Муслим].

Абу Муса аль-Аш'ари رضي الله عنه передаёт, что они сопровождали Пророка Аллаха صلى الله عليه وسلم и поднимались в гору, и один человек, преодолевая подъём, восклицал: «Нет божества, кроме Аллаха, и Аллах Велик!» Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, сидевший на своей мулице, сказал: *«Поистине, вы взываете не к глухому и не к отсутствующему»*. Он передаёт: «А потом он позвал: *"О 'Абдаллах ибн Кайс [или Абу Муса], не указать ли мне тебе на слово из сокровищ Рая?"* Я ответил: "Конечно, о Посланник Аллаха". Он сказал: *"Говори: <Нет способности изменить что-либо и силы для этого ни у кого, кроме как от Аллаха>"*» [Муслим].

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم назначил Абу Мусу управлять Забидом и Аденом и послал Му'азу ибн Джабалия в Йемен. Отправляя их обоих в Йемен, Пророк صلى الله عليه وسلم сказал: *«Облегчайте и не затрудняйте. И привлекайте, а не отвращайте»*. Абу Муса сказал: «Поистине, в нашей земле есть напиток — его делают с мёдом, и называется он табаг, и ещё один — из ячменя, его называют мизр». Он رضي الله عنه сказал: *«Всё опьяняющее запрещено»*. И Абу Муса рассказывал: «Му'аз спросил меня: "Как ты читаешь Коран?" Я ответил: "Я читаю его в своей молитве и на своём верховом животном, стоя и сидя, не спеша и последовательно". Му'аз сказал: "А я сплю, а потом стою некоторое время и надеюсь получить награду за свой сон так же, как надеюсь получить награду за выстаивание молитвы"» [Бухари; Муслим].

**Абу Муса и 'Умар.** Во времена 'Умара رضي الله عنه Абу Муса رضي الله عنه был одной из опор исламского государства. Он командовал войсками и открывал для ислама Кум, Касан и Тустар. Он был одним из основателей басрийской правовой школы, являясь одним из самых знающих сподвижников. Прибыв в Басру, он обучал там людей. 'Умар ибн аль-Хаттаб оказал на него немалое влияние.

[89] Известно, что, помимо прочего, 'Умар написал Абу Мусе известное послание,

Абу Муса был известен сво-

содержащее наставления и указания, призванные помочь будущему судье. Ниже приведён текст этого послания, взятый из книги «Камиль» аль-Мубаррида: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! От раба Аллаха 'Умара ибн аль-Хаттаба, повелителя верующих, 'Абдаллаху ибн Кайсу. Мир тебе! Поистине, судопроизводство — важная обязанность и традиция, которой нужно следовать. Старайся понять слова обеих сторон и выслушивай их с одинаковым вниманием, а иначе упустишь истину, которая может открыться тебе через слова одного из них, и тогда права не будут соблюдены. Встречай всех людей с одинаковым лицом, сиди перед ними одинаково и суди их одинаково, так чтобы знатный не рассчитывал на то, что ради него ты поступишь несправедливо по отношению к другим, а слабый не отчаивался в твоей справедливости. Тот, кто утверждает, должен представить доказательства, а отрицающий должен поклясться. Примирение между мусульманами дозволено, за исключением перемирия, которое делает запретное дозволенным или делает дозволенное запретным.

Если ты вынес судебное решение, а потом, подумав, изменил своё мнение и понял, что допустил ошибку, ты должен вернуться к истине, потому что истина изначально и возвращение к ней лучше, чем дальнейшее продвижение по дороге лжи.

Старайся глубже понять запутанные, неясные вопросы, решения которых ты не найдёшь ни в Коране, ни в Сунне.

Рассматривай хадисы, в которых описываются похожие случаи, и используй аналогию. Старайся вынести решение, которое было бы ближе к Аллаху и к истине.

Тому, кто заявляет о наличии у него какого-либо права, дай определённый срок. Если он представит доказательства, дай ему то, что принадлежит ему по пра-

им знанием, поклонением, благочестием и стыдливостью, благородством и целомудрием, равнодушием к мирским благам и глубокой преданностью исламу, а также красивым голосом, которым он читал Коран. Он был лучшим чтецом и самым знающим человеком в Басре.

Он много времени проводил с Посланником Аллаха ﷺ и перенимал знание у него, а также у его ближайших сподвижников — 'Умара, Али, Убайя ибн Ка'ба и Абдаллаха ибн Мае'уда. Особое влияние оказал на него 'Умар, который давал ему наставления и вёл переписку с ним на протяжении всех тех лет, в течение которых он управлял Басрой<sup>[89]</sup>. Абу Муса обращался к 'Умару за советом, когда случалось нечто важное. Аш-Ша'би сказал: «Судьи этой общины — 'Умар, Али, Зайд ибн Сабит и Абу Муса» [Захаби. Сийар].

Приезжая в Медину, Абу Муса присутствовал на собраниях 'Умара. Он приобретал и распространял полезное знание, а также уделял большое внимание Книге Аллаха, бла-

много людей, выучивших Коран наизусть.

Внёс Абу Муса свой вклад и в распространение и сохранение Сунны. От него передавали хадисы Бурайда ибн аль-Хасыб, Абу Умама аль-Бахили, Абу Са'ид аль-Худри, Анас ибн Малик, Тарик ибн Шихаб, Са'ид ибн аль-Мусайяб, аль-Асвад ибн Язид, Абу Ваиль Шакик ибн Саляма, Абу 'Усман ан-Нахди и другие. Сам Абу Муса неуклонно придерживался Сунны.

Анас ибн Малик относился к ближайшему окружению Абу Мусы в Басре. '

После покорения Тустара Абу Муса отослал 'Умару военную добычу и пленных и привёз к нему Хурмузана<sup>[90]</sup>. Абу Муса не только лично участвовал в открытии для ислама новых земель и отправлял войска, сотрудничая с наместниками соседних областей, но и приложил огромные усилия, чтобы навести порядок и наладить жизнь людей в открытых для ислама областях.

При 'Усмани Абу Муса продолжил править Куфой, и на момент гибели 'Усмана он был

ибо в этом случае не останется сомнений.

Свидетельство всех мусульман принимается, кроме тех, кто уже подвергнулся установленному Шариатом наказанию (*хадд*) за какое-либо преступление, или тех, кого уже уличали в лжесвидетельстве, или тех, кто подозревался в том, что называет себя сыном не своих родителей, или бывшего раба, называющего своим господином не того, кто дал ему свободу, ибо, поистине, Аллах сокрыл от вас то, что в душах людей, и дал вам вместо этого знания доказательства и клятвы. Избегай предвзятого отношения к одной из сторон и давления на кого-либо, ибо, поистине, Аллах дарует великую награду за истину, сказанную тогда, когда её нужно было сказать, а она — прекрасный запас. У кого правильное намерение и кто взялся за свою душу, того избавит Аллах от зла, причиняемого людьми. А кто демонстрирует людям наличие у него того, о чём Аллах знает, что это на самом деле ему не свойственно, того опозорит Аллах. Подумай же о награде Всевышнего Аллаха в виде удела в этом мире и о сокровищницах Его милости. Мир тебе!»

[90] Хурмузан — правитель Тустара, города на юге Ирана (в наше время называется Шуштер). Один из подчинённых Йездигерда. Абу Муса послал его в Медину после того, как он сдался и потребовал, чтобы 'Умар رضي الله عنه решил его участь. Он прибыл в Медину в своём одеянии из парчи. 'Умар предоставил ему безопасность и призвал его к исламу, однако он отказался, но потом всё-таки принял ислам. 'Умар رضي الله عنه назначил ему содержание. Его видели совершавшим хадж вместе с 'Умаром. После убийства 'Умара его сын, 'Убайдаллах ибн 'Умар ибн аль-Хаттаб, убил его, поскольку был уверен, что он замешан в убийстве 'Умара.

её управляющим. Когда 'Али пришёл к власти и призвал людей

присоединяться к его войску, Абу Муса, увидев первые признаки смуты, призвал людей оставаться в своих домах и не принимать участия в этой смуте. Из-за различий точек зрения по этому вопросу Али عليه السلام снял его с должности наместника Куфы.

Абу Муса посвятил свою жизнь после принятия ислама распространению ислама, обучению людей полезному знанию и особенно Корану, усердию на пути Аллаха и примирению людей. И совершенно очевидно, что он был вовсе не похож на тот карикатурный образ, который создали передатчики вымышленных, недостоверных историй о третейском суде. Да и как мог пользоваться доверием Посланника Аллаха ﷺ и праведных халифов человек, которого они изображают откровенно глупым?

Абу Муса был избран третейским судьёй потому, что его избрание полностью согласовалось с ходом событий. Это был этап перемирия. А Абу Муса относился к числу тех, кто призывал к примирению и миру. И достоверно известно, что третейским судьёй его назначил сам Али, а не кто-то другой. Соответственно, и сообщения о роли чтецов в этих событиях и другие подобные утверждения — вымысел рафидитских рассказчиков, роль которых в искажении исламской истории хорошо известна.

Абу Муса — одна из ключевых личностей исламской истории и один из тех, кого оболгали и чей образ пытались исказить посредством лживых, несостоятельных сообщений, распространяемых о них. Именно поэтому автор данного труда счёл нужным привести здесь краткую биографию этого благородного сподвижника.

## § 2. 'Амр ибн аль-'Ас

Его звали Амр ибн аль-Ас ибн Ваиль ас-Сахми, носил кунью Абу Мухаммад и Абу Абдаллах. Ислам он принял от негуса в Эфиопии. Переселился в Медину в 8 г. х. Согласно другим версиям, он принял ислам в 8 г. х. перед покорением Мекки или же между Худайбией и покорением Хайбара.



корились, а 'Амр ибн аль-Ас уверовал». Это хороший (хасан) хадис. Его приводят Ахмад и ат-Тирмизи.

Сам Амр рассказывает: «Когда мы покинули Ров вместе с союзными племенами, я собрал курайшитов, которые разделяли моё мнение и слушали меня. Я сказал им: "Как вы знаете, я считаю, что дело Мухаммада поднялось много выше остальных дел. И мне пришла в голову одна мысль, и я хочу знать ваше мнение". Они спросили: "Что за мысль?" Я сказал: "Думаю, нам следует отправиться к негусу и оставаться у него, и если Мухаммад одолеет наш народ, мы будем у негуса, потому что лучше нам быть у негуса, чем оказаться во власти Мухаммада. Если же победит наш народ, то они прекрасно знают, кто мы, и нам нечего ждать от своих соплеменников, кроме блага". Они одобрили моё мнение, и я сказал: "Соберите дары для негуса". А больше всего из того, что было в нашей земле, негус любил выделанную кожу. И мы собрали для него много кожи и отправились к нему. Клянусь Аллахом, придя к нему, мы застали у него Амра ибн Умайю ад-Дамри, которого Мухаммад отправил к негусу по делу Джа'фара и его товарищей. Амр ибн Умайя зашёл к негусу, а потом вышел, и я сказал своим товарищам: "Это Амр ибн Умайя ад-Дамри. Если я зайду к негусу, попрошу его отдать мне его и отрублю ему голову, курайши-ты обрадуются, потому что я избавлю их от посланца Мухаммада!" И я зашёл к негусу, склонился перед ним до земли, как делал всегда, и он сказал: "Добро пожаловать, друг мой! Привёз ли ты мне что-нибудь в дар из твоей земли?" Я ответил: "Я привёз тебе много кожи". Я показал ему наш дар, и ему он понравился. Тогда я сказал негусу: "О царь! Я видел, как от тебя вышел один человек. Он посланец человека, который является нашим врагом. Позволь же мне убить его. Из-за него погибли многие наши знатные люди, лучшие из нас". Он разгневался, услышав это, и, вытянув руку, ударил себя по носу так, что мне даже показалось, что он его сломает. В тот момент я готов был сквозь землю провалиться от страха и стыда перед

ним. Я сказал: "О царь! Если бы я знал, что тебе это будет

неприятно, я не стал бы просить тебя об этом". Он воскликнул: "Неужели ты просишь меня, чтобы я отдал тебе на растерзание посланца человека, к которому приходит передающий Откровение ангел, который приходил и к Мусе?!" Я спросил: "О царь! Он действительно таков?" Он сказал в ответ: "Горе тебе, о Амр! Послушай меня и последуй за ним! Ей-богу, он придерживается истины, и он непременно одолеет тех, кто станет противоречить ему, подобно тому как Муса одолел Фараона и его воинство!" Я сказал: "Тогда, может быть, я присягну тебе на верность исламу, а ты передашь ему мою присягу?" И я присягнул ему на верность исламу. Я вышел от него другим человеком. Однако я скрыл от своих товарищей, что принял ислам. Потом я отправился к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы принять ислам. По пути я встретил Халида ибн аль-Валида. Это было незадолго до взятия Мекки. Я спросил: "Куда направляешься, о Абу Сулейман?" Он ответил: "Клянусь Аллахом, правильный путь стал очевидным, и этот человек действительно пророк. Клянусь Аллахом, я иду к нему, чтобы принять ислам. А ты до каких пор будешь упорствовать?" Я сказал: "Клянусь Аллахом, я пришёл только для того, чтобы принять ислам!" И мы пришли в Медину вместе. Халид пошёл первым. Он принял ислам и присягнул Посланнику Аллаха ﷺ. Потом приблизился я и сказал: "О Посланник Аллаха! Я присягаю тебе с тем условием, что мне простятся мои прошлые грехи и я забуду о них навсегда". Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Присягай, о 'Амр, ибо, поистине, ислам стирает то, что было до него, и переселение стирает то, что было до него"**. И я присягнул ему и ушёл» [Захаби. Сийар].

В одном из хадисов ясно показана натура Амра, его искренность, благочестие и богобоязненность. Это история кончины Амра. Когда Амр ибн аль-Ас находился при смерти, он так долго плакал, повернувшись лицом к стене, что его сын стал говорить: «О батюшка, разве Посланник Аллаха ﷺ не порадовал тебя вестью о том-то? Разве Посланник Аллаха ﷺ не пора-

давал тебя вестью о том-то?» Тогда 'Амр повернулся и сказал:

«Поистине, лучшим из того, чем мы можем заpastись, является свидетельство о том, что нет божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха, и, поистине, я прошёл через три стадии. Сначала я думал, что нет человека, который ненавидел бы Посланника Аллаха ﷺ сильнее меня и больше меня желал бы схватить и убить его. Если бы я умер в подобном состоянии, то непременно оказался бы среди обитателей Огня. Когда же Аллах внушил моему сердцу любовь к исламу, я пришёл к Пророку ﷺ и сказал: "Дай мне твою правую руку, чтобы я присягнул тебе!" Он протянул руку, но я не протянул свою. Он спросил: *"Что с тобой, о 'Амр?"* Я ответил: "Я хотел поставить условие". Он спросил: *"Какое?"* Я ответил: "Чтобы мне простились мои грехи". Тогда он сказал: *"Разве ты не знаешь, что ислам уничтожает всё, что было прежде, и что хиджра уничтожает всё, что было прежде, и что хадж уничтожает всё, что было прежде?"* И после этого я никого не любил больше, чем Посланника Аллаха ﷺ, и никого не ставил выше него. И я почитал его так, что не смел даже взглянуть на него, а если бы меня попросили его описать, то я не смог бы сделать это, ибо даже не смотрел на него в упор. Если бы я умер в подобном состоянии, то, конечно же, мог бы надеяться, что окажусь среди обитателей Рая. А потом нам поручалось столько разных дел, что я уже не знаю, в каком положении я из-за этого оказался! Когда я умру, пусть не сопровождает моё тело на кладбище ни громко причитающая, ни огонь. Когда же вы положите меня в могилу, то засыпайте меня землёй понемногу, а потом постойте вокруг моей могилы столько времени, сколько требуется для того, чтобы заколоть верблюда и разделить его мясо, чтобы я мог порадоваться вам и посмотреть, что мне отвечать посланцам моего Господа» [Муслим].

Амр участвовал в походе на Зат-ас-Салясиль. Спустя несколько дней после возвращения войска из Муты Посланник Аллаха ﷺ собрал новое войско под командованием Амра ибн аль-Аса и послал его в Зат-ас-Салясиль, чтобы наказать племя

зантийцев и радовалось поспешному уходу мусульман, решив, что это победа. 'Амр прибыл к ним с тремястами воинами из числа мухаджиров и ансаров. Приблизившись к землям врага, 'Амр узнал, что враги собрали огромное войско. Он отправил к Посланнику Аллаха ﷺ гонца, прося подкрепления. Посланник Аллаха ﷺ отправил к нему Абу 'Убайду ибн аль-Джарраха с подкреплением. Мусульмане сразились с врагом и продвинулись вглубь его земель. Куда'иты побежали и потерпели поражение. Амр ибн аль-Ас сумел вселить в сердца врагов благоговейный страх перед исламским государством и восстановить влияние ислама в Шаме. Мусульмане вернули прежних союзников и обрели новых. Ислам приняло много людей из бану Абс, бану Мурра, бану Зубьян и Фазары, лидер которых 'Уяйна ибн Хисн ранее заключил союз с мусульманами. За ними последовали бану Суляйм, предводителем которых был аль-Аббас ибн Мирдас, и бану Ашджа'. В результате влияние мусульман на севере значительно усилилось, хотя оно ещё и не распространялось на все земли арабов [Ибн Хишам].

Амр ибн аль-Ас сказал: «Посланник Аллаха ﷺ позвал меня и сказал: ***"Возьми свою одежду и оружие, а потом приходи ко мне"***. И я пришёл к нему, когда он совершал омовение. Он окинул меня взглядом и кивнул, после чего сказал: ***"Я хочу назначить тебя командующим войска и отправить тебя в военный поход, и Аллах сохранит тебя и дарует тебе добычу. Поистине, я желаю, чтобы ты обрёл благое имущество"***. Я сказал: "О Посланник Аллаха, я принял ислам не ради имущества, а ради ислама и ради того, чтобы быть с Посланником Аллаха ﷺ". Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"О 'Амр! Это прекрасно, когда у праведного человека благое имущество"***».

Слова Амра свидетельствуют о силе его веры и его приверженности исламу, а также о его желании находиться возле Посланника Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ объяснил ему, что дозволенное имущество, попадая в руки праведного человека, становится благом, потому что он расходует его ради Аллаха

и делает добро, а также оберегает себя и свою семью от запретного

и от обращения к людям с просьбами.

'Амр заботился о своих воинах. Так, он не разрешил воинам разводить огонь. Когда воины попросили, чтобы 'Амр разрешил им развести костры для обогрева, он запретил им делать это, потому что огонь виден издали и враги могли заметить немногочисленный отряд и напасть на него неожиданно. Посланник Аллаха ﷺ одобрил его поступок. И Амр запретил своим воинам преследовать бегущего врага. Амр поступил так, опасаясь засады. Это действие Амра Посланник Аллаха ﷺ также одобрил [Захаби. Сийар].

Амр ибн аль-Ас сказал: «Во время похода на Зат-ас-Салясиль, в холодную ночь, у меня случилась поллюция. Я испугался, что, если совершу полное омовение, простужусь и умру. Поэтому я совершил очищение землёй, а затем — утреннюю молитву со своими товарищами. Позже об этом стало известно Посланнику Аллаха ﷺ и он сказал: *"О 'Амр, неужели ты совершал молитву со своими товарищами, пребывая в осквернении?"* Я рассказал ему о том, что помешало мне совершить полное омовение, и сказал: "Поистине, я слышал, что Всевышний Аллах сказал: **<Не убивайте себя [или друг друга], ведь Аллах милостив к вам>** (сура 4 «Женщины», аят 29)". Посланник Аллаха ﷺ улыбнулся и ничего не сказал» [Захаби. Сийар].

Иджтихад Амра свидетельствует об остроте его ума и понимании религии, а также об умении извлекать постановление Шариата из шариатского доказательства. Следует отметить, что Амр, едва приняв ислам, начал запоминать Коран и даже извлекать из аятов постановления Шариата. К тому времени он был мусульманином всего около четырёх месяцев. Это указывает на то, что Амр стремился познать религию Аллаха. Возможно также, что Амр уже слышал Коран до принятия ислама. В этом случае мы видим ещё одно доказательство величия Корана, который оказал на неверующих удивительное воздействие. Даже относясь к исламу и мусульманам крайне враждебно, неверующие стремились услышать Коран. Таких случаев было немало в мекканский период. Ещё одно доказательство того, что Амр был знаком

предложил негусу спросить мусульман-переселенцев, что они говорят об 'Исе, сыне Марьям.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Самый покорный Аллаху и верующий из людей — 'Амр ибн аль-'Ас»* [Албани. Сахиха].

Амр ﷺ передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ не приравнивал ко мне и к Халиду никого с тех пор, как мы приняли ислам, в том, что касалось войны» [Байхаки].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Поистине, Амр ибн аль-Ас относится к числу праведных курайшитов»* [Тирмизи].

Зухайр ибн Кайс аль-Бальви передаёт от своего дяди по отцу Алькамы ибн Римса аль-Бальви: «Посланник Аллаха ﷺ направил Амра ибн аль-Аса в Бахрейн, и после этого Посланник Аллаха ﷺ задремал, после чего проснулся и сказал: *"Да помилует Аллах Амра!"* И мы стали вспоминать всех, кто носил имя Амр. А Пророк ﷺ снова задремал, затем проснулся и сказал: *"Да помилует Аллах Амра?"* Мы спросили: "Кто этот Амр, о Посланник Аллаха?" Он ответил: *"Амр ибн аль-Ас"*. Мы спросили: "А что он такого сделал?" Он ответил: *"Я вспомнил о нём, потому что, когда я побуждал людей подавать милостыню, он приносил свою милостыню, и приносил много, и я спрашивал: (Откуда у тебя это, о АмрЪ И он отвечал: <От Аллаха>. Правду сказал Амр! Поистине, для Амра у Аллаха приготовлено много блага"*». Зухайр сказал: «И когда началась смута, я решил, что буду следовать за этим человеком, потому что Посланник Аллаха ﷺ сказал о нём то, что сказал, и я неотступно следовал за ним» [аль-Хаким].

В своё время Посланник Аллаха ﷺ отправил Амра в Оман к Джейфару и Аббаду, сыновьям Джулянды. Он призвал их к исламу, и они уверовали в Пророка ﷺ, стали выплачивать закят и помогали Амру бороться с теми, кто выступал против него [Ибн Са'д. Табакат].

После кончины Посланника Аллаха ﷺ, когда халифом стал Абу Бакр, он снёсся с Амром, желая назначить его командующим войска, которое должно было отправиться в Палестину. При этом Абу Бакр предоставил ему выбор: стать командующим

или остаться на прежней должности, которую он тогда занимал.

Амр написал ему в ответ: «Поистине, я — одна из стрел ислама, а ты после Посланника Аллаха ﷺ — лучник Аллаха, который пускает эти стрелы и собирает их. Поэтому выбирай самые прочные, острые и лучшие и пускай их» [Ибн Касир. Бидайа].

Когда Амр прибыл в Медину, Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ велел ему выйти за пределы города и ждать, пока к нему не соберутся воины, после чего велел ему отправляться в Шам.

Во время битвы при Ярмуке Амр командовал правым флангом, а после кончины Абу Бакра этот талантливый полководец внёс весомый вклад в открытие для ислама различных областей Шама, а позже — Египта, куда отправил его 'Умар ибн аль-Хаттаб.

При 'Усмани Амр ибн аль-Ас был одним из приближённых халифа и его советников.

До нас дошли недостоверные сообщения со слабыми иснадами, искажающие природу взаимоотношений 'Усмана ибн Аф-фана и Амра ибн аль-Аса и представляющие личность Амра в искажённом виде — вплоть до приписывания ему скверных намерений убить 'Усмана и последующих требований отмщения за его убийство с исключительно корыстными целями... Эти и другие подобные сообщения неприемлемы как с точки зрения цепочки передатчиков, так и с точки зрения содержания.

Когда дом 'Усмана окружили, Амр ибн аль-Ас покинул Медину и отправился в Шам. Перед отъездом он сказал: «Клянусь Аллахом, о жители Медины! Если на ваших глазах убьют этого человека, то Аллах непременно пошлёт вам унижение. А кто не способен защищать его, пусть бежит». И он отправился в путь вместе с двумя сыновьями — Абдаллахом и Мухаммадом. После него город покинул Хассан ибн Сабит. За ним последовали другие. Узнав об убийстве 'Усмана и о том, что люди присягают Али, он сказал: «Я — Абу Абдаллах... Будет война, и кто тронет нарыв, вскрыет его... Да помилует Аллах 'Усмана, да будет Он доволен им и да простит Он ему!» Саляма ибн Зинбаг аль-Джузами сказал: «О арабы! Между вами и остальными арабами была дверь, и, поскольку дверь сломана, готовьте себе другую...» Амр ска-

зал: «Этого мы и хотим, только дверь должна быть такой, чтобы

освободила истину из тисков бедствия и люди были равны перед лицом справедливости...» Сказав это, он прочитал стихи, в которых выразил свою скорбь. Потом он отправился в путь пешком, плача и приговаривая: «О 'Усман! Погибла стыдливость и вера!» — пока не добрался до Дамаска [Фада'иль ас-сахаба].

Это правдивое описание произошедшего, согласующееся с личностью 'Амра. Что же касается сообщения, в котором 'Амр предстаёт человеком алчным, корыстным, привязанным к мирским благам, то оно слабое и неприемлемое. Это версия аль-Вакиди, передаваемая от Мусы ибн Я'куба.

Некоторые историки и писатели попали под влияние подобных недостоверных сообщений, и представили Амра низжайшим человеком. В качестве примера можно привести то, что написали Махмуд Шит аль-Хаттаб, Абд-аль-Халик Сеййид Абу Ра-бия и Махмуд аль-Аккад, который не смотрит на иснады и таким образом как будто пренебрежительно относится к читателю, представляя Му'авию и Амра (да будет доволен Аллах ими обоими) в образе алчных любителей мирских благ. Он не принимает во внимание тот факт, что сообщения, на которых он основывал свои заключения, критики и историки в один голос называли неприемлемыми и недостоверными — их мнение для аль-Аккада ничего не значит. Он сам признаёт это. Приведя слабые, недостоверные сообщения, он говорит: «Исследователи и историки могут говорить, что им заблагорассудится, о степени достоверности этого диалога и этих слов и о дошедших до нас сообщениях с неприемлемым иснадом и содержанием. Как бы там ни было, не приходится сомневаться в том — даже если все историки в голос скажут, что это не так, — что договор между этими двумя представлял собой договор о взаимопомощи ради обретения власти и руководящих постов и что они договорились о том, какую долю получит каждый из них, а иначе никакого договора бы не было».

В действительности Амр покинул Медину, когда понял, что не в состоянии защитить 'Усмана, и плакал о нём, когда его убили. Амр был одним из ближайших сподвижников, друзей и совет-

ников 'Усмана. При 'Усмани он был членом совета — даже тогда,



когда не был наместником. Он поехал к Му'авии, чтобы тот помог ему покарать убийц 'Усмана и отомстить за халифа-мученика. Очевидно, что столь трагического события было вполне достаточно, чтобы Амр был вне себя от гнева и захотел выбрать место за пределами Медины, чтобы отомстить кровожадным преступникам, дерзнувшим осквернять заповедный город Посланника Аллаха ﷺ и убить его преемника на глазах у людей. Что удивительного в том, что Амр разгневался из-за гибели 'Усмана? Все сомнения, связанные с этой историей, основаны на недостоверных сообщениях, которые представляют Амра властолюбивым и корыстным человеком.

### § 3. Текст документа, составленного в связи с третейским судом

*С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного!*

1. Это то, о чём договорились Али ибн Абу Талиб и Му'авия ибн Абу Суфьян и их сторонники, условившись по обоюдному согласию судить в соответствии с Книгой Аллаха и Сунной Его Пророка.
2. Али является представителем жителей Ирака, и его решения распространяются на присутствующих из их числа и отсутствующих. Му'авия является представителем жителей Шама, и его решения распространяются на присутствующих из их числа и отсутствующих.
3. Мы решили по обоюдному согласию неуклонно следовать постановлениям Корана, от начала его и до конца, оживляя то, что оживляет он, и умерщвляя то, что умерщвляет он. Это то, относительно чего мы согласны и чем мы довольны.

лахом ибн Кайсом (Абу Мусой) в качестве участника дискуссии и третейского судьи. А Му'авия доволен Амром ибн аль-Асом в качестве участника дискуссии и третейского судьи.

5. Али и Му'авия взяли с Абдаллаха ибн Кай-са и Амра ибн аль-Аса завет, что они будут неуклонно следовать Корану, не переходя ни к чему иному. А если не найдут в нём написанного решения, они должны будут обратиться к Сунне Посланника Аллаха ﷺ. И они не должны умышленно противоречить ей и подвергать сомнению.
6. Абдаллах ибн Кайс и Амр ибн аль-Ас взяли с Али и Му'авии обещание удовольствоваться решением, которое они вынесут на основе Книги Аллаха и Сунны Его Пророка, и они не имеют права поступать наперекор этому решению и отказываться от него ради какого-то иного решения.
7. Третейским судьям, их имуществу и семьям гарантируется безопасность, до тех пор пока они не будут грешить против истины, вне зависимости от того, будут довольны ею люди или нет. И община должна помогать им в том соответствующем истине решении, которое они вынесут на основе Корана.
8. Если один из третейских судей скончается до окончания суда, то его сторонники и помощники имеют право избрать на его место другого человека из числа справедливых и праведных, на основе того же договора, который обязался соблюдать его предшественник.

9. Если один из предводителей скончается до

окончания периода, отведённого для третейского суда, то его сторонники имеют право избрать на его место того, чьей справедливостью они довольны.

10. Стороны соглашаются на третейский суд и переговоры и складывают оружие.
11. Третейский суд должен осуществляться в соответствии с записанным в этом документе, и должны соблюдаться условия, касающиеся третейских судей и предводителей. Аллах — ближайший свидетель, и достаточно Его как Свидетеля. Если же судьи пойдут против истины и нарушат установленные границы, то община не имеет отношения к их решению и им не полагается никаких гарантий и защиты.
12. Людям гарантируется безопасность, равно как и их семьям, детям и имуществу, до окончания периода, отведённого для третейского суда. Оружие сложено, дороги безопасны, а отсутствующий любой из групп подобен присутствующему.
13. Третейские судьи должны находиться посередине между двумя группами.
14. На третейском суде будут присутствовать лишь те, кто пожелает прийти по собственной воле.
15. Период, отведённый для третейского суда, — весь месяц рамадан.
16. Если за указанный период третейские судьи не вынесут решения в соответствии с Книгой Аллаха и Сунной Его Пророка, то стороны возвращаются к своему прежнему состоянию — состоянию войны.

17. Община должна придерживаться завета

Аллаха в этом деле. Все они подобны одной руке против тех, кто желает уклонения от истины, притеснения или разногласий.

Свидетелями выступали аль-Хасан и аль-Хусейн, сыновья 'Али, Абдаллах ибн Аббас, Абдаллах ибн Джа'фар ибн Абу Талиб, аль-Аш'ас ибн Кайс аль-Кинди, аль-Аштар ибн аль-Хари, Са'ид ибн Кайс аль-Хамдани, аль-Хусейн и ат-Туфайль, сыновья аль-Хариса ибн 'Абд-аль-Мутталиба, Абу Са'ид ибн Раби'а аль-Ансари, Абдаллах ибн Хаббаб ибн аль-Аратт, Сахль ибн Хунайф, Абу Бишр ибн 'Умар аль-Ансари, Ауф ибн аль-Харис ибн Абд-аль-Мутталиб, Язид ибн 'Абдаллах аль-Аслями, 'Укба ибн Амир аль-Джухани, Рафи' ибн Хадидж аль-Ансари, Амр ибн аль-Хамак аль-Хуза'и, ан-Ну'ман ибн 'Иджлян аль-Ансари, Худжр ибн Ади аль-Кинди, Язид ибн Хаджийя аль-Кинди, Малик ибн Ка'б аль-Хамдани, Раби'а ибн Шурахбиль, аль-Харис ибн Малик и другие. А от жителей Шама — Хабиб ибн Масля-ма аль-Фихри, Абу аль-Авар ас-Сулями, Буер ибн Артаа аль-Кураши, Му'авия ибн Худайдж аль-Кинди, аль-Мухарик ибн аль-Харис аз-Зубайди, Муслим ибн Амр ас-Сакаси, 'Абдаллах ибн Халид ибн аль-Валид, Хамза ибн Малик, Саби ибн Язид ибн Абджар аль-'Абси, Масрук ибн Джабаля аль-Акки, Абдаллах ибн Амир аль-Кураши, 'Утба ибн Абу Суфьян, Мухам-мад ибн Абу Суфьян, Мухаммад ибн Амр ибн аль-'Ас и другие. Постановление было записано в среду, за тринадцать дней до конца месяца сафар 37 г. х.

#### **§4. Получившая распространение недостоверная история третейского суда**

К сожалению, эта версия так широко распространилась, что многие стали считать её непреложной истиной и приводить её в своих книгах как нечто само собой разумеющееся, не анали-

зируя её. Хвала Аллаху, что Ибн аль-'Араби отверг эту версию и

указал на её недостоверность, хотя и не дал подробного разъяснения своего утверждения.

Что же касается достоверной версии, которую приводит аль-Бухари в своей «Истории» с иснадом, состоящим из надёжных передатчиков, то согласно ей 'Амр ибн аль-Ас встретился с Абу Мусой аль-Аш'ари и спросил: «Что ты думаешь об этом деле?» Абу Муса ответил: «Я считаю, что он (Али) принадлежит к числу тех, кем Посланник Аллаха ﷺ был доволен, когда скончался». Амр спросил: «А как насчёт нас с Му'авией?» Он ответил: «Если он обратится к вам за помощью, то вы способны оказать ему помощь, а если он обойдётся без вас, значит, так пожелал Аллах». На этом они и расстались, и Амр вернулся к Му'авии, а Абу Муса — к Али с этим известием.

У большинства людей — как живших в прошлом, так и ныне живущих — сложилось совершенно иное представление о третейском суде и связанных с ним событиях. Это представление во многом противоречит надёжным сообщениям, которые имеются в нашем распоряжении, и в нём много преувеличений. К тому же оно часто основано на сообщениях, полных вымысла и абсурда и исходящих от людей, которые выраженно принимают сторону либо Му'авии, либо Али (да будет доволен Аллах ими обоими). В этих сообщениях хорошо заметно влияние личных склонностей и пристрастий. Несмотря на эти серьёзные недостатки, которые предполагают, согласно историческому подходу, что данные сообщения должны быть отвергнуты, среди ранних историков, не использовавших этот подход, эти сообщения пользовались большой популярностью. Они включали их в свои труды. Кроме того, эти сообщения оказали влияние на написанное о некоторых исламских группах и на современные исторические исследования.

Эти сообщения передаются ненадёжными путями. Их можно условно разделить на две категории. Это сообщения историков и сообщения мухаддисов. Сообщения историков передаются следующими путями: а) путь Насра ибн Музахима, б) путь Абу Михнафа, в) путь аль-Вакиди.

Эти слабые сообщения очень похожи и по содержанию, и по

стилю изложения. Рассмотрим версию аль-Вакиди, повествования которого наиболее подвержены влиянию личных склонностей и пристрастий. Суть её заключается в следующем.

Когда люди встретились в Даумат-аль-Джандале, Ибн 'Аббас сказал Абу Мусе аль-Аш'ари: «Остерегайся Амра, ибо он желает вынудить тебя говорить первым. Он скажет: мол, ты сподвижник Посланника Аллаха ﷺ, и ты старше меня, говори же первым, а потом буду говорить я. Поэтому старайся говорить последним». И когда они встретились, Амр действительно говорил: мол, ты стал сподвижником Посланника Аллаха ﷺ прежде меня, и ты старше меня, говори же первым, а потом буду говорить я. Он хотел, чтобы Абу Муса первым заговорил о смещении Али. Когда они договорились, Амр предложил избрать халифом Му'авию. А Абу Муса не согласился на это и предложил избрать Абдаллаха ибн 'Умара. Тогда Амр сказал: «Выскажи своё мнение». Абу Муса сказал: «Я считаю, что мы должны отстранить обоих и передать это дело совету мусульман, дабы они избрали для себя, кого пожелают».

Амр сказал: «Хорошо, пусть будет по-твоему». Тогда они вернулись к людям, которые присутствовали на их встрече. После этого Амр сказал: «О Абу Муса, хочу сообщить тебе, что мы пришли к единому мнению». Абу Муса сказал: «Поистине, мы договорились о том, посредством чего, как мы надеемся, удастся привести в порядок дела этой общины».

Амр сказал: «Он сказал правду, и он благочестив, и у него благой взгляд на ислам и мусульман. Говори же, о Абу Муса». В это время к Абу Мусе подошёл Ибн Аббас и они стали разговаривать наедине. Ибн Аббас сказал: «Тебя пытаются обмануть. Разве я не говорил тебе, что тебе не следует говорить первым и что ты должен говорить после него? Я боюсь, что он предложит тебе нечто, а потом откажется от этого в присутствии собравшихся людей». Аль-Аш'ари сказал: «Не опасайся этого, ибо мы собрались и договорились». После этого Абу Муса поднялся, воздал хвалу Аллаху и сказал: «О люди!

Мы обсудили положение общины и пришли к выводу, что нет

для неё ничего лучшего и более способствующего восстановлению её единства, чем отказ от того, чтобы решать её дела без её довольства и не посоветовавшись с ней. Мы с моим товарищем пришли к единому мнению: следует отстранить 'Али и Му'авию и предоставить общине посредством совета избрать того, кого она пожелает. Поистине, я отстраняю 'Али и Му'авию. Решайте же этот вопрос, как пожелаете». После этого он отошёл в сторону.

После этого к людям обратился Амр ибн аль-Ас. Он воздал хвалу Аллаху и сказал: «Он сказал то, что вы слышали, и отстранил от власти своего товарища. А я отстраняю его товарища, как отстранил он, и утверждаю своего товарища — Му'авию. Он — родственник Ибн Аффана, имеющий право требовать возмездия за его кровь, и он имеет больше прав занять его место, чем кто бы то ни было».

Са'д ибн Абу Ваккас сказал: «Горе тебе, о Абу Муса! Как же слаб ты перед Амром и его кознями!» Абу Муса сказал: «Что же я мог поделать? Он предложил мне это, а потом повернул вспять...»

Ибн Аббас сказал: «Ты ни в чём не виноват, о Абу Муса. Виноват другой — тот, кто заставил тебя говорить первым в сложившейся ситуации».

Абу Муса сказал: «Да помилует тебя Аллах... Он обманул меня, что же мне делать?»

Абу Муса сказал Амру: «Ты подобен собаке — **"если ты прогоняешь её, она высовывает язык, и если ты оставишь её в покое, она тоже высовывает язык"**!»

Амр же сказал в ответ: «А ты подобен **"ослу, который везёт на себе много книг"**!»

Ибн 'Умар сказал: «Кому поручена судьба этой общины?! Человеку, который делает, что хочет, и другому слабому...» [Ибн Са'д. Табакат, т. 4, с. 256-257; Ибн 'Асакир; Захаби. Тарих, т. 3, с. 548].

У этой версии аль-Вакиди, передаваемой от Мухаммада ибн 'Умара, следующий иснад: «Мне рассказал Абу Бакр ибн Абдал-

ибн Абу Фарвы рассказ Амра ибн аль-Хакама». В этом исна-де имеется несколько изъянов [Яхья ибн Ибрахим ибн 'Али аль-Яхья. Марвийат Аби Михнаф фи тарих ат-Табари. С. 406].

1. Это сообщение относится к категории мурсаль, поскольку Амр ибн аль-Хакам не был очевидцем этих событий — он родился только в 37 г. х.
2. Абу Бакр ибн Абу Сабура. Имам Ахмад сказал о нём, что он сочинял ложные хадисы.
3. И аль-Вакиди, и Исхак ибн Абу Фарва — слабые передатчики, сообщения которых не принимаются.

Второе сообщение — это рассказ Абу Михнафа, содержащий достойные порицания, вызывающие добавления, а также поношение и обвинения в нечестии, обмане и вероломстве. Сообщение Абу Михнафа обесценивается его непреклонным отношением к третейским судьям, демонстрирующим его радикальные, прорафидитские взгляды. Одного этого обстоятельства достаточно для того, чтобы отвергнуть его сообщение, если исходить из историко-критического подхода. К тому же он передаёт это сообщение от человека, который не был современником описываемого события.

Третье сообщение по содержанию идентично второму, но его передаёт Наср ибн Музахим от Абу Михнафа.

Существуют версии, которые приводятся надёжными, достойными доверия мухаддисами, однако у них слабые иснады. В действительности таких сообщений всего два.

Первое передаётся путём аз-Зухри. По содержанию оно похоже на приведённые ранее сообщения на эту тему. Однако это сообщение относится к категории мурсаль, поскольку, как мы уже говорили, аз-Зухри родился в 57 г. х. и не сообщил, от кого он слышал этот рассказ. Суть этого сообщения заключается в следующем. Когда третейские судьи встретились в Аз-рухе, туда же прибыл аль-Мугира ибн Шу'ба вместе с другими людьми. Третейские судьи позвали Абдаллаха ибн 'Умара ибн аль-Хаттаба и Абдаллаха ибн аз-Зубайра, которые пришли

вместе с большим количеством людей. Му'авия прибыл в со-



провождении жителей Шама, а 'Али и жители Ирака отказались явиться на встречу.

Аль-Мугира ибн Шу'ба сказал уважаемым и влиятельным курайшитами: «Как вы думаете, кто-нибудь может узнать, одного мнения третейские судьи или нет?» Они ответили: «Мы считаем, что этого никто не знает». Он сказал: «Клянусь Аллахом, я думаю, что смогу узнать это, если поговорю с каждым из них наедине!» И он зашёл к Амру ибн аль-Асу, решив начать с него, и сказал ему: «О Абу Абдаллах! Ответь на мой вопрос. Как быть нам, курайшитами, оставшимся вдали от этой смуты? У нас вызывают сомнения эти сражения, а вам всё известно о них. И мы решили подождать и удостовериться, дабы община объединилась».

Он сказал: «Я считаю, что вы, оставшиеся в стороне, — позади благочестивых и перед нечестивыми!» Аль-Мугира ушёл, не став спрашивать его ни о чём другом. Он зашёл к Абу Мусе и сказал ему то же, что и Амру. Абу Муса сказал: «Я считаю, что вы твёрже всех людей во мнении и являетесь представителями остальных мусульман». Аль-Мугира ушёл, не став спрашивать его ни о чём другом. После этого он снова встретился с теми уважаемыми курайшитами и сказал: «Эти двое не одного мнения». Когда третейские судьи встретились и поговорили, Амр ибн аль-Ас сказал: «О Абу Муса! Я считаю, что первым твоим решением должно быть воздаяние верным за их верность, а вероломным — за их вероломство».

Абу Муса спросил: «Как же это?» Амр ответил: «Разве ты не знаешь, что Му'авия и жители Шама продемонстрировали верность договору и явились на встречу в обещанное вам время?» Он ответил: «Да, это так». Амр сказал: «Запиши это». И Абу Муса записал. Амр сказал: «О Абу Муса, согласен ли ты на то, чтобы мы назвали человека, который станет правителем этой общины? Назови его мне. И если я смогу последовать за тобой, я должен буду сделать это. А в противном случае ты должен будешь последовать за мной». Абу Муса сказал: «Я называю 'Абдалла-

ха ибн 'Умара». А Абдаллах ибн 'Умар был в числе тех, кто оста-

вался в стороне от этой смуты. Амр сказал: «А я называю тебе Му'авию ибн Абу Суфьяна». После этого они поругались, а потом вышли к людям, и Абу Муса сказал: «Поистине, я обнаружил, что поведение Амра соответствует аяту: **"Прочти им историю о том, кому Мы даровали Наши знамена, а он отбросил их!"**» (сура 7 «Преграды», аят 175).

А когда Абу Муса замолчал, заговорил Амр. Он сказал: «Поистине, я обнаружил, что поведение Абу Мусы соответствует аяту: **"Те, которым было поручено придерживаться Таурата [Торы] и которые не придерживались его, подобны ослу, который везёт на себе много книг"** (сура 62 "Сбор", аят 5)!» И каждый из них записал это своё мнение о другом в послании, которое было разослано по областям [Абд-ар-Раззак, т. 5, с. 463; Табари. Тарих, т. 5, с. 75].

Эта версия сокращённая, почти не содержит сведений о ходе третейского суда и лишь показывает, и то в общих чертах, намерения и мысли третейских судей и их видение вопроса.

Вторая версия — Салиха ибн Кейсана. Она также относится к категории мурсаль. В её иснаде Ибн Джа'даба — передатчик, сообщения которого не принимаются. Он обвинялся во лжи. Следует также упомянуть о том, что эта версия является продолжением предыдущего сообщения о встрече двух делегаций. О третейском суде и связанных с ним событиях в этой версии говорится следующее.

Абу Муса аль-Аш'ари был с Ибн Аббасом. Третейские судьи поговорили, и Абу Муса предложил кандидатуру Абд-ар-Рахмана ибн аль-Асвада ибн Абд-Ягуса аз-Зухри. Третейские судьи разошлись во мнениях. И Амр сказал: «Не предложить ли тебе то, что позволит устранить разногласия?» Абу Муса спросил: «Что же это?» Амр сказал: «Пусть один из нас поручит это дело другому, а тот, кому оно будет поручено, обязуется стараться для мусульман». Абу Муса сказал: «Нет». Амр сказал: «Значит, это должен сделать я». Абу Муса сказал: «Предоставляю это тебе». Амр сказал: «Я согласен». Потом Абу Муса пожалел об этом и сказал: «О Амр, ты подобен ослу, ко-

торый везёт на себе много книг... Ты не смотришь на религию и не

видишь ответственность, возложенную на тебя, и обещание, взятое с тебя».

'Амр сказал: «А ты подобен собаке: если ты прогоняешь её, она высовывает язык, и если ты оставишь её в покое, она тоже высовывает язык. Когда я беру это дело на себя, ты не соглашаешься, и когда я поручаю его тебе, ты тоже не соглашаешься». После этого Амр остался наедине с Ибн 'Умаром и предложил ему присягу и сражение с несогласными. Ибн 'Умар отверг сражение и как следствие присягу. Утверждают, что Амр сказал: «Назначишь ли ты меня править Египтом?» Он сказал: «Клянусь Аллахом, если бы я пришёл к власти, я не стал бы назначать тебя ни на какую должность!»

Когда Амр разговаривал наедине с Ибн 'Умаром и предлагал ему присягу, прибыл Му'авия. Человек, стоявший у двери, сказал ему: «Не спешите. Третейские судьи разошлись во мнениях, а Ибн 'Умар отказывается от власти». Му'авия возвратился. После того как Ибн 'Умар отказался от присяги, люди разошлись и вернулись в свои области. Абу Муса отправился в Мекку и не вернулся к Али. А Му'авия вернулся к себе, и ему так и не присягнули. Третейские судьи и остальные люди покинули Азрух в ша'бане [Билязури. Ансаб, т. 2, с. 59-60].

У этой версии крайне слабый иснад, и имя претендента, предложенного Абу Мусой, упомянутое в этой версии, противоречит остальным сообщениям на эту тему.

Эти слабые, не заслуживающие доверия сообщения с серьёзными изъянами как в иснаде, так и в самом тексте приводят многие историки. Некоторые из них привёл ат-Табари, а также аль-Я'куби, ад-Динавари, Ибн А'сам, аль-Мас'уди, Ибн Табатаба, Ибн аль-Асир, Ибн Касир, Ибн Хальдун, Якут аль-Хамави, ас-Суюти<sup>125</sup>. Более того, многие из них ограничились этими

---

<sup>125</sup> См.: [Табари. Тарих, т. 5, с. 70-71]; Абу аль-Аббас Ахмад ибн Исхак аль-Я'куби. Ат-Тарих. Т. 2. С. 188-190; Абу Ханифа Ахмад ибн Давуд ад-Динавари. Аль-Ахбар ат-тываль. С. 200; Абу Мухаммад Ахмад ибн

[91] Вероятнее всего, причины были следующие.

1. Хроникёры и писатели распространили эти сообщения и исказили их содержание в угоду жанру, дабы сделать свои книги интересными и захватывающими.
2. Третейскому суду, убийству 'Усма-на и трагической гибели аль-Хусейна посвящены отдельные книги или целые главы в больших трудах известных распространителей подобных сообщений, в частности аль-Вакиди, Абу Михнафа и аль-Мадаини. Потом пришли историки и, обнаружив эти сообщения упорядоченными и собранными в книги, перенесли их в свои книги.
3. Эти сообщения носят исторический характер, поэтому хадисоведы, которые сосредоточились на Сунне Посланника Аллаха ﷺ, не уделяли им большого внимания. Даже касаясь этих сообщений, они не опирались на них, потому что их иснады были неприемлемыми для мухаддисов.
4. Появлению скверных сообщений о третейском суде способствовало неудачное завершение этого суда, окружившее его дымкой неясности, результатом чего стало активное распространение людьми всего, что они слышали об этом суде, вне зависимости от степени их правдивости.
5. Эти сообщения получили особенно широкое распространение в Ираке, и их собирали и передавали шиитские авторы наподобие Абу Михнафа и Насра ибн Музахима. А в эпоху Аббасидов их начали приводить историки, по большей части шииты, например аль-Якуби, аль-Мас'уци и Ибн А'сам. После этого эти сообщения распространились и за пределами Ирака.
6. Другие, достоверные сообщения, составляющие настоящую основу для исследования этой темы, содержатся в чисто хадисоведческих источни-

слабыми сообщениями и не стали приводить другие в своих книгах<sup>[91]</sup>.


Очевидно, что история сподвижников не может строиться на основе подобных сообщений.

К тому же Му'авия, как мы уже говорили, не оспаривал у 'Али ﷺ право быть халифом. Он признавал его достоинства и не претендовал на его место. И единственное, чего он требовал от 'Али, — казнить убийц 'Усмана, поскольку, будучи родственником 'Усмана и учитывая свой возраст и положение, он считал, что имеет больше прав требовать казни злодеев,

---

А'сам аль-Куфи. Аль-Футух. Т. 4. С. 6-14; Абу аль-Хасан 'Али ибн аль-Хусейн аль-Мас'уди. Му-рудж аз-захаб ва ма'адин аль-джаухар. Т. 2. С. 406-410; Му-хаммад ибн 'Али ибн Табатаба. Аль-Фахри фи аль-адаб ас-сультаныййа ва ад-дуваль аль-ислямиййа. С. 62-93; [Ибн аль-Асир. Т. 3. С. 331-333]; [Ибн Касир. Бидайа. Т. 7. С. 248]; [Ибн Хальдун. Т. 4. С. 114-116]; [Му'джам аль-бульдан. Т. 1. С. 130]; Джаляль-ад-дин Абу аль-Фадль 'Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр аль-Худайри ас-Суюти. Тарих аль-хуляфа. С. 175.

чем сыновья 'Усмана и другие его родственники. А третейские судьи были избраны для того, чтобы уладить конфликт между 'Али и Му'авией. Суть конфликта состояла в том, что один требовал немедленного наказания убийц 'Усмана, а второй настаивал на том, что казнь этих людей следует отложить до лучших времён. Соответственно, третейские судьи не могли обсуждать смещение Али или Му'авии, поскольку это означало бы, что они совершенно не понимали, в чём состоит их задача и для чего их назначили. А в это невозможно поверить.

Требования, которым должен отвечать халиф, — справедливость (праведность), знание, способность управлять общиной и заботиться о её благе. Кроме того, правитель должен быть курайшитом. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб  отвечал всем этим условиям. И присяга ему была действительна — ему присягнули мухаджиры и ансары, наиболее мудрые, опытные и уважаемые члены общины, и его противники признавали это. Со-

ках, жизнеописаниях или книгах, посвященных различным категориям передатчиков, в которых история перемешана с хадисами. Авторы этих книг — в первую очередь хадисоведы. Поэтому сообщения эти хорошо известны лишь хадисоведам.

Эти сообщения также оказали влияние на многих из тех, кто писал о различных группах и течениях внутри ислама, а также о других религиях и верованиях.

ответственно, он был законным правителем. Таким образом, третейский суд не мог происходить так, как это описывается в несостоятельных сообщениях, из которых следует, что каждый недовольный правителем имеет право сместить его. Сместить правителя могли только те, кто и избрал его и подтвердил законность его правления, то есть самые мудрые, опытные и уважаемые члены общины.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ был справедливым и праведным правителем, до самой своей смерти не сделал ничего такого, что дало бы людям основание сместить его, и не было согласного мнения наиболее уважаемых, достойных и опытных представителей общины о необходимости его смещения.

Наконец, очевидно, что третейский суд проводился в смутное время. Даже при наличии халифа положение было нестабильным. А каким бы стало это положение после смещения правителя? Воцарился бы хаос. Сподвижники не могли не понимать этого, и, разумеется, они не стали бы совершать подобные действия.

Таким образом, несостоятельность этих сообщений о третейском суде очевидна и разум подтверждает их недостоверность.

'Умар ибн аль-Хаттаб выбрал шесть человек — наиболее достойных претендентов на власть. Халифом должен был стать один из них, и все мухаджиры и ансары одобрили его выбор и согласились с ним. Из этих шести до третейского суда, кроме Али, дожил только Са'д ибн Абу Ваккас. Но он отстранился от участия в этих событиях и не проявлял никакого желания становиться правителем. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ в это время был халифом, и он был лучшим из шести после 'Усмана, так как мог кто-то другой быть избран халифом в подобных обстоятельствах?

Как уже говорилось выше, утверждение о том, что якобы после третейского суда жители Шама присягнули Му'авии ﷺ как халифу, несостоятельно. Из достоверного сообщения, которое приводит Ибн Асакир от передатчика, о котором аль-Хаким сказал, что он был для жителей Шама как Малик для жителей Медины (соответственно, он был прекрасно осведомлён обо всём, что

там происходило), следует, что 'Али называли в Ираке повелителем верующих, тогда как Му'авию в Шаме называли просто повелителем и только после гибели 'Али Му'авию стали звать в Шаме повелителем верующих. Это подтверждает и ат-Табари, упомянувший о том, что присяга Му'авии состоялась уже после кончины Али в 40 г. х. Ибн Касир сказал: «Когда Али ﷺ умер, жители Шама присягнули Му'авии как повелителю верующих, поскольку не осталось у них того, кто имел больше прав на власть, чем он» [Ибн Касир. Бидайа].

Жители Шама знали, что Му'авия не является равным Али в том, что касалось правления, и он не мог занять пост халифа до тех пор, пока у Али была возможность править. Достоинства Али, раннее принятие ислама, знание, приверженность религии, храбрость и прочие его выдающиеся качества и заслуги были хорошо известны им, как и заслуги его братьев по вере Абу Ба-кра, 'Умара, 'Усмана и других (да будет доволен Аллах ими всеми) [Ибн Таймийя. Фатава].

Кроме того, есть хадисы, запрещающие присягать новому халифу, когда ещё существует прежний. Абу Са'ид аль-Худри ﷺ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если принесена присяга двум халифам, то убейте того, кому присягали позже»** [Муслим]. Подобных текстов множество, и невозможно представить, что сподвижники могли решиться поступить наперекор им.

В «Сахихе» аль-Бухари приводится сообщение о том, что прежде, чем люди разошлись, Му'авия поднялся, чтобы произнести речь, и сказал: «Кто желает высказаться по этому делу, пусть поднимет голову. А мы имеем больше прав на это, чем он и его отец!» Хабиб ибн Масляма сказал Абдаллаху: «Может, ответишь ему?» Абдаллах рассказывал: «И я уже распахнул одежду, в которую до этого завернулся, и собрался сказать: "Больше прав на это имеет тот, кто сражался с тоббй и твоим отцом, дабы вы приняли ислам!" Но потом я испугался, что мои слова могут привести к разобщению и кровопролитию и из-за меня всё осложнится, и я вспомнил о том, что приготовил Аллах в Садах» [Фатх Аль-Бари, т. 7, с. 402-403, № 4108; 'Абд-ар-Раззак, т. 5, с. 465; Ибн Са'д. Табакат, т. 4, с. 182].

Однако Ибн аль-Джаузи, например, считал, что речь идёт не о третейском суде, а о том периоде, когда Му'авия решил объявить своего сына Язида своим преемником. Некоторые учёные считают, что речь идёт о том собрании, во время которого аль-Хасан ибн 'Али заключил мир с Му'авией и отказался от власти в его пользу.

То, что речь идёт не о третейском суде, подтверждают и слова Ибн 'Умара: «Но потом я испугался, что мои слова могут привести к разобщению». Они свидетельствуют о том, что период, о котором идёт речь, не был периодом разногласий и смуты в отличие от того периода, к которому относится третейский суд. Напротив, это был период согласия, которое Ибн 'Умар и боялся нарушить [Яхья аль-Яхья. Указ. соч.].

Совершенно очевидно, что не правление (халифат) было предметом разногласий между 'Али и Му'авией.

Согласно наиболее достоверным сообщениям, встреча третейских судей состоялась в Даумат-аль-Джандале (а не в Азрухе, о чём упоминается в некоторых менее надёжных сообщениях).

Третейские судьи встретились в назначенное время. Каждого из них сопровождало несколько сотен человек, представлявших собой делегации жителей Ирака и жителей Шама. Третейские судьи потребовали от некоторых наиболее уважаемых и влиятельных курайшитов явиться на их встречу в качестве советников.

Некоторые из этих сподвижников, с самого начала избегавшие любого участия в смуте, не присутствовали на встрече. Лучшим из них был Са'д ибн Абу Ваккас, который не присутствовал на третейском суде и даже не помышлял об этом.

Амир ибн Са'д передаёт, что его брат 'Умар отправился к Са'ду, который находился со своими овцами за пределами Медины. Придя к нему, он сказал: «О отец, неужели ты удовлетворишься ролью бедуина, пасущего овец, в то время как люди делят власть в Медине?» Са'д ибн Абу Ваккас хлопнул его по груди и сказал: «Замолчи... Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Поистине, Аллах любит богобоязненного, чистого и незаметного раба"**» [Ахмад].



## § 5. Отношение *ахль ас-сунна* к этим войнам

*Ахль ас-сунна* считают, что не следует обсуждать разногласия и конфликты, которые имели место между сподвижниками, поскольку это способствует возникновению злобы и негативного отношения к одной из сторон. Каждый мусульманин должен любить всех сподвижников, быть довольным ими, призывать милость Аллаха на них, помнить об их достоинствах, признавать их заслуги и то, что в основе происшедшего лежит их иджтихад и все получают награду — и те, кто был прав в своём иджтихаде, и те, кто ошибся в нём. Те, кто был прав, получают двойную награду, а те, кто ошибся, — только одну. И убитые, и те, кто убил их, из числа сподвижников попадут в Рай. И приверженцы Сунны не считают разрешённым углубляться в обсуждения конфликтов, которые имели место между сподвижниками.

Важно помнить о том, что, несмотря на эти конфликты, сподвижники оставались верующими.

Всевышний Аллах сказал:

Если две группы верующих сражаются между собой, то примирите их. Если же одна из них покушается на другую, то сражайтесь против той, которая покушается, пока она не вернётся к повелению Аллаха. Когда же она вернётся, то примирите их по справедливости и будьте беспристрастны. Поистине, Аллах любит беспристрастных.

Поистине, верующие — братья. Посему примиряйте братьев

وَإِنْ طَرَفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
أَقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ  
بَغَتِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى  
فَقَاتِلُوا آلَئِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَأْتِيَ إِلَىٰ  
أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ ت فَأَصْلِحُوا  
بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ  
مُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩٠﴾

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا

**и бойтесь Аллаха — быть может,  
вы будете помилованы.**  
Сура 49 «Комната», аяты 9-10

بَيْنَ أَخْوَابِكُمْ وَقَاتِلُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
تُرْحَمُونَ

Этот аят — свидетельство того, что, сражаясь друг с другом, сподвижники не перестали быть верующими и братьями.

Абу Са'ид аль-Худри رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Выйдет взбунтовавшаяся группа из одной группы мусульман, и убьёт её та группа, которая будет ближе к истине»** [Муслим].

Абу Бакра رضي الله عنه передаёт: «Я слышал, как Пророк ﷺ, стоя на минбаре вместе с аль-Хасаном, который стоял рядом с ним, смотрел то на людей, то на него, и говорил: **«Этот мой сын — господин, и я надеюсь, что Аллах примирит посредством него две враждующие группы мусульман»**» [Бухари].

'Умар ибн Абд-аль-Азиз, аль-Хасан аль-Басри, Джа'фар ибн Мухаммад ас-Садик, Ибн Абу Зайд аль-Кайравани, Абу Абдаллах ибн Батта, Абу Бакр ибн ат-Таййиб аль-Бакиляни и другие учёные подчёркивали необходимость отказаться от обсуждения этих конфликтов и не трогать эту тему.

Имам Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал: «Сражавшиеся с имамом Али رضي الله عنه были либо послушниками, либо сделавшими правильный или неправильный иджтихад. Как бы там ни было, это не даёт основания считать их неверующими и ненадёжными и не препятствует их попаданию в Рай, что явно следует из Корана, в аятах которого они названы братьями и верующими. И Пророк ﷺ подтвердил это в хадисе аль-Хасана, передаваемом от Абу Бакры رضي الله عنه. Поэтому *ахль ас-сунна* единодушны в том, что ни одну из двух групп не следует считать нечестивой, несмотря на утверждение о том, что одна из двух групп выступила против другой. Дело в том, что если выступление обосновано истолкованием, то выступающий считается муджтахидом, а допустивший ошибку муджтахид не становится неверующим и нечестивцем. Если же он осуществляет несправедливое выступление намеренно, то он совершает грех, а наказания

за грехи человек может избежать несколькими способами, в том числе посредством покаяния, совершения благих дел, которые стирают собой дурные дела, испытаний, терпеливое перенесение которых также стирает грехи, а также заступничества Пророка ﷺ и мольбы верующих и так далее» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Имам аль-Амади сказал: «Мы обязаны давать наилучшее объяснение смутам, которые происходили между ними. К этому каждую группу привёл иджтихад: представители каждой группы были уверены, что исполняют свои обязанности и что так лучше для религии и мусульман» [Абу аль-Хасан 'Али ибн Мухаммад аль-Амади. Аль-Ихкам фи усуль аль-ахкам].

Ибн Хаджар (да помилует его Аллах) сказал: «Большинство приверженцев Сунны считают, что правда была на стороне Али, а те, кто выступил против него, были несправедливыми. Однако в то же время они единодушны в том, что не следует порицать ни одних, ни других, и мы можем только говорить, что они сделали иджтихад и ошиблись»<sup>126</sup>.

Он также сказал: «*Ахль ас-сунна* единодушны в том, что обязательно пресекать очернение кого бы то ни было из сподвижников из-за того, что происходило между ними, даже в том случае, когда известно, кто из них был прав, потому что их сражения были результатом их иджтихада».

Ат-Табари сказал в поддержку Али: «Если бы возникновение любых разногласий между мусульманами требовало от них сидеть в своих домах, тогда наказания, установленные Шариатом, не применялись бы, с ложью некому бы было бороться, а нечестивцы нашли бы пути для совершения запретного».

Разумеется, речь идёт о ситуации, в которой очевидно, кто прав, а кто нет. Если же это трудно определить, необходимо отдаляться от сомнительного. Именно поэтому многие сподвижники отказались от участия в этой битве.

---

<sup>126</sup> Отсюда и до конца главы цитируется книга 'Усмана аль-Хамиса «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.».

Таким образом, мы должны быть убеждены в том, что Таль-ха, аз-Зубайр и 'Аиша со своими сторонниками и 'Али со своими сторонниками сражались, основываясь на своём иджтиха-де. Виной всему была смута. Что же касается Верблюжьей битвы, то у сторон не было намерения сражаться. Ибн Хазм и Ибн Таймийя передают мнение большинства *ахль ас-сунна* о том, что этот вопрос не следует обсуждать.


Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал: «Если кто-то поставит в вину Али то, что он первым начал сражаться с ними, то, во-первых, они отказались подчиняться и присягать ему и объявили его несправедливым притеснителем и соучастником тех, кто пролил кровь 'Усмана, и приняли ложное свидетельство против него».


В Шама кто-то пустил слух о том, что Али участвовал в убийстве 'Усмана. Этот слух быстро распространился по четырём причинам.

1. Убийцы 'Усмана не были казнены.
2. Верблюжья битва.
3. Али оставил Медину и поселился в Куфе, а Куфа была оплотом убийц 'Усмана.
4. В войске Али были люди, которых обвиняли в убийстве 'Усмана.

По этим причинам невежественные люди из числа жителей Шама стали подозревать Али в причастности к убийству 'Усмана. Разумеется, на самом деле Али не имел никакого отношения к убийству 'Усмана и проклинал его убийц. Если кто-то скажет, что одного этого обстоятельства недостаточно, чтобы Али имел право сражаться с ними, то следует отметить, что они не имели права сражаться с Али, поскольку он при всём желании не мог наказать убийц 'Усмана в то время. Более того, даже если бы Али отказался наказывать их, будучи в состоянии казнить их, это означало бы, что он либо по-своему истолковал этот вопрос, либо у него нет оправдания, и в этом случае он совершил бы грех. Однако и это не даёт никому оснований для раскола и отказа присягать ему. В любом случае присягнуть Али было бы лучше для мусульман с точки зрения религии и полезнее для них.

## § 6. Книги, которых следует остерегаться<sup>127</sup>

**1. «Аль-Агани» Абу аль-Фараджа аль-Асфхани.** Эта книга представляет собой сборник бесед, стихов и развлекательных рассказов и не имеет никакого отношения к истории. Аль-Асфхани включил в неё много лжи и непристойностей, ненавистный национализм, очернение халифов мусульманской общины и некоторых членов семьи Пророка ﷺ, например Сукайны бинт аль-Хусейн  и других. Это была его попытка порвать связь мусульманской общины с её духовным наследием, чтобы облегчить отделение её от источников ценностей, которые укрепляют её связь со славным прошлым. Это необходимо, чтобы она потеряла связь со своими корнями и сделалась беззащитной перед любыми атаками. Аль-Асфхани и ему подобные стремятся посеять в сознании мусульман сомнения в отношении их истории и сорвать с неё покров святости, который ощущают мусульмане, читая историю членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми).

В своей книге «Аль-Агани» аль-Асфхани приводит множество сообщений, посредством которых откровенно попирает ислам, и это очевидно для каждого, кто задумается над этой книгой. Как мы уже говорили, он не только попирает то, что свято в нашей религии, но и осмелился очернять членов семьи Пророка ﷺ, с которыми в сознании мусульман неразрывно связаны такие понятия, как любовь, почитание, целомудрие, чистота и достоинство. Аль-Асфхани представил Сукайну, дочь имама аль-Хусейна и внучку Фатымы, дочери Пророка ﷺ, в столь непристойном виде, что простая мусульманка никогда не стала бы поступать так, не говоря уже о дочери господина юношей Рая .

Например, в своей книге «Аль-Агани» аль-Асфхани утверждает, что Сукайна бинт аль-Хусейн уговаривала раскаявшегося

---

<sup>127</sup> Данный параграф представляет собой выдержку из книги «Как мы должны читать историю членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников?» 'Абд-аль-Карима ибн Халида аль-Харби.

певца, который посвятил себя поклонению Господу, отказаться от своего решения и петь для неё. Её якобы очень опечалило его покаяние, и она пыталась заставить его вернуться к песням! Да убежит нас Аллах от того, чтобы верить в подобные измышления!

Он приводит ещё немало подобных лживых историй. При этом аль-Асфяхани забыл или просто проигнорировал то, как Сукайна после гибели своего отца аль-Хусейна и беды, постигшей её семью в Кербеле, сумела выстоять и выдержать все эти страшные потрясения, внушающие ужас умам и заставляющие сердца обливаться кровью, в том числе и сердце Сукайны...

За аль-Асфяхани можно заметить ещё одно неприглядное деяние. Он отрицал, что касыда аль-Фараздака, начинающаяся со слов: «Он тот, о ком знает Батха...», посвящена Зайн-аль-'абидину Али ибн аль-Хусейну (да помилует его Аллах). Против аль-Асфяхани и его книги выступил доктор Валид аль-А'зами (да воздаст ему Аллах благом) со своей уникальной книгой «Ас-Сейф аль-йамани фи нахр аль-Асфяхани сахиб аль-агани».

Мы предостерегаем: не следует опираться на книгу «Аль-Агани» при изучении истории членов семьи Пророка ﷺ, его сподвижников и других выдающихся личностей ранней эпохи ислама. Мы также предостерегаем от непристойных и лживых историй, на которые указал аль-А'зами в своей книге «Ас-Сейф аль-йамани». Что же касается остального — шуток, стихов, призывающих к благонравию, достойному поведению, сохранению целомудрия и обереганию чести, и прочего, упоминание о чём не приносит вреда, то нет ничего запретного в том, чтобы использовать это. В книге много стихов и историй, однако существует множество других книг, избавляющих людей от потребности в чтении этой.

**2. «Аль-'Икд аль-фарид» Ибн Абд-Раббихи.** Это сборник историй и ничего более, и ни один разумный человек не станет принимать эту книгу за основу при исследовании того или иного исторического периода. Редактор книги говорит: «В книге достоверное смешалось с вымыслом, сообщения приведены без цепочки передатчиков и упоминания их имён, и автор опирался на источники, из которых недопустимо черпать сведения».

**3. «Аль-Имама ва ас-сийаса».** Авторство этой книги приписывают Ибн Кутайбе, но в действительности она не принадлежит его перу. Тому есть несколько доказательств.

— Авторы биографий Ибн Кутайбы не упоминают среди его книг книгу с таким названием.

— Автор книги передаёт сообщения от Ибн Абу Лейли в такой форме, что создаётся впечатление, будто он слышал их лично от него. Однако Ибн Абу Лейля — это Мухаммад ибн Абд-ар-Рахман ибн Абу Лейля, факих и кади Куфы, умерший в 148 г. х. А Ибн Кутайба, как известно, родился лишь в 213 г. х., то есть спустя 65 лет после кончины Ибн Абу Лейли!

— Читающий книгу с первых страниц понимает, что автор жил в Дамаске и в Магрибе. А Ибн Кутайба выезжал из Багдада только в Динавар.

Многие исследователи разъясняли, что эта книга приписывается Ибн Кутайбе необоснованно. Среди них:

— доктор Сарват 'Уккаша (занимал пост министра культуры Египта в шестидесятых годах) в процессе редактирования книги Ибн Кутайбы «Аль-Ма'ариф»;

— Мухаммад аль-Искандарани в предисловии к книге Ибн Кутайбы «'Уйун аль-ахбар»;

— Джибраиль Джабур в «Маджалля аль-абхас»;

— Мухиббуддин аль-Хатыб в предисловии к книге Ибн Кутайбы «Аль-Майсир ва аль-каддах»;

— доктор Мухаммад Наджм в своей публикации «Кто является автором книги "Аль-Имама ва ас-сийаса", приписываемой Ибн Кутайбе?» в «Маджаллят аль-абхас».

Существуют и другие подобные исследования.

**4. «Мурудж аз-захаб» аль-Мас'уди.** В этой книге приводятся одни сообщения без упоминания цепочек передатчиков (*иснад*).

Ибн Таймийя сказал об этой книге, что «в ней такое множество недостоверных сообщений, что все их знает только Всевышний Аллах. Как же можно верить истории без иснада, приведённой в книге, известной тем, что в ней много лжи?»

Ибн Хальдун (да помилует его Аллах) сказал: «В книгах аль-Мас'уди и аль-Вакиди много недостатков, о которых известно надёжным, достойным доверия учёным».


**5. «Шарх нахдж аль-баляга» Абд-аль-Хамида ибн Абу аль-Хадида аль-Му'тазили.** Учёные, специализирующиеся на биографиях передатчиков, считают его ненадёжным, слабым передатчиком. Да и причина, побудившая автора написать этот труд, уже вызывает сомнения в его достоверности. Эта книга написана для визиря Ибн аль-Альками, из-за которого в Багдаде от рук монголов погибло около миллиона мусульман.


Аль-Хувансари сказал, что он сочинил эту книгу для библиотеки визиря Муаййиддина Мухаммада ибн аль-Альками.

Многие порицали эту книгу и её автора. В их числе аль-Мирза Хабибуллах аль-Хои, сказавший об Ибн Абу Хадиде: «Этот человек не был учёным, и мнения его ошибочны, а оценка событий неправильна. Он допустил множество неточностей. Он ввёл в заблуждение многих и сам отклонился от прямого пути».

А о самой книге тот же аль-Хои сказал: «Тело без души... Одна кожа без мякоти... Почти нет пользы... Странные толкования, сразу же вызывающие отторжение и неприятие, а то и омерзение».

**6. «Ас-Сакифа» Салима ибн Кайса.** О его личности ничего не известно, а наличие неизвестного передатчика делает слабой цепочку передатчиков. В книге много сообщений, искажающих историю *ахль аль-бейт*. Автор приводит некоторые ложные сообщения, очерняющие повелителя верующих Али ибн Абу Талиба, этого благородного героя.

Например, согласно его утверждениям, Али  не стал требовать соблюдения своих прав, потому что струсил (да уберёжёт нас Аллах от подобного!).

И Али якобы посадил ночью Фатыму  на осла и отправился к мухаджирам и ансарам просить у них помощи в свержении Абу Бакра, который тогда был халифом.

И Али якобы спрятал настоящий Коран и позволил людям опираться на неполный Коран, имеющийся в их распоряжении.



И он якобы позволил сподвижникам бить его жену, госпожу женщин Рая, у него на глазах и даже пальцем не пошевелил, чтоб защитить её. В книге содержится также много других сообщений, противоречащих достоверным и вызывающих отторжение у любого здравомыслящего человека. Об этом говорили многие, в том числе и аятолла Мухаммад Фадлюллах. Он отверг сообщения, распространяемые теми, кто хотел взбудоражить людей, посеять между ними рознь и отделить их от истин, которые объединяют их, как поступают те, кто берёт материал из книги Салима ибн Кайса и ему подобных. Даже шиит аятолла Мухаммад Фадлюллах осудил распространение подобных ложных сообщений, в которых упоминается, например, о том, что 'Умар ибн аль-Хаттаб ؓ вломился в дом 'Али, выбив дверь или спалив её, и что он сломал Фатыме ребро и стал причиной выкидыша, в результате которого она якобы потеряла своего сына Мухсина. Фадлюллах разъяснил, что подобные деяния невозможно представить себе, учитывая огромную любовь мусульман к Фатыме ؓ: никто не осмелился бы на подобное.

Мнение Фадлюллаха поддержало множество разумных людей, в том числе и профессор Ахмад аль-Катиб. Однако это реформаторское движение, вооружённое здравым смыслом, встретило яростное сопротивление со стороны людей, настроенных радикально. Они даже объявили Фадлюллаха неверующим, усомнившись в его вере, убеждениях и искренности. И всё потому, что он отверг вымышленное, недостоверное сообщение. Кто желает узнать подробности обвинения Фадлюллаха в неверии и очернения его из-за его отказа принимать эти ложные сообщения, может обратиться к книге «Фитна Фадлиллях» Мухаммада Бакира ас-Сафи, а также к книгам «Маса аз-захра» Джа'фара аль-Амили и «Аль-Хуза аль-'ильмийя тудин аль-инхираф» Мухаммада Али Хашими аль-Машхади.

Более того, у учёных существуют серьёзные сомнения относительно происхождения этой книги, содержащей столько недостоверных сообщений. Книгу называют фальсифицированной

и сомнительной. Это признают даже некоторые имамиты, не говоря уже о приверженцах Сунны.

Шейх ат-таифа аль-Муфид сказал: «Эта книга ненадёжна и не заслуживает доверия. Большинство содержащегося в ней материала нельзя принимать. К ней примешались посторонние сведения и имела место фальсификация».

Аль-Гадаири сказал: «В книге содержатся широко известные отвергаемые хадисы, которые я считаю не иначе как фальсификациями».

Аль-Хилли сказал о книге Салима ибн Кайса: «Книга фальсифицирована, иснады подделаны».

Аль-Хилли также упоминал о том, что Абан ибн Абу Айяш обвинялся во лжи и фальсификации хадисов: «Говорят также, что ему принадлежит авторство книги Салима ибн Кайса».

Аль-Гадаири сказал в биографии Абана ибн Абу Айяша: «Слабый передатчик, не заслуживающий внимания. Наши товарищи приписывают ему фальсификацию книги Салима ибн Кайса».

Хашим Ма'руф аль-Хасани сказал: «Салим ибн Кайс — один из неизвестных передатчиков, обвиняемых во лжи. В книге, авторство которой приписывается ему, говорится, что Мухаммад ибн Абу Бакр дал своему отцу наставление перед его смертью. И это при том, что в то время ему не было ещё и двух лет!»

**7. «Ас-Сакифа» Абд-аль-'Азиза аль-Джаухари.** Эта книга — ничто, и она не имеет никакого веса и значения по следующим причинам.

Во-первых, об авторе ничего не известно, и в собраниях биографий передатчиков о нём нет ни положительных, ни отрицательных отзывов. Единственный положительный отзыв о нём можно найти в комментариях Ибн Абу аль-Хадида к «Нахдж аль-баляга». Но, как мы уже сказали, у самого Ибн Абу аль-Хадида такое же положение и он не относится числу учёных в данной области, а потому его отзывы о ком-либо не могут приниматься в расчёт.

Даже шиит аль-Хои сказал, опровергая положительный отзыв Ибн Абу аль-Хадида об аль-Джаухари: «Этот отзыв (об аль-

Джаухари) ничего не значит, потому что отзывы Ибн Абу аль-Хадида не имеют веса».

Мнение о том, что об аль-Джаухари нет достоверных сведений, подтверждает и действие ат-Туси, который упомянул аль-Джаухари в «Аль-Фахраса» и указал лишь, что он является автором книги «Ас-Сакифа». В предисловии к своей книге «Аль-Фахраса» ат-Туси пишет: «Упомянув автора, непременно указывал положительные или отрицательные характеристики, которые были даны ему, и разъяснял, принимаются ли его сообщения». А, упомянув об аль-Джаухари, ат-Туси не привёл никаких характеристик, что указывает на то, что о нём ничего не известно.

Во-вторых, пролистывая книгу «Ас-Сакифа», мы видим, что автор приводит отвергаемые сообщения и высказывания, которых нет у других авторов. Это заставляет нас усомниться в авторе и его книге. Особенно если учитывать, что он говорит о важнейшем периоде исламской истории, любые сведения о котором принимаются только с неопровержимыми доказательствами достоверности и безупречными иснадами.

В-третьих, большинство иснадов и передатчиков этой книги — слабые, и в ней много неизвестных передатчиков, так что о числе содержащихся в ней слабых сообщений известно одному лишь Аллаху. Например, аль-Джаухари говорит: «Нам передал Ахмад ибн Исхак ибн Салих со слов Ахмада ибн Сайяра слышанное Са'идом аль-Ансари от его передатчиков». Мы не знаем, кто такой этот Ахмад ибн Исхак. И кто такие эти передатчики Са'ида, известно одному лишь Аллаху.

**8. «Тарих» аль-Я'куби.** Автор берёт сообщения больше частью от аль-Вакиди и Абу Михнафа Люта ибн Яхьи. Книга посвящена истории членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников, но состоит из сообщений с пропущенным первым передатчиком (*мурсаль*). Сообщения преподносятся в такой форме, в какой обычно преподносятся слабые и вымышленные сообщения, например: «Говорят», «Передаётся», «Некоторые из них передают», «Некоторые из них сказали».

Аль-Я'куби превозносится, отказываясь называть Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана халифами, тогда как 'Али он называет преемником Мухаммада (мир ему и благословение Всевышнего Аллаха, и да будет Он доволен ими всеми). Подобная несправедливость неприемлема, когда речь идёт о человеке, который решился записывать историю членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников.

Этот человек и раньше, ещё до написания книги, занимал враждебную позицию по отношению к благородным сподвижникам, что даёт нам основания относиться к нему с недоверием.

Книга аль-Я'куби поделена на две части.

Первая часть представляет собой собрание историй и мифов о древних народах. Автор часто опирается на Евангелие и Тору, описывая те или иные события и жизнь пророков, и при этом оставляет Коран, в истинности и достоверности которого нет сомнений. Судите сами.

Вторая часть посвящена жизнеописанию Пророка ﷺ, а также халифов. Изложение событий предельно сокращённое и представлено в основном сообщениями с прерванными иснадами и неупомянутыми первыми передатчиками, а также очевидной ложью.

Научная польза от этой книги очень мала. Доктор Мухаммад Самиль ас-Сулями сказал о «Тарихе» аль-Я'куби: «Эта книга является наглядной демонстрацией искажений, которым подверглась исламская история. Она является основным источником для востоковедов и представителей западной экспансии, которые очерняют исламскую историю и искажают биографии её ключевых личностей».

Ещё одна книга, искажающая историю сподвижников, — «Нахдж аль-баляга». Иснады и тексты приводимых в ней сообщений не выдерживают критики. Она была собрана через три с половиной века после кончины повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ. Рафидиты приписывают авторство этой книги Шарифу ар-Рады, которого хадисоведы считают неприемлемым передатчиком, даже когда он приводит сообщения с иснадами, особенно если они согласуются с его нововведени-

ями. Так что говорить о том случае, когда он приводит сообщения без иснада, как в случае с этой книгой?<sup>[92]</sup>

Ибн аль-Халикан пишет, что учёные разошлись во мнениях относительно того, какой из двух братьев собрал эту книгу. Он же поставил под сомнение утверждение о том, что собранное в книге — слова 'Али ﷺ.

Аз-Захаби, Ибн Таймийя, Ибн Хаджар утверждают, что эта книга (по крайней мере, большая её часть) — ложь, возведённая на Али ﷺ. Книга содержит откровенные поношения и проклятия, немалая часть материала, приведённого в этой книге, не встречается в более ранних книгах. Фразы, содержащиеся в книге, заставляют каждого знающего характер и нрав курайшитов увериться в том, что это ложь.

Основные изъяны этой книги — отсутствие иснадов (дающее нам основание думать, что собранные в книге высказывания и сообщения принадлежат самому автору), огромное количество и большой объём проповедей, которые невозможно было запомнить и передать в точности до начала эпохи собирания Сунны. Проповедям Посланника Аллаха ﷺ уделялось огромное внимание, но даже они не все дошли до нас полностью, так что говорить о проповедях Али? Далее — приписывание Али ﷺ того, что в других трудах приписывается другим людям; философские формулировки, которых не было у мусульман вплоть до третьего века хиджры, обилие рифмованной прозы; очернение и поношение праведных халифов и неподобающие высказывания

[92] Эта книга очень ценится ра-фидитами. Один из крупнейших шиитских учёных аль-Хади Кашиф аль-Гыта (1289-1361) сказал о ней в своей книге «Муста-драк нахдж аль-баляга»: «Книга "Нахдж аль-баляга", или то, что выбрал Абу аль-Хасан Мухаммед ар-Рады из слов нашего господина повелителя верующих. .. одна из величайших исламских книг... Она — свет для тех, кто осветил ею свой путь, спасение для тех, кто схватился за неё, довод и доказательство для тех, кто опирается на неё, и суть для тех, кто размышляет над сказанным в ней» [Муста-драк нахдж аль-баляга. С. 5]. Он также сказал: «Мы убеждены в том, что все проповеди, наставления, постановления и высказывания в этой книге — на таком же уровне, как и передаваемое от Пророка ﷺ и от *ахль аль-бейт* из числа достоверных сообщений» [Муста-драк нахдж аль-баляга. С. 191]. А вот что сказал один из учёных-суннитов об этой книге: «Её сочинил для них аш-Шариф

ар-Рады, и в этом ему помогал его брат аль-Муртада. Они брали короткую речь, передаваемую от повелителя верующих, и добавляли к ней... Достоверных высказываний 'Али в этой книге — десятая часть, если не двадцатая. Всё остальное — слова ар-Рады и аль-Муртады» [Шах 'Абд-аль-'Азиз ад-Дахляви. Мухтасар ат-тухфат аль-исней 'ашрийа. С. 58].

о них, противоречащие хорошо известному почтительному и уважительному отношению 'Али к этим людям. В книге имеются указания и на жадное стремление 'Али к власти, явно противоречащее его аскетизму и равнодушию к мирским благам.

## § 7. Востоковедение и исламская история

Немалую роль в искажении исламской истории сыграли востоковеды и миссионеры. Востоковеды толковали события исламской истории в соответствии с особенностями той эпохи, в которой жили они сами, и собственными мыслями, совершенно не учитывая особенности той эпохи, к которой относятся исторические события, и представляя заблудшие группы в образе реформаторов и борцов за справедливость. Поэтому историк-мусульманин должен хорошо знать средства и приёмы, применяемые востоковедами, а также имена мусульманских учёных, попавших под влияние востоковедов, и очень бдительно относиться к их словам и сочинениям. Мы не должны принимать утверждения востоковедов, за исключением подтверждённых вескими доказательствами.

## **Часть седьмая**

### **Отношение повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба к хариджитам и рафидитам**

#### **Глава первая**

# Хариджиты

## § 1. Появление хариджитов

Изначально хариджиты — это группа людей, выступивших против четвёртого праведного халифа 'Али رضي الله عنه, однако очевидно, что этот термин может применяться и к тем, кто похож на них своими убеждениями. Так, Ибн Хазм считал хариджитами всех, кто разделяет мнение хариджитов о неприемлемости третейского суда, разрешённости выступления против несправедливого правителя и о том, что совершающий тяжкие грехи становится неверующим и вечно пребудет в Огне, а также о том, что халифом может быть не только курайшит.

Некоторые учёные считают, что хариджиты появились ещё при Посланнике Аллаха صلى الله عليه وسلم и первым из них был Зу-ль-Хувайсара ат-Тамими. Ибн аль-Джаузи сказал: «Последователи этого человека впоследствии сражались с Али ибн Абу Талибом».

Абу Са'ид аль-Худри رضي الله عنه передаёт, что однажды Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه отправил Посланнику Аллаха صلى الله عليه وسلم из Йемена не очищенный от породы золотой самородок и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم разделил его на четверых. Части этого самородка получили аль-Акра' ибн Хабис аль-Ханзали аль-Муджаши, 'Уяйна ибн Бадр аль-Фазари и Зайд аль-Хайль ат-Таи, четвёртым же был Алькама ибн 'Уляса аль-Амири<sup>128</sup>.

---

<sup>128</sup> Все эти люди принадлежали к племенной знати, и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, будучи дальновидным, хотел с помощью подарков сделать ислам более привлекательным для них.



Узнав об этом, курайшиты и ансары зароптали: «Неужели он даёт предводителям жителей Неджда, а нас оставляет ни с чем?» Тут пришёл человек с ввалившимися глазами, выступающими скулами, выпуклым лбом, густой бородой и бритой головой. Он воскликнул: «Побойся Аллаха, о Мухаммад!» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если я, по-твоему, ослушиваюсь Аллаха, то кто же тогда покорен Ему? Аллах сделал меня доверенным для обитателей земли, а вы не доверяете мне?»** Один человек (передают, что это был Халид ибн аль-Валид) попросил у Посланника Аллаха ﷺ разрешения казнить этого человека, но Посланник Аллаха ﷺ запретил ему. А когда тот удалился, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Это корень... Поистине, среди потомков этого человека появятся люди, которые станут читать Книгу Аллаха, но дальше их глоток такое чтение проходить не будет, и они отойдут от религии, подобно выпущенной из лука стреле, которая пронзает дичь и выходит с другой стороны. Они будут убивать мусульман и оставлять в живых язычников. Поистине, если я доживу до того времени, когда они появятся, то непременно буду убивать их, как были убиты адиты!»** [Абу Давуд].

Другие учёные считают, что хариджиты появились в годы правления 'Усмана, когда началась смута и произошло выступление против 'Усмана, в результате которого он погиб.

Однако предпочтительным является мнение, согласно которому хариджиты как сложившаяся группа появились после третейского суда.

## § 2. Хадисы о хариджитах

О хариджитах передаётся множество хадисов. Многие из них передают аль-Бухари и Муслим и авторы других сборников хадисов.

Пророк ﷺ сказал: **«Появятся в этой общине такие люди, что ваша молитва покажется вам ничтожной по сравнению с их молитвой, и они будут читать Коран, однако он не пройдёт дальше их глоток, и они выйдут из религии, как выходит из охотничьей добычи пронзившая её стрела, так что стрелок**

**смотрит на остриё стрелы и на её противоположный конец, сомневаясь: осталась на ней кровь или нет» [Муслим].**

Эти слова могут служить указанием на то, что сердца их не будут понимать Коран и они будут отклоняться в своём понимании от его истинного смысла. Может также иметься в виду, что их чтение не будет подниматься к Аллаху.

Они верят лишь на словах, при этом у них скверные и слабые умы, и, читая Коран, они неправильно понимают его, считая его доводом в свою пользу, тогда как в действительности он является доводом против них. Они выйдут из религии и уже не вернуться в неё, и они — наихудшие из творений.

'Али رضي الله عنه сказал: «Когда я передаю вам что-нибудь от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, для меня желаннее упасть с неба, чем возвести на него ложь, однако, если я расскажу вам что-нибудь, то это между нами, потому что, как известно, война — хитрость. Итак, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **"В конце времён появятся в моей общине люди — недалёкие юнцы. Они будут произносить лучшие из слов, но их вера не поднимется выше их глоток. И они будут отдаляться от ислама подобно тому, как стрела пронзает дичь и выходит с другой стороны"**» [Бухари].

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: «...**Они наихудшие из всех творений**» [Муслим].

Они говорили Али: «Решения выносит только Аллах!» Али же говорил им в ответ: «Слово истины, в которое вкладывается ложный смысл». Эти люди убивали мусульман и не трогали многобожников.

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم побуждал убивать этих людей, когда они появятся, и разъяснил, что за это верующие получают награду. Всевышний Аллах оказал повелителю верующих Али ибн Абу Талибу رضي الله عنه великую честь, поскольку именно он сражался с ними и истребил их.

### **§ 3. Хариджиты в Харуре и полемика с Ибн 'Аббасом**

Хариджиты отделились от войска Али, когда он возвращался из Сыффина в Куфу. Согласно разным сообщениям, их было

несколько тысяч человек. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ был обеспокоен этим расколом и приложил усилия для того, чтобы заставить этих людей образумиться. Он отправил к хариджитам Ибн Аббаса, чтобы он поговорил с ними<sup>[93]</sup>.

Ибн Аббас рассказывает: «И я отправился к ним, надев лучшую из одежд, которые только бывают в Йемене, расчесал волосы, умастив их благовониями, и зашёл к ним в дом в полдень». А Ибн Аббас был человеком красивым и обладал громким голосом. Они сказали: «Добро пожаловать, о Ибн Аббас. Что это за одежда?» Он ответил: «За что вы порицаете меня? Я видел на Посланнике Аллаха ﷺ лучшие из одежд. И было ниспослано: **"Скажи: <Кто запретил украшения Аллаха, которые Он даровал Своим рабам, и прекрасный удел?>"** (сура 7 "Преграды", аят 32)». Они спросили: «Что привело тебя к нам?» Он ответил: «Я пришёл к вам от сподвижников Пророка ﷺ из числа мухаджиров и ансаров и от двоюродного брата Пророка ﷺ и его зятя. Им был

[93] 'Убайдаллах ибн 'Ияд рассказывает: «'Али послал к ним 'Абдаллаха ибн Аббаса, и я вышел вместе с ним. Когда мы пришли в их лагерь, Ибн аль-Кавва поднялся и обратился к людям с речью, сказав: "О знатоки Корана! Поистине, это — Абдаллах ибн Аббас. Кто не знает его, того я познакомлю с ним через ая-ты Книги Аллаха. Он из тех, о ком было ниспослано: **<Они говорят: 'Наши боги лучше или он?' Они приводят его тебе в пример только для того, чтобы поспорить. Они являются людьми пре-пирающимися!>** (сура 43 <Украшения>, аят 58). Возвратите же его к его товарищам и не говорите с ним о Книге Аллаха!" Однако их проповедники и ораторы поднялись и сказали: "Клянёмся Аллахом, мы непременно будем говорить с ним о Книге Аллаха, и если он пришёл с истиной, то мы поймём это и последуем за ним, а если он пришёл с ложью, то мы обратим его ложь против него же". И они беседовали с ним о Книге Аллаха в течение трёх дней, после чего четыре тысячи из них вернулись, покаившись, в том числе и Ибн аль-Кавва. Али передал оставшимся: "Вы видели, что произошло между нами и другими людьми. Можете оставаться при любом мнении, пока община Мухаммада ﷺ не соберётся. Мы с вами обязаны не проливать запретную кровь, не заниматься разбоем и никого не притеснять. А если вы сделаете что-нибудь из этого, это будет означать, что вы нарушили заключённый с нами договор, и тогда между нами будет война. Поистине, Аллах не любит предателей"». Аиша сказала: «О Ибн Шаддад, он убивал их». Он сказал: «Клянусь Аллахом, он не посылал против них войска, пока они не стали заниматься разбоем, проливать кровь и обижать зиммиев!» Аиша спросила: «Клянёшься Аллахом, что это так?» Он сказал в ответ: «Клянусь Аллахом, кроме Которого нет иного божества, всё так и было». Она спросила: «А что это за Зу-с-садья, упоминания о котором я слы-

шу от зиммиев?» Он сказал: «Я видел его среди убитых, когда осматривал их вместе с 'Али. Он позвал людей и спросил: "Знаете ли вы, кто это?" И люди стали говорить, что видели его в такой-то и такой-то мечетях совершавшим молитву. А это была его единственная примета». Аи-ша спросила: «И что сказал Али, когда обнаружил его, как утверждают жители Ирака?» Он ответил: «Я слышал, как он сказал: "Правду сказал Аллах и Его Посланник"». Аи-ша спросила: «Больше ты ничего от него не слышал?» Он сказал: «Клянусь Аллахом, нет». Она сказала: «Конечно... Правду сказал Аллах и Его Посланник. .. Да помилует Аллах Али. Он всегда, когда видел нечто удивительное, говорил: "Правду сказал Аллах и Его Посланник". А жители Ирака наговаривают на него и добавляют нечто к его словам» [Ибн Касир. Бидайя].

ниспослан Коран, и они лучше всех вас знают его толкование, и среди вас нет ни одного из них. Я пришёл, чтобы передать вам их слова и передать им ваши».

Он рассказывает: «И ко мне подошла группа из их числа, и я сказал: "Сообщите мне, что вы ставите в вину сподвижникам Посланника Аллаха ﷺ и его двоюродному брату". Они ответили: "Три вещи". Я сказал: "Что же это?" Они сказали: "Первое — он поручил людям вынести решение о том, что касается Аллаха, а Аллах сказал: **<Решения выносит только Аллах>**. Какое люди имеют право выносить решения?" Я сказал: "Это первое". Они сказали: "Второе — он сражался, но не брал пленных и военную добычу. Но если они неверующие, то разрешено брать их в плен, а если они верующие, то брать их в плен и убивать их не разрешается". Я сказал: "Это две вещи. А третья?" Они сказали: "Он стёр слова шовелитель верующих> перед своим именем. А если он не повелитель верующих, значит он повелитель неверующих"<sup>129</sup>. Я спросил: "Что-нибудь ещё?" Они сказали: "Нам довольно и этого". Я сказал: "Если я прочитаю вам нечто из Книги Аллаха и Сунны Его Пророка ﷺ, вы вернётесь?" Они ответили: "Да". Я сказал: "Что до ваших слов о вынесении людьми решения о том, что касается Аллаха, то. поистине, я прочитаю вам

---

<sup>129</sup>Одним из доводов хариджитов было то, что 'Али ﷺ стёр слова «повелитель верующих» перед своим именем, когда писалось постановление о грядущем третейском суде. Ибн 'Аббас сказал: «От этого он не перестал быть повелителем верующих».

из Книги Аллаха, что Он поручил выносить решение о четверти дирхема. Вы знаете слова Всевышнего Аллаха: **<О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме. Если кто-нибудь из вас убьёт её преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней [о жертвенной скотине] двое справедливых мужей>** (сура 5 <Трапеза>, аят 95). Это было оставлено на усмотрение людям. Скажите мне ради Аллаха, вынесение решения ради примирения и избежания кровопролития лучше или вынесение решения о каком-то зайце?" Они ответили: "Конечно, это лучше". Я сказал: "И о женщине и её муже: **<Если вы опасаетесь разлада между ними, то отправьте одного судью из его семьи и одного судью из её семьи>** (сура 4 <Женщины>, аят 35). Скажите мне ради Аллаха, вынесение решения ради примирения и избежания кровопролития лучше или вынесение решения о женском лоне? С этим мы закончили?" Они ответили: "Да". Я сказал: "Что же до ваших слов: мол, он сражался и не взял пленных и военную добычу... Неужели вы поносите вашу мать Аишу и считаете разрешённым в отношении неё то, что считаете разрешённым в отношении других женщин, при том, что она — ваша мать? Если вы скажете: мол, мы считаем разрешённым в отношении неё то, что считаем разрешённым в отношении других женщин, то это означает, что вы стали неверующими. А если вы скажете: мол, она нам не мать, то вы тоже станете неверующими: **<Пророк ближе к верующим, чем они сами, а его жёны — их матери>** (сура 33 <Союзники>, аят 6). Так что вы между двух заблуждений, укажите же выход. С этим я закончил?" Они ответили: "Да"».

Отвечая на третье обвинение, Ибн Аббас напомнил хариджитам о том, что при заключении худайбийского мира Посланник Аллаха ﷺ поступил так же.

После этих слов две тысячи человек вернулись вместе с Ибн Аббасом, а остальные отказались менять своё мнение.

Стоит отметить, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ выбрал для полемики с хариджитами не случайно-

го человека, а своего двоюродного брата Ибн 'Аббаса, который был известен своими знаниями и пользовался огромным уважением в мусульманской общине. Поскольку дискуссия должна была вращаться вокруг Корана, то Ибн 'Аббас, несомненно, был наиболее подходящей кандидатурой, поскольку очень глубоко знал Коран и к тому же был известен твёрдой верой, терпением, деликатностью и умением вести подобного рода полемику.

Ибн Аббас начал разговор с тех положений, относительно которых хариджиты были согласны с Али عليه السلام, после чего выслушал доводы оппонента, опроверг их один за другим.

Нельзя не отметить и то, что Ибн Аббас начал дискуссию словами, которые, несомненно, были в пользу Али عليه السلام: «Я пришёл к вам... от зятя Посланника Аллаха ﷺ и его двоюродного брата...» Он также подчеркнул, что пришёл от сподвижников, которые были свидетелями ниспослания Корана и знали его лучше, чем кто-либо другой. А среди хариджитов не было ни одного сподвижника, и сами хариджиты этого не отрицали.

Ибн Аббас демонстрировал уважение к мнению оппонента во время дискуссии. С позволения Всевышнего ему удалось вернуть на истинный путь несколько тысяч хариджитов: известно, что в битве при Нахраване участвовали и погибли менее четырёх тысяч человек.

#### **§ 4. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام выходит для дискуссии с оставшимися хариджитами**

После того как Ибн Аббас вернулся назад с двумя тысячами хариджитов, Али отправился к оставшимся, поговорил с ними и они вернулись в Куфу. Но согласие не продлилось долго, поскольку хариджиты решили, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام отказался от идеи третейского суда и раскаялся в своём «грехе», и они принялись распространять утверждение об этом среди людей. Узнав об этом, Али

обратился к ним с речью, упомянув о причине их разногласий с ним и о том, как они покинули его.

Один из них поднялся и, заткнув уши, сказал: **«Если ты станешь приобщать сотоварищей, то тщетными будут твои деяния, и ты непременно окажешься одним из потерпевших убыток»** (сура 39 «Толпы», аят 65). А 'Али ответил ему, продолжая совершать молитву: **«Будь же терпелив, ведь обещание Аллаха истинно. И пусть те, которые лишены убеждённости, не находят тебя легковесным [не отвращают тебя от религии]»** (сура 30 «Румы», аят 60) [Табари].

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ сказал хариджитам: **«Мы обещаем вам три вещи: мы не станем запрещать вам молиться в этой мечети, не станем лишать вас вашей доли этого имущества (*фай*) до тех пор, пока ваши руки будут вместе с нашими, и не станем сражаться с вами до тех пор, пока вы не начнёте сражаться с нами».**

Таким образом, Али ﷺ не считал хариджитов неверующими и сохранил за ними права, которыми обладают верующие. Он не стал сажать их под стражу, а лишь поставил им условие о том, что они не должны брать в руки оружие. При этом он старался донести до них истину.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ велел глашатаю объявить, что все чтецы Корана должны собраться в его доме. Когда дом наполнился людьми, он велел принести главный список Корана, составленный 'Усманом, положил его перед собой, после чего провёл по нему рукой со словами: **«О мусхаф! Говори с людьми!»** Люди сказали: **«О повелитель верующих! О чём ты просишь? Ведь это всего лишь свиток. А мы говорим то, что было передано нам, и то, что записано в нём. О чём же ты желаешь спросить?»** Али сказал: **«Между мной и этими вашими товарищами, которые выступили против меня, — Книга Аллаха. Всевышний Аллах сказал о мужчине и женщине: "Если вы опасаетесь разлада между ними, то отправьте одного судью из его семьи и одного судью из её семьи. Если они оба пожелают примирения, то Аллах поможет им. Воистину,**

**Аллах — Знающий, Ведающий"** (сура 4 "Женщины", аят 35). А община Мухаммада более неприкосновенна, чем мужчина и женщина, и кровь её более драгоценна... Они ставят мне в вину то, что, переписываясь с Му'авией, я написал: "Написал Али ибн Абу Талиб". А ведь когда мы были с Посланником Аллаха ﷺ в Худайбии, где он хотел заключить мирный договор со своими соплеменниками-курайшитами, к нам прибыл Сухайль ибн Амр и Посланник Аллаха ﷺ велел написать: "С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного". Но Сухайль сказал: "Не пиши: <С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного>". Посланник Аллаха ﷺ спросил: **"А как написать?"** Сухайль ответил: "Напиши: <С именем Твоим, о Аллах>". Посланник Аллаха ﷺ велел написать: "Мухаммад — Посланник Аллаха". Но Сухайль возразил: "Если бы мы знали точно, что ты — Посланник Аллаха, мы бы не перечили тебе". Тогда Посланник Аллаха ﷺ велел написать: "Это условия, на которых Мухаммад ибн Абдаллах заключил мир с курайшитами". Всевышний Аллах сказал в Своей Книге: **"В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день и премного поминает Аллаха"** (сура 33 "Союзники", аят 21)» [Ахмад].

Поняв, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ не отказался от идеи- третейского суда, они потребовали от него изменить решение, но он не пошёл им навстречу в этом.

Тогда хариджиты решил покинуть Али ؑ. Они собрались в доме Абдаллаха ибн Вахба ар-Расибби. Он обратился к ним с проникновенной проповедью. Хамза ибн Синан аль-Асади поддержал его. Они решили выбрать предводителя и командующего. Зайд ибн Хисн ат-Таи отказался, Хуркус ибн Зухайр, Хамза ибн Синан, Шурайх ибн Абу Ауфа аль-Абси — тоже. Абдаллах ибн Вахб ар-Расибби принял командование на себя.

Они собирались и в доме Зайда ибн Хисна. Он также обращался к ним с речью и читал им аяты, в том числе слова Всевышнего:

**«О Давуд [Давид]! Поистине, Мы назначили тебя наместником на земле. Суди же людей по справедливости и не потакай**



порочным желанием, а не то они собьют тебя с пути Аллаха. Поистине, тем, кто сбивается с пути Аллаха, уготованы тяжкие мучения за то, что они предали забвению День расчёта» (сура 38 «Сад», аят 26).

«Те же, которые не принимают решений в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются неверующими» (сура 5 «Трапеза», аят 44).

«Те же, которые не принимают решений в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются несправедливыми» (сура 5 «Трапеза», аят 45).

«Те же, которые не принимают решений в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются нечестивцами» (сура 5 «Трапеза», аят 47).

Это были очень странные люди. Странными были их рассуждения и их поведение. Недаром некоторые из наших праведных предшественников считали, что это они подразумеваются в словах Всевышнего: «Скажи: "Не сообщить ли вам о тех, чьи деяния принесут наибольший убыток? О тех, чьи усилия оказались напрасными в мирской жизни, хотя они думали, что поступают хорошо? Это — те, которые не уверовали в знамения своего Господа и во встречу с Ним. Тщетны будут их деяния, и в День воскресения Мы не придадим им никакого веса"» (сура 18 «Пещера», аяты 103-105).

Они договорились собраться в одном месте, предварительно оповестив о своих планах своих единомышленников в Басре и других местах. Они покинули Куфу не группой, а по одному, чтобы не привлекать к себе внимание.

Они думали, что их действия — приближение к Всевышнему и поклонение Ему, не понимая, что это шайтан наущает их и подталкивает к греху.

Они собрались у Нахравана. После третейского суда, во время которого третейские судьи так и не нашли решения, способного разрешить конфликт, повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ передал хариджитам призыв присоединиться к нему и продолжить сражаться с Му'авией вместе с ним. Но они по-

ставили ему условие: он должен признать, что стал неверующим, а потом покаяться. Однако он отказался.

## § 5. Сражение при Нахраване

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ обещал не трогать хариджитов до тех пор, пока они не начнут проливать кровь, заниматься разбоем и творить нечестие на земле. Но спустя некоторое время хариджиты убили благородного сподвижника Аб-даллаха ибн Хаббаба. Они также убили его наложницу, которая была на последнем месяце беременности, и вспороли ей живот. Узнав об этом, Али отправил к ним посланца, спрашивая, кто это сделал, и требуя выдать убийц. Они же ответили: «Все мы убили его!» Тогда Али вышел к ним с десятитысячным войском и сразился с ними при Нахраване. Это произошло в 38 г. х.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ понимал, кто такие хариджиты. Он знал хадисы о них и пересказывал их своим воинам перед сражением. Он велел своим воинам не трогать хариджитов, пока те не переправятся через реку. Али ﷺ послал к ним аль-Бара' ибн Азиба, который в течение трёх дней призывал их образумиться, но они не послушали. Али ﷺ направлял к ним и других посланцев, однако всё закончилось тем, что хариджиты убили их. Тогда повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ стал готовиться к сражению, поручив командование правым флангом Хиджру ибн Ади, а левым — Шабасу ибн Риб'и и Ма'килю ибн Кайсу ар-Рияхи. Конницей командовал Абу Айюб аль-Ансари, а пехотой — Абу Катада аль-Ансари.

По велению Али ﷺ Абу Айюб установил знамя безопасности и воззвал к хариджитам: «Кто придёт под это знамя, тому гарантирована безопасность. Кто никого не убивал, тому гарантирована безопасность. Кто из вас пожелает отправиться в Куфу или в Мадаин, выйдя из этой группы, тому гарантирована безопасность. Мы не желаем проливать вашу кровь после того, как покараем убийц наших братьев».

Многие хариджиты воспользовались этим и покинули это место. Из четырёх тысяч человек осталось всего около тысячи. Зайд ибн Хисн командовал правым флангом, Шурайх ибн Ау-фа — левым, Хамза ибн Синан — конницей, а Хуркус — пехотой.

'Али رضي الله عنه велел своим воинам не идти в атаку первыми, а дожждаться хариджитов. Те двинулись на конницу, стоявшую впереди, и она расступилась, после чего хариджитов встретили лучники, а конница тем временем окружила их. Битва была недолгой. Почти все хариджиты были убиты, а войско Али потеряло всего несколько человек. Среди убитых был аль-Мухаддадж Зу-садя, которого и увидел Али, а Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم в своё время сообщил ему, что во время раскола и разногласий среди мусульман появится группа, которая будет убита другой группой, придерживающейся истины. А в другом хадисе он упомянул о том, что среди членов этой группы будет и «обладатель груди», то есть человек с уродством на руке, напоминающим грудь. Помня об этом, Али искал человека с такими приметами среди убитых и, увидев его, совершил земной поклон, выражая благодарность Аллаху, ибо пророчество Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم исполнилось и он был тому свидетелем. И что самое важное — он понял, что следует путём истины.

Абу Давуд приводит следующий хадис. Зайд ибн Вахб аль-Джухани رضي الله عنه передаёт, что он был в составе войска Али, которое направилось к хариджитам, и Али сказал: «О люди, поистине, я слышал, как Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: ***"Выйдет из моей общины группа людей, которые будут читать Коран так, что ваше чтение — ничто по сравнению с их чтением. И они будут совершать молитву так, что ваша молитва — ничто по сравнению с их молитвой. И они будут поститься так, что ваш пост — ничто по сравнению с их постом. Они будут читать Коран, считая, что он для них, хотя на самом деле он против них, а молитва их не поднимется выше их ключиц. Они будут отдаляться от религии так, как отдаляется стрела от лука. Если бы войско, которое убьёт их, знало, что обещал ему Всевышний Аллах устами их Про-***

*рока ﷺ, они оставили бы все дела. Среди них есть человек с плечом, но без предплечья, и на его плече — подобие сосца, на котором белые волосы".* Так неужели вы пойдёте к Му'авии и жителям Шама<sup>130</sup> и оставите этим ваши семьи и имущество?.. Клянусь Аллахом, я думаю, что это они и есть, ибо они пролили запретную кровь и напали на людей. Так выступайте же с именем Аллаха!»

Передатчик этого хадиса рассказывает: «И Зайд ибн Вахб провёл меня по всем местам. Когда мы оказались у моста, он сказал: "Мы встретились, а хариджитами тогда командовал Абдаллах ибн Вахб ар-Расибби. Он сказал им: <Бросайте копья и доставайте мечи из ножен, ибо, поистине, я боюсь, что они станут просить и заклинать вас, как в день Харуры! И они бросили копья и обнажили мечи. Их встретили копьями, и они начали погибать, падая друг на друга. А мусульмане потеряли в тот день убитыми всего два человека. Тогда Али велел найти человека с изуродованной рукой. Они стали искать, но никого не нашли. Тогда Али сам отправился осматривать тела погибших, велел снять их друг с друга. И он действительно обнаружил этого человека в самом низу. Али воскликнул: <Аллах велик! Правду сказал Аллах, а Его Посланник донёс её до нас!> Тогда поднялся 'Убайда ас-Сальмани и сказал: <О повелитель верующих, поклянись Аллахом, кроме Которого нет иного божества, ты действительно слышал это от Посланника Аллаха ﷺ?> Али ответил: <Да, клянусь Аллахом, кроме Которого нет иного божества, я действительно слышал это от Посланника Аллаха ﷺ>. И он переспросил его трижды, и тот трижды поклялся"».

И до и после битвы повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ относился к хариджитам как к мусульманам. Он запретил преследовать бегущего, добивать раненых и глумиться над телами убитых. И он разделил между своими воинами только ору-

---

<sup>130</sup> То есть отправитесь сражаться с Му'авией, оставив свои семьи в Куфе, вблизи от хариджитов.

жие, которым сражались хариджиты, и их лошадей. А остальное их имущество он отвёз в Куфу и велел объявить, что каждый узнавший что-то своё может забрать это. И целью 'Али было не убийство хариджитов, а лишь сдерживание их, дабы они никому не причиняли зла.

Са'д ибн Абу Ваккас называл их нечестивцами.

А когда Али ﷺ спросили об участниках битвы при Нахраване: «Они — придающие Аллаху сотоварищей?» — он ответил: «Как раз от придавания Ему сотоварищей они и бежали». Тогда его спросили: «Они лицемеры?» Он ответил: «Поистине, лицемеры поминают Аллаха лишь немного». Его спросили: «Кто же они тогда, о повелитель верующих?» Али ﷺ ответил: «Наши братья, которые напали на нас, и мы сразились с ними из-за того, что они напали на нас» [Ибн Абу Шейба; Байхаки].

Между сражением при Нахраване, с одной стороны, и Верблюжьей битвой и сражением при Сыффине, с другой стороны, большая разница. Покончив с хариджитами в битве при Нахраване, Али совершил земной поклон Аллаху в знак благодарности Ему, а после Верблюжьей битвы он плакал, и после битвы при Сыффине он искренне скорбел об убитых.

## § 6. Главные свойства хариджитов

Чрезмерность в религии. Они очень много поклонялись Аллаху и читали Коран, но неправильное понимание Корана заставило их отклониться от истинного пути.

Невежество. Хотя их поклонение было очень усердным, они очень мало знали о религии. Аяты, относящиеся к неверующим, они применяли к верующим, а третейский суд сочли ослушанием, делающим человека неверующим.

Ибн Таймийя сказал: «Они невежды, которые отошли от Сунны и общины из-за своего невежества» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Непокорность. Они выступили против повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ и отказались подчиняться ему. И на

протяжении всей своей истории они ведут себя так: каждого, кто противоречит им, они считают своим врагом. Это в конечном итоге привело их самих к расколу, и они разделились на несколько групп, обвиняющих друг друга в неверии.

Уверенность в том, что совершение грехов делает человека неверующим. Они с лёгкостью убивают мусульман и не считают неприкосновенным их имущество.

Они не противоречили Корану умышленно, просто они поняли и истолковали его неверно. Они считали, что верующими могут быть только благочестивые и богобоязненные люди, а все остальные, соответственно, неверующие. Они считали, что и 'Усман, 'Али и все те, кто относился к ним лояльно, не были верующими, потому что они якобы правили не в соответствии с тем, что ниспослал Аллах.

Это было первое нововведение в исламе. Его приверженцы обвинили в неверии мусульман, лишили неприкосновенности их самих и их имущество. И в достоверных хадисах Посланник Аллаха ﷺ порицал этих людей и повелел мусульманам сражаться с ними.

Неправильные убеждения относительно Пророка ﷺ. Так, они допускали, что Посланник Аллаха ﷺ мог поступить несправедливо или впасть в заблуждение. Как следствие, они не считали обязательным следовать его Сунне: безоговорочно они принимали от него только Коран.

Очернение и обвинение в заблуждении. Они предъявляли подобные обвинения лучшим из людей. Зу-ль-Хувайсара считал, что он благочестивее Пророка ﷺ, и даже осмелился сказать ему: «Будь справедливым».

Нежелание думать о других хорошо. Напротив, они подозревали верующих в дурном, даже Посланника Аллаха ﷺ, что подтверждает история Зу-ль-Хувайсары.

Суровость по отношению к мусульманам. Всевышний Аллах сказал: **«Мухаммад — Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и милостивы между собой...»** (сура 48 «Победа», аят 29).

И Всевышний Аллах сказал: «**О те, которые уверовали! Если кто-нибудь из вас отступит от своей религии, то Аллах приведёт других людей, которых Он будет любить и которые будут любить Его. Они будут смиренны перед верующими и непреклонны перед неверующими, будут сражаться на пути Аллаха и не бояться порицания порицающих**» (сура 5 «Трапеза», аят 54).

Хариджиты же поступали с точностью до наоборот.

Во все времена основными чертами хариджитов была чрезмерная строгость в религии и слабое понимание её, в результате чего они создавали затруднения себе и другим.

Они взваливают на людей непосильное, то, к чему не обязывает их Шариат, не учитывая способности и возможности людей и существующие между ними различия. Они говорят людям то, что те не способны понять, и вменяют им в обязанность то, что им не по силам.

Высокомерие. Не зная простейших вещей в религии, они уже начинают превозноситься над остальными. Так поступали и первые хариджиты — они считали себя учёными и муд-жтахидами и превозносились над учёными, а на самом деле были самыми невежественными из людей. Они не уважают учёных и смотрят на них свысока, и, если те издают фетву, не соответствующую их склонностям и взглядам, они тут же начинают очернять этих учёных. Результатом становятся разногласия и распространение нечестия.

Высокое самомнение и обвинение других в невежестве.

Очернение учёных, трудящихся на пути Аллаха, и неуважение к ним. Это на руку врагам ислама, потому что способствует появлению поколения без предводителей, а такому поколению не преуспеть.

Болезненная подозрительность в отношении верующих. Они выискивают недостатки у других и злословят о людях, подозревая их в худшем, и при этом не сомневаются в собственной правоте и правильности своего мнения. Это ведёт к распространению взаимной ненависти и злобы и к возникновению разногласий среди мусульман и расколу общины.

Жестокость и грубость по отношению к другим — вплоть до кровопролития. Сегодня встречается молодёжь, ожесточившаяся под влиянием каких-то испытаний или плохо понимающая, как должно осуществляться побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого с учётом положения людей и их обстоятельств, способностей и возможностей. Даже занимаясь призывом к исламу, они применяют чрезмерную строгость и даже грубость, не понимая, что от верующего требуется быть милосердным, мягким и терпеливым, сочувствовать и сострадать. Всевышний Аллах сказал: **«Мы заповедали человеку делать добро его родителям. Его мать носила его, испытывая изнеможение за изнеможением, и отняла его от груди в два года. Благодарите Меня и своих родителей, ибо ко Мне предстоит прибытие. А если они будут побуждать тебя приобщать ко Мне сотоварищей, о которых у тебя нет знания, то не повинуйся им, но сопровождай их в этом мире по-доброму и следуй путём тех, кто обратился ко Мне. Потом вам предстоит вернуться ко Мне, и Я поведаю вам о том, что вы совершили»** (сура 31 «Люкман», аяты 14-15).

Эти молодые люди отказываются помогать тем, кто делает и благие дела, и скверные, считая, что если человек совершает какие-то грехи, то он не заслуживает ни помощи, ни благого слова. Своим поведением они настраивают против религии даже тех, кто изначально искренне тянулся к ней.

А ведь ислам велит верующим быть мягкими в своём призыве. Всевышний Аллах сказал Мусе и его брату Харуну: **«Ступайте к Фараону вдвоём, ибо он преступил границы дозволенного. Говорите с ним мягко, быть может, он прислушается к назиданию или устрашится»** (сура 20 «Та ха», аяты 43-44).

Всевышний Аллах сказал: **«Не равны добро и зло. Оттолкни зло тем, что лучше, и тогда тот, с кем ты враждуешь, станет для тебя словно близкий любящий родственник. Но не будет это даровано никому, кроме тех, кто проявляет терпе-**



ние, и не будет это даровано никому, кроме тех, кто обладает великой долей» (сура 41 «Разъяснены», аяты 34-35).

И Всевышний Аллах сказал: **«О сын мой! Совершай молитву, повелевай совершать одобряемое, запрещай предосудительное и терпеливо сноси все, что постигает тебя. Поистине, в этих делах надлежит проявлять решимость»** (сура 31 «Люкман», аят 17).

Всевышний Аллах также сказал: **«Не оскорбляйте тех, к кому они взывают помимо Аллаха, а не то они станут оскорблять Аллаха из вражды и по невежеству»** (сура 6 «Скот», аят 108).

А Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Мягкость украшает собой всё, в чём она есть, а лишённое её безобразно»** [Ахмад].

Ислам — религия мягкости, лёгкости и сострадания, и мягкость — основа в призыве.

## Глава вторая

# Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ и шиитские идеи

### § 1. Определение шиизма и рафидизма

Слово *шиа* означает «сторонники, приверженцы, помощники». Это слово упоминается в Коране. Всевышний Аллах сказал: **«Войдя в город, когда его жители были невнимательны, он встретил двух мужчин, которые дрались друг с другом. Один был из числа его сторонников, а другой был из числа его врагов. Тот, кто был из числа его сторонников, попросил его помочь ему против того, кто был из числа его врагов»** (сура 28 «Рассказы», аят 15).

И Всевышний Аллах сказал: **«Ибрахим [Авраам] был одним из его приверженцев»** (сура 37 «Стоящие в ряд», аят 83).

Если говорить о специальном значении, то шиитами в самом начале называли тех, кто предпочитал Али 'Усмани и считал, что Али был лучше и достойнее 'Усмана. Ибн Таймийя сказал, что первые шииты не отрицали превосходства Абу Бакра и 'Умара над Али [Ибн Таймийя. Минхадж].

Абу Исхак ас-Сабии, куфийский учёный, родившийся за три года до гибели 'Усмана и скончавшийся в 127 г. х., сказал: **«Когда я покидал Куфу, ни один человек не сомневался в том, что Абу Бакр и 'Умар были лучше Али и имели больше прав стать халифами...»** [Мунтака].

Автор «Мухтасар ат-тухфа» сказал: **«Те мухаджиры и ансары, которые жили во времена повелителя верующих ﷺ, и последовавшие за ними в благодеении — все они соблюдали его право и отводили ему достойное место, и при этом они не принижали никого из**

его братьев — сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, не говоря уже о том, чтобы обвинять их в неверии или поносить их. Однако шиизм недолго оставался таким чистым и возвышенным. Вскоре его принципы изменились, шииты разделились на группы и шиизм превратился в покров, которым прикрывался каждый враг и завистник, желающий строить козни исламу и мусульманам... Поэтому мы называем поносящих двух шейхов (Абу Бакра и 'Умара) рафидитами — потому что они не достойны называться шиитами» [Каффари].

Учитывая, что в те годы шиитами называли не тех, кого обозначают этим словом сегодня, не приходится удивляться, что этим словом называли даже некоторых суннитских учёных. Аз-Захаби сказал, что в те времена существовали два типа шиитского нововведения. Во-первых, малое, то есть небольшие отклонения шиитского характера, и оно было распространённым среди последователей сподвижников и их последователей. Их сообщения принимались. Во-вторых, большое нововведение — рафидизм, с излишествами, поношением Абу Бакра и 'Умара (да будет доволен Аллах ими обоими). От таких людей сообщения не принимались, потому что они были лживыми, лицемерными и скрывали свои истинные убеждения, демонстрируя противоположные.

Радикальным, крайним шиитом в те времена считали человека, который поносил 'Усмана, аз-Зубайра, Тальху, Му'авию, а также тех, кто сражался с Али.

А в наше время таковыми считают тех, кто считает упомянутых личностей неверующими и отрекается от Абу Бакра и 'Умара.

Таким образом, шиизм в своём развитии проходил определённые этапы.

Неверно определение, согласно которому шииты — это сторонники Али, поскольку из этого определения можно понять, что сам 'Али был шиитом и его убеждения соответствовали их убеждениям.

Рафидиты (букв. 'отвергающие, покидающие') — группа, относящая себя к сторонникам 'Али и отрекающаяся от Абу Бакра, 'Умара и почти всех остальных сподвижников Посланника Аллаха ﷺ и считающая их неверующими.

Ибн Таймийя сказал, что только рафидиты ненавидят Абу Бакра и 'Умара и проклинаяют их — другие течения и группы этого не делают.

Большинство исследователей считает, что рафидитами они были названы потому, что отвергли Зайда ибн 'Али и покинули его после того, как были в составе его войска, когда он выступил против Хишама ибн Абд-аль-Малика в 121 г. х. Это произошло после того, как они объявили о своём отречении от Абу Бакра и 'Умара, а он запретил им делать это. Они покинули его после того, как присягнули ему, а он сказал им: «Вы отвергли меня».

Согласно другой версии, они названы так, поскольку отрицали то, что Абу Бакр и 'Умар были законными правителями и имели больше прав на власть, чем кто-либо другой.

Сегодняшние рафидиты не любят это название и именуют себя шиитами. И сегодня некоторые писатели и представители интеллигенции действительно именуют их так, хотя в действительности шиитом является каждый помощник и сторонник Али ﷺ.

Учёные делят их на три группы.

1. Крайние шииты — это те, кто чрезмерно превозносит Али, обожествляя его или считая его пророком.
2. Рафидиты — те, кто утверждает о существовании текстов, подтверждающих, что именно Али должен был стать халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ, и отрекается от Абу Бакра, 'Умара и большинства сподвижников.
3. Зайдиты. Последователи Зайда ибн Али. Они превозносили Али над остальными сподвижниками, но при этом лояльно относились к Абу Бакру и 'Умару.

Зайдиты подходят под определение шиитов. А называть рафидитов шиитами без каких-либо оговорок неправильно, поскольку это создаёт иллюзию их связи с ранними шиитами, которые были убеждены в том, что Абу Бакр и 'Умар лучше Али и имели больше прав стать халифами, чем он, а у рафидитов убеждения прямо противоположные. Если же мы всё-таки называем их шиитами, то следует пояснять, например говорить «шииты-имамиты» и так далее, чтобы было понятно, о ком конкретно идёт речь.

## § 2. Появление рафидитов

Рафидизм имеет иудейские корни, поскольку у его истоков стоит йеменский иудей 'Абдаллах ибн Саба'. Приняв ислам во времена 'Усмана ﷺ, этот человек принялся ездить по областям, распространяя неправильные убеждения. Вступлением к своей разрушительной деятельности он сделал безобидные, соответствующие истине утверждения, на основе которых выстроил потом ложные принципы, которые были благосклонно встречены и с радостью подхвачены простыми людьми, а также сторонниками радикальных взглядов и людьми, которые следовали своим страстям. Дорога, которую он избрал, была не прямой, а виляла и петляла. Он запутывал людей, вводил их в заблуждение, и они следовали за ним и собирались вокруг него. 'Абдаллах ибн Саба' говорил, дерзнув даже по-своему истолковывать Коран: «Меня удивляют люди, которые утверждают, что 'Иса вернётся в этот мир, и при этом не верят в возвращение Мухаммада, несмотря на то что Всевышний Аллах сказал: **"Тот, кто ниспослал тебе Коран и сделал его предписания обязательными, непременно вернёт тебя к месту возвращения"** (сура 28 "Рассказы", аят 85). Ведь Мухаммад более достоин возвращения, чем 'Иса» [Табари. Тарих].

Он также говорил, проводя необоснованные аналогии: «В прошлом была тысяча пророков, и у каждого пророка был преемник, и Али — преемник Мухаммада». Он также говорил: «Мухаммад — печать пророков, а Али — печать преемников» [Табари. Тарих].

Когда эти необоснованные утверждения закрепились в сознании его последователей, Абдаллах ибн Саба' приступил к осуществлению главного пункта своего плана — выступлению против халифа 'Усмана ﷺ. Эта идея пришлась по нраву некоторым людям. Абдаллах ибн Саба' стал говорить: «Кто же несправедливее того, кто отказывается исполнять завещание Посланника Аллаха ﷺ, кто посмел опередить истинного преемника Посланника Аллаха ﷺ и заполучить таким образом власть над общиной?» Потом он сказал: «'Усман получил власть не по праву, и вот истинный преемник Посланника Аллаха ﷺ. Действуйте же! Нач-

ните с критики ваших наместников, прикрываясь побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого, и тогда люди начнут склоняться на вашу сторону, и тогда призывайте их к тому же!» [Табари. Тарих]. И он разослал своих глашатаев и написал несколько писем, толкая людей на скверные поступки и сбивая их с истинного пути. Жители областей начали переписку с ним. Вёлся тайный призыв — последователи 'Абдаллаха ибн Саба' призывали других людей последовать за ними.

Он также ругал Абу Бакра и 'Умара [Фатх Аль-Бари].

Согласно одной версии, он объявил Али Богом, после чего повелитель верующих ﷺ велел сжечь его и его последователей, упорствовавших в своём заблуждении и неверии.

Согласно другой версии, повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не сжёг Ибн Саба', а изгнал его в Мадаин, и после смерти Али он стал утверждать, что Али не умер. В пользу первой версии свидетельствует следующее сообщение. 'Икрима передаёт, что к Али привели еретиков и он велел сжечь их, а когда Ибн Аббас узнал об этом, то сказал: «Если бы я был на его месте, то не стал бы сжигать их, потому что Посланник Аллаха ﷺ запретил это, сказав: **"Не наказывайте наказанием Аллаха"**. Но я бы просто казнил их, потому что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Убейте того, кто изменил свою религию"**» [Бухари].

Сабаиты утверждали, что Али сотворил всё сущее и даёт всем удел. Некоторые из них верили в переселение душ. И некоторые из них говорили, что им был указан путь к откровению, которого не знают другие люди. Они также утверждали, что Али — в облаке и гром — это его голос, а молния — его бич...

Рафидизм сформировался не за один день, однако именно Абдаллах ибн Саба' первым стал утверждать, что Али — преемник Мухаммада ﷺ, что Мухаммад ﷺ завещал ему власть и именно он должен был стать халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ. Это основа убеждений рафидитов.

Рафидитские источники свидетельствуют, что первыми начали поносить Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана (да будет доволен ими Аллах) Ибн Саба' и его последователи. И Ибн Саба' первым стал утверж-

дать о грядущем возвращении 'Али в этот мир и о наличии у 'Али и других членов семьи Пророка (*ахль аль-бейт*) тайного знания.

Особая симпатия людей к Али и членам его семьи, особенно после таких важных событий, как сражение при Сыффине, третейский суд, убийство Али, убийство аль-Хасана, способствовала распространению шиитских идей, и шиизм стал орудием в руках всякого безбожника, еретика и лицемера, желающего разрушить ислам. Под прикрытием шиизма распространялись среди мусульман чуждые и противоречащие исламу идеи, и со временем это нововведение разрасталось и приобретало всё более страшные масштабы. У Ибн Саба' было много последователей. А во времена Али под шиизмом понимались только сподвижничество, поддержка и помощь, но ни в коем случае не наличие убеждений, идентичных убеждениям сегодняшних рафидитов.

Любовь к членам семьи Пророка ﷺ естественна, и ненавистники ислама воспользовались чувствами мусульман после убийства Али и убийства аль-Хусейна и стали активно распространять воззрения Ибн Саба', которые не находили для себя благодатной почвы до этих событий.

### § 3. Этапы эволюции рафидизма

**Этап первый. Призыв Ибн Саба'.** Этот человек выбирал подходящих людей и обращал к ним свой призыв, соблюдая секретность и окутав свою деятельность мраком тайны. Он подыскивал обладателей корыстных целей и тех, кто принял ислам только на словах. При этом он понимал, что лучше всего для его призыва подходят области, поздно открытые для ислама, в которых было мало знающих религию и жители которых почти не получили воспитания от сподвижников.

**Этап второй. Открытое распространение этих убеждений.** Пока сподвижники были заняты смутой, начавшейся в конце правления 'Усмана, Ибн Саба' и его последователи распространяли свои убеждения. Однако в этот период число его привержен-

цев всё-таки оставалось ограниченным и они не обладали силой. Несмотря на это, они сумели сыграть важную роль в разжигании смуты.

**Этап третий.** Усиление. После гибели аль-Хусейна ибн 'Али (да будет доволен Аллах им и его отцом) они собрались под единым командованием, чтобы отомстить убийцам аль-Хусейна. В 65 году куфийские шииты собрали войско в Нухайле, чтобы выступить против жителей Шама и отомстить за убийство аль-Хусейна. Куфийцы пожалели, что оставили аль-Хусейна без помощи и позволили убить его. Пять человек возглавляли шиитов — Сулейман ибн Сурад аль-Хуза'и, аль-Мусайяб ибн Наджийя аль-Фаззари (один из ближайших сподвижников Али), Абдаллах ибн Ваиль ат-Тайми, Рифа'а ибн Шаддад аль-Баджали. Все они принадлежали к числу наилучших сподвижников Али. Они собрались в доме Сулеймана. На собрании присутствовали и другие уважаемые и влиятельные люди. К Сулейману пришли семнадцать тысяч человек. Ему показалось, что это очень мало, и он послал Хакима ибн Мункиза в Куфу и он привёл ещё людей. Собралось около двадцати тысяч. Прибыв в Куфу, аль-Мухтар ибн Абу 'Убайд ас-Сакафи обнаружил, что люди собрались вокруг Сулеймана и чрезмерно превозносят его. Тогда он объявил имамом Мухаммада ибн аль-Ханафийю, которого он прозвал аль-Махди. Многие шииты оставили Сулеймана ради Мухаммада. Так шииты разделились на две группы. Одна большая по численности, во главе с Сулейманом, собиралась сражаться, чтобы отомстить за гибель аль-Хусейна, а вторая во главе с аль-Мухтаром хотела отправиться рас-

[94] Абу Сумама Мусайлима ибн Сумама ибн Кабир аль-Ханафи аль-Ваили, лжепророк. Родился и вырос в Ямаме. Прибыл к Пророку ﷺ в составе делегации бану Ханифа, однако остался присматривать за поклажей. Объявил себя пророком и говорил рифмованной прозой, стараясь подражать Корану. Посланник Аллаха ﷺ скончался до того, как был положен конец созданной им смуте. Абу Бакр послал Хали-да, чтобы сразиться с ним. Сражение в 12 г. х., в котором погибло несколько сотен сподвижников, закончилось убийством Мусайлимы.



пространять свой призыв признать имамом Мухаммада ибн аль-Ханафийю. Сам Мухаммад никакого отношения к этому призыву не имел. Придумавшие этот призыв возводили на него ложь с целью распространить свой призыв среди людей и достичь своих скверных целей.

Историки упоминают, что войско Сулеймана всё-таки сразилось с жителями Шама у места под названием Айн-аль-Варда. Ожесточённое сражение продолжалось три дня, прекращаясь лишь на время молитвы. Сражение закончилось убийством Сулеймана и многих из его сторонников. Остатки его потерпевшего поражение войска вернулись в Куфу.

Аль-Мухтар сообщил людям о происшедшем ещё до того, как оставшиеся в живых воины вернулись в Куфу, узнав об этом из откровения, которое внушал ему шайтан. Оно было похоже на то, которое шайтан внушал лжецу Мусайлиме<sup>[94]</sup>. Он призвал милость Аллаха на Сулеймана и других погибших и велел людям готовиться к сражению, после чего принялся выслеживать и методично истреблять убийц аль-Хусейна одного за другим.

**Этап четвёртый. Отделение рафидитов от зейдитов и остальных шиитских групп.** Это произошло в 121 г. х., как уже упоминалось выше<sup>[95]</sup>.

[95] Сами имамиты передают, что, когда товарищи Зайда спросили его об Абу Бакре и 'Ума-ре, он сказал: «Я не говорю о них ничего, кроме благого, и от членов своей семьи я не слышал о них ничего, кроме благого». Тогда они сказали: «Ты нам не товарищ!» После этого они отделились от него и отвергли его, и он сказал: «Сегодня они отвергли нас» — и с того дня их стали называть рафидитами, что означает «отвергающие» [Насих ат-таварих. Т. 3. С. 590].

## Глава третья

## Убеждения шиитов-имамитов (рафидитов)

Важное место в системе убеждений рафидитов занимает догмат об имамате. Ибн Саба' объявил, что имамом (правителем) может быть только тот, кому Посланник Аллаха ﷺ завещал власть, и что имамат — наказ Пророка ﷺ, а если этот пост займёт другой человек, от него следует отречься. Абдаллах ибн Саба' первым стал утверждать, что имамом (правителем) после кончины Посланника Аллаха ﷺ должен был стать Али, и отрёкся от тех, кто отказывался признавать это. Будучи иудеем, он считал Юши' ибн Нуна<sup>131</sup> преемником Мусы, а приняв ислам, он стал утверждать то же самое об Али и Пророке ﷺ [Каффари].

Ибн Бабавейхи аль-Кумми в четвёртом веке хиджры сказал, что, согласно верованию шиитов, у каждого пророка был преемник, которому он передавал своё дело по велению Всевышнего Аллаха. Он упоминает, что таких преемников было сто тысяч или двадцать четыре тысячи ['Али ибн Бабавейхи аль-Кумми. Акаид аш-ши'а аль-имамиyyа. С. 106]. Аль-Маджлиси в «Бихар аль-анвар» утверждал, что Али — последний из преемников. Таким образом, имамат, по их мнению, это особый завет Всевышнего, передаваемый от одного имама к другому. Пост имама, как и пророческая миссия, назначен Богом, и има-

---

<sup>131</sup> Библейский Иисус Навин.

мов Он избирает подобно тому, как Он избирает пророков и велит Своему пророку объявить имама своим преемником. И эти имамы, назначенные Богом, подобны пророкам — к ним приходят откровения, им ниспосылаются писания, и они не делают ничего иначе, как по велению Всевышнего, и так далее в том же духе. Это подтверждает Мухаммад Хусейн аль-Кашиф аль-Гыта, один из современных шиитских авторитетов. Словом, имам, по мнению шиитов-имамитов, это тот же пророк, отличается лишь название.

Аль-Маджлиси утверждал: «Умы наши не способны постичь различия между пророчеством и имамамом» [Бихар].

Для опровержения этого догмата достаточно того, что опирается он на слова иудея Ибн Саба'.

## **§ 1. Положение имама и отношение к тем, кто отказывается признавать это положение**

Приверженцы Сунны не относят вопрос об имамаме (правлении) к вопросам, которые должен знать каждый разумный и достигший совершеннолетия мусульманин. Но у имамитов всё обстоит иначе.

Аль-Куляйни<sup>132</sup> приводит сообщение, передаваемое от Абу Джа'фара: «Ислам зиждется на пяти опорах. Это молитва, закят, пост, хадж и наследование власти, и ничто не сравнится с призывом к вере в наследование власти. Люди соблюдают четыре вещи и оставили пятую (то есть веру в наследование власти)» [Кафи, № 3].

Таким образом, они вынесли свидетельство за пределы пяти основ ислама и поставили на её место имама, который аль-Маджлиси назвал ключом ко всем телесным видам поклонения. Аль-Музаффар, современный шиитский учёный, сказал: «Мы убеждены в том, что

---

<sup>132</sup> Его сборник хадисов ценится шиитами-имамитами так же, как «Сахих» аль-Бухари приверженцами Сунны.

имамат — одна из основ религии и вера не будет полной без веры в него...» [Мухаммад Рида аль-Музаффар. 'Ака'ид аль-имамиййа].

Ибн Бабавейхи аль-Кумми сказал: «И мы убеждены, что тот, кто отрицает имамат повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба (мир ему), подобен тому, кто отрицает пророческую миссию всех пророков. И мы убеждены, что тот, кто признаёт повелителя верующих, но отвергает одного из следующих за ним имамов, подобен тому, кто признаёт всех пророков, но отрицает пророческую миссию Мухаммада ﷺ».

Юсуф аль-Бахрани сказал в «Аль-Хадаик ан-надыра»: «Хотел бы я знать, какая разница между теми, кто не верует в Аллаха и Его Посланника, и теми, кто не верует в имамов (мир им), при том что имамат относится к основам религии».

Таким образом, шииты-имамиты считают неверующими тех, кто не признаёт имамат и отвергает, например, двенадцатого имама, о котором знатоки родословных и историки утверждают, что его вообще никогда не существовало<sup>133</sup>.

Ни'матуллах аль-Джазаيري пошёл ещё дальше, заявив: «У нас с ними (мусульманами) нет ни общего Бога, ни общего пророка, ни общего имама, потому что они говорят, что их Господь — Тот, Чьим пророком был Мухаммад, преемником которого был Абу Бакр, а мы не признаём ни этого Господа, ни этого пророка, но говорим: Господь, преемником пророка которого был Абу Бакр, — не наш Господь, и этот пророк — не наш пророк» [Ни'матуллах аль-Джазаيري. Аль-Анвар ан-ну'маниййа. Т. 2. С. 279].

Имамиты проклинаят и обвиняют в неверии всех мусульман, кроме самих имамитов, и обвинение в неверии распространяется даже на сподвижников Посланника Аллаха ﷺ — мухаджиров и ансаров, участников битвы при Бадре и клятвы довольства и остальных. Теперь, когда их книги широко распространились, эти их убеждения уже не подлежат сокрытию (*такиййа*). Ибн Таймийя сказал: «Рафидиты утверждают, что мухаджиры и ансары сокрыли

---

<sup>133</sup> То есть одиннадцатый имам аль-Хасан аль-'Аскари умер бездетным.

текст (о том, что именно 'Али должен был стать халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ) и стали неверующими, за исключением нескольких... И они говорят, что Абу Бакр, 'Умар и им подобные всегда были лицемерами, а иногда говорят, что они сначала уверовали, а потом стали неверующими. А книги имамитов гласят, что сподвижники, приведя к власти Абу Бакра, стали неверующими, за исключением троих. В некоторых версиях добавлено ещё три или четыре имени, так что всего получается семь, но не больше. Шииты распространили этот миф в своих признанных книгах и записали это в первой книге, которая появилась у них, — книге Салима ибн Кайса, и последующие книги подтверждали и распространяли это, и во главе их "Аль-Кафи", самая достоверная из их четырёх главных книг, и "Риджал" аль-Кашши, их главная книга в области биографий передатчиков, и другие их источники» [Каффари].

Обвинение в неверии распространяется и на *ахль аль-бейт* — членов семьи Пророка ﷺ. Передаётся, что всё это уникальное в своей праведности общество стало неверующим, за исключением семи человек, и среди них не упоминаются *ахль аль-бейт*, если не считать версий, в которых из числа неверующих исключается сам Али.

Таким образом, эти люди утверждают, что сподвижники, а также жёны Посланника Аллаха ﷺ и его близкие стали неверующими, и в то же время они называют себя сторонниками и помощниками *ахль аль-бейт* — членов семьи Пророка ﷺ...

Даже *ахль аль-бейт* — семейство Пророка ﷺ и семейство Али ؑ — не избежали подобной участи. Например, об Аббасе, дяде Пророка ﷺ, они сказали, что в Словах Всевышнего «**А кто слеп в этом мире, тот будет так же слеп в Последней жизни и окажется ещё более заблудшим**» (сура 17 «Ночное путешествие», аят 72) говорится о нём.

Что же касается двоюродных братьев Пророка ﷺ, предводителей бану Хашим Абдаллаха ибн аль-Аббаса и его брата 'Убайдаллаха ибн аль-Аббаса, то о них имамиты говорили, что повелитель верующих якобы сказал: «О Аллах, прокляни сыновей такого-то (Абдаллаха и 'Убайдаллаха), и ослепи взоры их подобно тому, как ослепил Ты сердца их... И сделай слепоту глаз дока-

зательством слепоты их сердец!» [Мухаммад ибн 'Умар ибн 'Абдаль-'Азиз аль-Кашши. Ихтийар ма'рифат ар-риджалъ. С. 52].

Даже дочерей Посланника Аллаха ﷺ они не включили в число верующих, а некоторые и вовсе заявляли, что все они, кроме Фатымы, не были его дочерьми [Кафи, т. 1, с. 372-374]. Неужели любящий Посланника Аллаха ﷺ способен сказать подобное о нём и его дочерях?

Автор «Аль-Кафи» утверждает, что каждый, кто не разделяет убеждения имамитов, является неверующим, даже если он ведёт своё происхождение от Али и Фатымы.

Но тогда получается, что, согласно убеждениям имамитов, неверующими были все — и сподвижники, и *ахль аль-бейт*, которые не знали идеи имамитов, появившейся только после 260 г. х.

Рафидиты объявили неверующими и всех без исключения жён Посланника Аллаха ﷺ, и особенно они выделяют Аишу (дочь Абу Бакра ас-Сыддика) и Хафсу (дочь 'Умара ибн аль-Хаттаба), неустанно порицая их, проклиная и обвиняя в неверии [Каффари].

Аль-Кумми в своём тафсире, который для шиитов является основой основ, обвиняет Аишу в совершении прелюбодеяния. А по словам Ибн Касира, учёные согласны в том, что тот, кто станет ругать её и обвинять в том, в чём её обвинили (то есть в совершении прелюбодеяния), после ниспослания аята является неверующим, потому что он умышленно противоречит Корану [Ибн Касир. Тафсир].

Имамиты считают любое правительство, кроме правительства имамитов, незаконным, правительством неверующих, а главу этого правительства — притеснителем и тагутом, поклоняющимся не Аллаху. Об этом упоминал аль-Куляйни. Таким образом, все халифы мусульман, кроме Али и аль-Хасана, были, согласно убеждениям рафидитов, тагутами, даже если они и призывали к истине, заботились об *ахль аль-бейт* и соблюдали установления религии Аллаха. Они говорят о любом знамени, которое будет поднято прежде знамени Предстоятеля<sup>134</sup>, что поднявший его — тагут [Каффари].

---

<sup>134</sup> Подразумевается мифический двенадцатый имам, которого они также называют Предстоятелем (аль-Каим) или аль-Махди.

Имамитаы считают исламские области областью неверия (*дар аль-куфр*). Причём особо подчёркивают это, когда речь идёт о тех областях, которые как раз были известны наибольшей приверженностью религии Аллаха.

О жителях Шама они говорили, что те хуже византийцев (то есть христиан), а о жителях Медины — что те хуже жителей Мекки, а жители Мекки «открыто демонстрируют своё неверие в Аллаха» [Кафи, т. 2, с. 409]. Скверно отзывались они и о Египте и его жителях [Каффари]. Это при том, что Посланник Аллаха ﷺ наказал верующим хорошо относиться к жителям Египта, о чём упоминает Муслим в своём «Сахихе».

Они также считают судей-мусульман тагутами и обращение к ним на суд — обращением к тагуту и запрещают своим последователям перенимать знание у мусульманских учёных и прислушиваться к их словам.

Они считают неверующими всех, кто считает Абу Бакра и 'Умара, мухаджиров и ансаров праведными людьми, говорит после упоминания их имён «да будет доволен ими Аллах» и просит прощения для них, исполняя веление Аллаха. Они считают неверующими абсолютное большинство представителей мусульманской общины, в том числе и людей, которые были выдающимися личностями мусульманской истории, олицетворявшими ислам, например Са'ида ибн аль-Мусайяба, Абу Муслима аль-Хауляни<sup>[96]</sup>, 'Увайса аль-Карни<sup>[97]</sup>, 'Ата' ибн Абу Рабаха, Ибрахима ан-Наха'и, Малика, аш-Шафи'и, Ахмада ибн Ханбаля, ас-Саури и других. А ес-

[96] Когда аль-Асвад аль-Анси утвердился в Йемене и объявил себя пророком, он послал за Абу Муслимом аль-Хауляни. Когда тот явился к нему, аль-Асвад спросил его: «Свидетельствуешь ли ты, что я — посланник Аллаха?» Абу Муслим ответил: «Я не слышу». Тогда аль-Асвад спросил: «Свидетельствуешь ли ты, что Мухаммад — посланник Аллаха?» Абу Муслим ответил: «Да». Аль-Асвад повторил свои вопросы несколько раз, однако каждый раз получал один и тот же ответ. Тогда он велел бросить Абу Муслима в огромное пламя, однако оно не причинило ему никакого вреда. Аль-Асваду сказали: «Прогони его от себя, чтобы он не отвратил от тебя тех, кто последовал за тобой». Аль-Асвад так и сделал. Абу

Муслим добрался до Медины уже после кончины Посланника Аллаха ﷺ, когда халифом стал Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه. Он заставил свою верблюдицу опуститься на колени у ворот мечети, а сам вошёл в мечеть и начал совершать молитву у самого столба. Чуть позже 'Умар رضي الله عنه увидел его и спросил: «Откуда этот человек?» Он ответил: «Из Йемена». 'Умар رضي الله عنه спросил: «Кто тот человек, которого лжец сжёг в огне?» Тот ответил: «Это Абдаллах ибн Сауб». 'Умар رضي الله عنه спросил: «Заклинаю тебя Аллахом, скажи мне: ты и есть тот человек?» Абу Муслим ответил: «Да». Тогда 'Умар رضي الله عنه обнял его и заплакал, после чего повёл его с собой и усадил между собой и Абу Бакром, после чего сказал: «Хвала Аллаху, Который позволил мне увидеть в общине Мухаммада ﷺ человека, с которым сделали то же, что сделали в своё время с Ибрахимом (мир ему), халилем Аллаха!» [Али ас-Салляби. Второй праведный халиф 'Умар ибн аль-Хаттаб].

[97] Когда к 'Умару ибн аль-Хаттабу رضي الله عنه прибывало подкрепление из числа жителей Йемена, он всегда спрашивал их: «Нет ли среди вас Увайса ибн Амира?» Так продолжалось до тех пор, пока он не встретился с Увайсом. 'Умар رضي الله عنه спросил: «Ты ли 'Увайс ибн Амир?» Тот ответил: «Да». 'Умар رضي الله عنه спросил: «Из племени Мурад и рода Каран?» Он ответил: «Да». 'Умар رضي الله عنه спросил: «И у тебя была проказа, от которой ты излечился, если не считать одного места величиной с дирхем?» Он ответил: «Да». 'Умар رضي الله عنه спросил: «Есть ли у тебя мать?» Он ответил: «Да». Тогда 'Умар رضي الله عنه сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Придёт к вам вместе с подкреплением из йеменцев Увайс ибн 'Амир из племени Мурад ирода Каран, болевший проказой, но излечившийся от неё, если не считать одного места величиной с дирхем. У него есть мать, к которой он относится с большим почтением, и, когда он клянётся Аллахом, Аллах обязательно делает так, что его клятва исполняется, и, если сможешь, добейся, чтобы он обратился к Аллаху с мольбой о прощении для тебя!"* Так попроси же для меня прощения!» И Увайс

ли человек недоволен этими людьми — Абу Бакром, 'Умаром и 'Усманом, участниками битвы при Бадре и клятвы довольства, мухаджирами и ансарами, то кем же он тогда может быть доволен?..

Ахмад аль-Кисрави сказал: «Что легче допустить: ложь одного-двух человек из числа обладателей скверных целей или вероотступничество нескольких сотен лучших мусульман?..» [Каффари].

Остаётся лишь удивляться тому, что в Коране ни словом не упомянуто о двенадцати имамах, хотя Всевышний Аллах сообщил, что в Коране не упущено ничто из того, что необходимо знать верующим: **«Мы ничего не упустили в Писании»** (сура 16 «Пчёлы», аят 38).

## § 2. Непогрешимость имамов у рафидитов

Согласно убеждениям шиитов, имамы никогда не ошибаются и ничего не забывают и необходимо верить в то, что каждое их действие является благом. Шейх имамитов аль-Муфид



упоминает о существовании согласного мнения имамитов в этом вопросе и говорит, что имамы «так же непогрешимы, как и пророки», и являются, по сути, их заместителями [Мухаммад ибн Мухаммад ибн ан-Ну'ман аль-'Акбари (известный как шейх аль-Муфид). Ава'иль аль-макалят. С. 35]. Как утверждает аль-Маджлиси, имамы «не совершают ни малых, ни тяжких грехов» [Бихар, т. 9, с. 205]. Это подтверждают и другие шиитские учёные<sup>135</sup>.

### § 3. Двенадцать имамов и завет

Имамиты убеждены, что Посланник Аллаха ﷺ назначил двенадцать имамов, назвав их поимённо. Это:

- 'Али ибн Абу Талиб,
- аль-Хасан ибн 'Али ибн Абу Талиб,

попросил у Аллаха прощения для него. А потом 'Умар رضي الله عنه спросил его: «Куда ты направляешься?» Он ответил: «В Куфу». 'Умар رضي الله عنه спросил: «Не написать ли для тебя письмо наместнику Куфы?» Увайс сказал: «Мне больше по душе быть среди бедных». А на следующий год один из знатных жителей Куфы совершил хадж и встретился с 'Умаром رضي الله عنه, который стал расспрашивать его об Увайсе. Этот человек сказал: «Когда я видел его в последний раз, у него был ветхий дом, в котором было мало вещей». 'Умар رضي الله عنه сказал: «А я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Придёт к вам вместе с подкреплением из йеменцев Увайс ибн 'Амир из племени Мурад ирода Каран, болевший проказой, но полностью излечившийся от неё, если не считать того, что на коже у него осталось одно место белого цвета величиной с дирхем. У него есть мать, которую он почитает, а когда он клянётся Аллахом, Аллах непременно делает так, что его клятва исполняется, и, если сможешь, добейся того, чтобы он обратился к Аллаху с мольбой о прощении для тебя"*». Потом этот человек пришёл к Увайсу и сказал: «Попроси Аллаха, чтобы Он простил меня». Увайс сказал ему в ответ: «Ты совершил хадж после меня, и поэтому лучше ты попроси, чтобы Аллах простил меня». Тот спросил: «Встречался ли ты с 'Умаром رضي الله عنه?» Увайс ответил: «Да» — и попросил Аллаха простить этого человека, а потом люди узнали об этом, и он пошёл своей дорогой [Муслим].

<sup>135</sup> Подробнее об убеждениях имамитов, их доказательствах и опровержении этих убеждений мусульманскими учёными см. в книгах Их-сана Иляхи Захира «Шииты и *ахль аль-бейт*», 'Усмана аль-Хамиса «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.», Са'ида Субхи Каттума «Оправданные: фундаментальное исследование, посвященное опровержению сомнений, распространяемых вокруг некоторых сподвижников», 'Абд-аль-Карима ибн Халида аль-Харби «Как мы должны читать историю членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников?» и других.

- аль-Хусейн ибн 'Али ибн Абу Талиб,
- Али ибн аль-Хусейн Зайн-аль-'абидин ,
- Мухаммад ибн Али аль-Бакир,
- Джа'фар ибн Мухаммад ас-Садик,
- Муса ибн Джа'фар аль-Казым,
- Али ибн Муса ар-Рида,
- Мухаммад ибн Али аль-Джавад,
- Али ибн Мухаммад аль-Хади,
- аль-Хасан аль-Аскарин,
- Мухаммад ибн аль-Хасан аль-Махди.

Ибн Саба' и его последователи распространяли утверждение о том, что Посланник Аллаха ﷺ якобы назначил Али своим непосредственным преемником и завещал ему власть, то есть он должен был стать халифом после его кончины. Сабаиты действовали тайно, однако до ахль аль-бейт всё-таки доходили некоторые из их утверждений, и они опровергали их. Тогда сабаиты придумали такой догмат, как такиййа (сокрытие истинных убеждений и демонстрация противоположных им). Так было значительно легче распространять свои утверждения: последователи сабаитов не реагировали на опровержения со стороны ахль аль-бейт и их высказывания, считая, что с их стороны это просто такиййа, то есть сокрытие истинных убеждений.

К числу наиболее опасных нововведений рафидитов относится завет (*васыйя*). Рафидиты утверждают, что Посланник Аллаха ﷺ якобы назначил Али своим непосредственным преемником и завещал ему власть, то есть он должен был стать халифом после его кончины, а первые три праведных халифа узурпировали власть.

Этот завет не упоминался ни в годы правления Абу Бакра, ни в годы правления 'Умара (да будет доволен Аллах ими обоими). Первые упоминания о нём относятся к концу правления 'Усма-на, когда началась смута. Когда утверждение о существовании такого завета достигло ушей сподвижников, они опровергли его и разъяснили его ложность, и во главе их — сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ.

Не только в суннитских, но в шиитских источниках упоминается о том, что повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ не стремился к власти, утверждал, что будет покорен тому, кого люди выберут своим правителем, и говорил, что «в качестве советника я лучше для вас, чем в качестве предводителя» [Нахдж, с. 236].

Если говорить, например, о правлении Абу Бакра ас-Сыддика ؓ, то Али ибн Абу Талиб приводит законность этого правления в качестве доказательства законности своего правления, отвечая Му'авии ибн Абу Суфьяну, наместнику Шама: «Поистине, мне присягнули люди, которые ранее присягали Абу Бакру, 'Умару и 'Усману, и они присягнули мне в том же, в чём присягнули в своё время им, и у присутствовавшего не было выбора, а у отсутствовавшего нет права возражать, ибо, поистине, совет (*шура*) — между мухаджирами и ансарами. И если они единогласно избрали определённого человека и назвали его имамом, то, если кто-то откажется подчиняться их решению, примется очернять людей и делать то, что является нововведением, возвратите его к тому, от чего он отошёл, а если он воспротивится, сражайтесь с ним потому, что он следует не путём верующих, и Аллах направит его туда, куда он направился» [Нахдж, с. 526].

Утверждение о том, что имамов (и, соответственно, правителей) всего двенадцать, противоречит Корану и Сунне, да и разум отказывается принимать его. А после двенадцати что? Мир останется без имама, то есть без правителя? Поэтому рафидиты вынуждены были придумать догмат о замещении имама муджтахидом. А в наше время они вынуждены были полностью отойти от этой основы своей религии, согласиться с тем, чтобы у государства появлялся правитель путём выборов, и говорить уже не о числе имамов, а о категории: они поставили условие о том, что главой государства должен быть факих-шиит [Каффари]<sup>136</sup>.

---

<sup>136</sup> Подробное обсуждение этого вопроса можно найти, например, в книге 'Усмана аль-Хамиса «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.».

Рафидиты приводят различные доказательства существования завета, начиная с аятов и хадисов, которые они пытались истолковать так, чтобы те подкрепляли их убеждения, и заканчивая присочинёнными хадисами с очень серьёзными недостатками в иснадах и текстах, делающими их неприемлемыми. Мусульманские учёные дали ответ на все приводимые ими доказательства, опровергнув их. Если говорить о присочинённых хадисах, то в качестве примера можно привести следующий.

Хадис звучит так: «Я — град знания, а 'Али — его врата». Этот хадис недостоверен: ни его иснад, ни сам текст не выдерживают критики.

Его приводит аль-Хаким, возводя его к Ибн Аббасу двумя путями.

Путь первый — от Абу ас-Сальта аль-Харави. Абу Хатим сказал о нём: «По моему мнению, он не относится к числу надёжных передатчиков». Аль-'Укайли сказал: «Злобный рафидит». Ибн Ади сказал: «Ненадёжный (*муттахам*)». Ан-Насаи сказал: «Не заслуживает доверия».

Путь второй — с двумя ненадёжными передатчиками в иснаде: Мухаммадом ибн Ахмадом ибн Хакимом и аль-Хасаном ибн Фахмом, а также аль-А'машем Сулейманом ибн Михраном, мудаллисом<sup>137</sup>, — в этом хадисе как раз использована форма «от такого-то», использование которой не допускается в случае с мудаллисом.

Если говорить о самом хадисе, то большинство учёных считали его крайне слабым.

Аль-Бухари сказал: «Отвергаемый хадис (*мункар*), не имеющий достоверной версии».

Абу Хатим сказал: «У него нет основы (то есть это сообщение не существует как хадис)».

Аль-'Укайли сказал: «В этом тексте нет ничего достоверного».

Ибн Хиббан сказал: «У него нет основы».

---

<sup>137</sup> Мудаллис — тот, кто опускает одного или нескольких передатчиков при пересказе иснада хадиса.

Ад-Даракутни сказал: «Неустойчивый хадис (*мудтариб*), ничем не подкрепляемый».

Ибн аль-Джаузи сказал: «Недостоверный хадис, не имеющий под собой никаких оснований».

Ан-Навави, аз-Захаби, Ибн Таймийя и аль-Альбани сказали: «Присочинённый хадис (*наеду'*)».

Что касается текста хадиса, то он отвергаем по нескольким причинам: об учёном не говорят «град знания», поскольку город — нечто имеющее границы. Говорят «океан знаний» и так далее.

Если бы Посланник Аллаха ﷺ действительно произнёс эти слова, назвав Али вратами града знаний, из этого следовало бы, что он, а не Мухаммад, послан ко всему человечеству.

Кроме того, знание от Посланника Аллаха ﷺ передавал не только Али, но и его жёны, сподвижники и так далее.

И как можно после этого говорить: как можно получать знание Мухаммада не через врата, коими является Али?<sup>138</sup>

#### § 4. Единобожие у имамитов

Имамат — основа их учения и один из столпов их религии. Имам — часть их системы убеждений (*'акида*). Причём представления имамитов об имаме коренным образом отличаются от представлений мусульман о халифе. Мусульмане считают халифа (имам, правителя) обычным человеком с обычным человеческим знанием, роль которого ограничивается исполнением законов Аллаха, и этот правитель может совершать ошибки и отклоняться от прямого пути, подобно остальным людям, и, если это происходит, ему помогают исправить его ошибку и вернуться на правильный путь. Более того, халиф выбирается мусульманской общиной на основании принципа совета (*шура*).

---

<sup>138</sup> Из книги 'Усмана аль-Хамиса «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.».

Имамиты же утверждают, что до сотворения мира их имамы были светом и помимо правления они ещё и наделены способностью творить. Шииты превозносят своих имамов до уровня пророков и посланников. Хомейни, вождь иранской революции, пишет в своей книге «Виляят аль-факих ав аль-хукумат аль-ислямийа»: «Одно из необходимых требований нашего мазхаба — чтобы никого не превозносили до уровня имамов и никому не приписывали столь же высокий духовный авторитет, каким обладают они, — ни приближенному ангелу, ни посылаемому к людям пророку...»

Иными словами, имам у рафидитов не просто исполняет Шариат Аллаха, но и распоряжается во Вселенной, и ему подчиняются и ангелы, и люди.

Имамиты превратили некоторые аяты, в которых идёт речь о единобожии, в доказательства догмата об имамате, вера в который является, согласно их убеждениям, необходимым условием для принятия благих дел Всевышним и попадания в Рай [Кафи, т. 1, с. 437]. Имам, по их мнению, является посредником между Всевышним Аллахом и Его творениями. Аль-Маджлиси сказал: «Они — привратники Господа и посредники между Ним и людьми» [Бихар, т. 23, с. 97]. Подобных высказываний в шиитских источниках множество.

Особое внимание уделяется посещениям усыпальниц имамов (*мешихед*), которое считается делом более важным и достойным, чем хадж, и во время которого совершаются действия, подобные обрядам паломничества — обходу вокруг Каабы и так далее. Эти действия запретны с точки зрения Шариата<sup>139</sup>.

Имамиты считают, что имам может сделать разрешённым или запрещённым, что пожелает. Аль-Маджлиси сказал: «...то есть Он сделал покорность им обязанностью всех творений, в том числе неодушевлённых предметов, земных и небесных. Раска-

---

<sup>139</sup> За более подробными разъяснениями можно обратиться к книгам, в которых разъясняются убеждения шиитов-имамитов.

ывание луны, приход дерева, восхваление со стороны камней примеров бесчисленное множество. И им было поручено распоряжение ими — разрешение и запрещение, даяние и лишение» [Бихар, т. 25, с. 341-342].

На самом же деле единственным Законодателем является Всевышний Аллах, а посланники (мир и благословение им всем) только передают от Аллаха, и они не запрещают и не объявляют дозволенным ничего, кроме как по велению Всевышнего и Его внушению (откровению). И Всевышний Аллах сообщил в Коране, что следование людям, разрешающим то, что запретил Аллах, или запрещающим то, что Он разрешил, есть поклонение им: **«Они признали господами, помимо Аллаха, своих первосвященников и монахов»** (сура 9 «Покаяние», аят 31).

Более того, имам, согласно утверждениям рафидитов, распоряжается в этом мире, как пожелает [Кафи, т. 1, с. 407-410]. Это открытое придавание Аллаху сотоварищей в Господстве.

В их книгах встречаются и утверждения о том, что и гром и молнию вызывает не Всевышний Аллах, а повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ [Бихар, т. 27, с. 33]. И это тоже не что иное, как придавание Аллаху сотоварищей (*ширк*).

В этих и других подобных высказываниях легко узнать убеждения сабаитов, угловато выступающие из шиитских книг.

Имамы, по мнению рафидитов, оживляют и умерщвляют, творят и даруют удел — словом, они уже мало чем отличаются от Самого Господа миров. Это противоречит аятам и хадисам, и разум отказывается принимать сообщения о сотнях якобы сотворенных имамами чудес такого рода. Это противоречит и словам самих рафидитов, которые утверждали, что их имамы жили гонимыми и притесняемыми, и словам Всевышнего, который велел Своему Посланнику: **«Скажи: "Я не властен принести себе пользу или причинить себе вред, если того не пожелает Аллах. Если бы я знал сокровенное, то приумножил бы для себя добро и зло не коснулось бы меня. Однако я — всего лишь предостерегающий увещатель и добрый вестник для верующих людей"»** (сура 7 «Преграды», аят 188).

Нельзя не заметить противоречий в книгах рафидитов. В них встречаются сообщения, порой прямо противоположные друг другу по смыслу. Так, наряду с сообщениями, в которых имамы почти приравниваются к Аллаху, встречаются и сообщения такого рода: «Клянусь Аллахом, мы всего лишь рабы Того, Кто сотворил и избрал нас, и мы не способны принести пользу или отвести вред, и если Он помилует нас, то по милости Своей, а если накажет, то за наши грехи. Клянусь Аллахом, нет у нас довода против Аллаха, и нет у нас оправдания от Аллаха, и мы умрём и будем похоронены, а затем воскрешены, поставлены и спрошены... Я призываю вас засвидетельствовать, что я всего лишь человек, потомок Посланника Аллаха ﷺ, и нет у меня оправдания от Аллаха, и если я буду покорен Ему, Он помилует меня, а если буду ослушиваться Его, то Он подвергнет меня суровому наказанию» [Кашши. Указ. соч. С. 225-226]. Однако все подобные высказывания имамов, приводимые в шиитских книгах, шейхи имамитов объясняют сокрытием истинных убеждений (*такиййа*).

Имамита также утверждают, что имамы знают сокровенное и ничто не способно укрыться от их знания. Аль-Куляйни выделил в своей книге главу под названием «Имамы знают о том, что было, и о том, что есть и что будет, и от них не укрывается ничто» [Кафи, т. 1, с. 260-262].

И он приписывает Джа'фару ас-Садику такие слова: «Поистине, я знаю о том, что в небесах и на земле, и знаю о том, что в Раю и что в Огне, и я знаю о том, что было и что будет» [Кафи, т. 1, с. 261].

И это при том, что в Книге Всевышнего Аллаха, ниспосланной Мухаммаду ﷺ сказано: **«Воистину, только Аллах обладает знанием о Часе, ниспосылает дождь и знает о том, что в утробах. Ни один человек не знает, что случится с ним завтра, и ни один человек не знает, в какой земле он умрёт. Воистину, Аллах — Знающий, Ведающий»** (сура 31 «Люкман», аят 34).

И Сам Всевышний так описал Себя в Коране: **«Ни на небесах, ни на земле не ускользнёт от Него даже то, что весом с мельчайшую частицу»** (сура 34 «Саба» аят 3).



И Он велел Своему Пророку ﷺ сказать: «Никто из тех, кто на небесах и на земле, не знает сокровенного, кроме Аллаха» (сура 27 «Муравьи», аят 65).

Коранические аяты свидетельствуют о том, что способности, которые рафидиты приписывают имамам, присущи только Всевышнему Аллаху. С одной стороны, такоййа используется как предлог для отсеивания тех высказываний и сообщений, которые имамиты считают нежелательными, но, с другой стороны, получается, что в их религии нет никакой основы, потому что любой текст может оказаться такоййей. Разрушилась самая основа религии шиитов, и она превратилась в религию аль-Маджлиси, аль-Куляйни и Ибн Бабавейхи аль-Кумми, чьи слова заняли место слов имамов [Каффари].

Имамиты также утверждают, что Коран не ниспослан, а сотворен. В их книгах встречаются сообщения, свидетельствующие о том, что Коран ниспослан. Эти высказывания представляют собой убеждения ранних шиитов, тогда как утверждение о сотворённости Корана придумано поздними шиитами, убеждения которых противоречат словам самих *ахль аль-бейт*, причём сообщения, встречающиеся в шиитских источниках, противоречат друг другу [Каффари].

Приверженцы Сунны убеждены, что Коран — это слова Аллаха, которые Он ниспослал Своему Посланнику путём откровения. Верующие верят в это и убеждены в том, что это действительно слова Аллаха, и они не сотворены в отличие от слов творений. Кто услышит их и станет утверждать, что это слова человека, тот неверующий. Эти слова — слова Творца людей, и они не подобны словам людей.

Имамиты также отрицают все тексты, указывающие на то, что верующие смогут видеть Господа в мире вечном. Это утверждение противоречит аят'ам и достоверным хадисам, переданным многими надёжными передатчиками, и убеждениям *ахль аль-бейт*. Об этом свидетельствуют некоторые сообщения, имеющиеся в книгах самих имамитов [Мухаммад ибн аль-Хасан аль-Хурр аль-'Амили. Аль-Фусуль аль-мухимма фи усуль аль-а'имма. С. 12].

Также имамиты превозносят имамов над пророками. Аль-Аш'ари утверждал, что в этом вопросе шииты разделились на три группы. Первая считает, что пророки лучше имамов, но при этом допускает превосходство имамов над ангелами. Вторая группа считает, что имамы лучше пророков и ангелов. Третья группа считает, что пророки и ангелы лучше имамов.

[98] Лучшими из посланников и пророков были: Мухам-мад, Нух, Ибрахим, Муса и 'Иса. Это самые терпеливые и богобоязненные из всех посланников: **«Терпи же, как терпели твёрдые духом посланники»** (сура 46 «Пески», аят 35). Всевышний Аллах упоминает и в нескольких аятах Своей Книги: **«Он узаконил для вас в религии то, что заповедал Нуху, и то, что Мы внушили тебе в Откровении, и то, что Мы заповедали Ибрахиму, Мусе и 'Исе: "Исповедуйте религию и не расходитесь во мнениях относительно неё"»** (сура 42 «Совет», аят 13).

Всевышний также сказал: **«Вот Мы заключили завет с пророками, с тобой, Нухом, Ибрахимом, Мусой и 'Исой, сыном Марьям»** (сура 33 «Союзники», аят 7) [Умар аль-Ашкар. Ар-Русуль ва ар-рисалят]

Аль-Муфид добавляет ещё и четвёртый мазхаб: превосходство имамов над всеми пророками, за исключением наиболее сильных духом из их числа (*улю-ль-'азм*)<sup>[98]</sup> [Му-фид. Указ. соч. С. 42-43].

В Коране двенадцать имамов даже не упоминаются, не говоря уже об указаниях на их превосходство над пророками и посланниками. Приверженцы Сунны единодушны в том, что пророки — лучшие из людей. Ибн Таймийя утверждал о существовании согласного мнения наших праведных предшественников о превосходстве пророков над остальными людьми [Ибн Таймийя. Фатава].

## § 5. Отношение имамитов к Корану

Они убеждены, что Коран подвергся искажению и из него изъято несколько сур и множество аятов, содержащих упоминания о достоинствах *ахль аль-бейт*, веление следовать им, запрет противоречить им, обязательность любви к ним, имена их врагов и очернение и проклятия в их адрес, а также упоминания о том, что Али был преемником Мухамма-

да ﷺ, и об остальных имамах. В искажении Корана они обвиняют сподвижников. Об этом заявлял Мухаммад аль-Куляйни (умер в 329 г. х.), автор сборника «Аль-Кафи», пользующийся у шиитов огромным авторитетом — он занимает у шиитов такое же место, как и имам аль-Бухари у приверженцев Сунны [Мухаммад Мух-син ибн Муртада аль-Кашани. Ат-Тафсир ас-сафи. С. 13]. Аль-Куляйни также утверждает, что якобы только Али ибн Абу Талиб и имамы после него собрали Коран полностью и только они знают его в его истинном виде [Кафи, т. 1, с. 228].

Это подтверждают и другие учёные имамитов, например аль-Кумми, Ни'матуллах аль-Джазири, Хашим аль-Бахрани, а ан-Навари ат-Табарси, один из крупнейших поздних учёных имамитов (умер в 1320 г. х.), даже написал толстую книгу под названием «*Фаслю-ль-хитаб фи исбат тахриф китаб раббил-арбаб* = Окончательное слово в подтверждении искажения Книги Господа господ», в которой пытался доказать, что Коран искажён.

Для опровержения этого утверждения можно привести множество аятов, в том числе слова Всевышнего: **«Поистине, Мы ниспослали Напоминание, и Мы оберегаем его»** (сура 15 «Хиджр», аят 9).

А также слова Всевышнего: **«Читай Писание твоего Господа, ниспосланное тебе в откровении. Нет замены Его Словам, и ты не найдёшь помимо Него прибежище»** (сура 18 «Пещера», аят 27).

И слова Всевышнего: **«Ложь не подберётся к нему ни спереди, ни сзади. Оно ниспослано от Мудрого, Достойного хвалы»** (сура 41 «Разъяснены», аят 42).

И слова Всевышнего: **«Алиф. Лям. Ра. Это — Писание, аяты которого ясно изложены, а затем разъяснены Мудрым, Ведающим»** (сура 11 «Худ», аят 1).

Есть и другие аяты, подтверждающие, что Всевышний Аллах оберегает Свою Книгу от изменений и искажений. Если признать эти аяты, тогда придётся признать и то, что Коран не подвергался никаким изменениям и искажениям. А если отвергнуть эти аяты, то это будет неверием (да убережёт нас

всех Аллах от подобного!), потому что человек, отвергающий хотя бы один из аятов Корана, является неверующим — в этом мусульмане единодушны.

Кроме того, в книгах самих имамитов можно найти немало высказываний непогрешимых имамов, содержащих побуждение следовать Корану и обращаться за решениями всех вопросов к Корану и Сунне [Кафи, т. 1, с. 59,62, 70].

И каждый беспристрастный исследователь понимает, что имамы из числа *ахль аль-бейт* имели такие же убеждения в отношении Корана, как и остальные наши праведные предшественники, а к приписываемым им сообщениям, в которых они якобы утверждают о том, что Коран был искажён, они не имеют никакого отношения [Базль аль-маджхуд].

Разум также отказывается принимать это утверждение, поскольку оно, по сути, является очернением не только сподвижников, но и Пророка ﷺ, и Всевышнего Аллаха. Более того, оно ставит под удар и повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ, и имамов *ахль аль-бейт*, которые, согласно утверждениям рафидитов, скрыли от людей настоящий Коран. А ведь Всевышний Аллах сказал:

**Поистине, тех, которые скрывают ниспосланные Нами ясные знамения и верное руководство после того, как Мы разъяснили это людям в Писании, проклянёт Аллах и проклянут проклинаящие.**

Сура 2 «Корова», аят 159

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ  
الْبَيِّنَاتِ وَأَهْدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ  
لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ  
اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ النَّاسُ

Если бы рафидиты учли умозрительные доказательства, то они, вероятнее всего, отказались бы от подобных убеждений.

Али говорил о Коране, описывая его и подчёркивая его величие и значимость: «Придерживайтесь Книги Аллаха. В ней — рассказы о живших до вас и сообщения о том, что

произойдёт после нас, и решения всего, что происходит между вами. Она — Слово различающее, а не нечто несерьёзное. Кто возгордится и оставит её, того повергнет Аллах, и кто станет искать прямого пути не в ней, того Аллах введёт в заблуждение. Коран — прочная вервь Аллаха. Он — мудрое напоминание и прямой путь. Страсти не искажают его, учёные не могут насытиться им. Чудеса его не кончаются. Тот, кто говорит согласно ему, говорит правду. Тот, кто судит по нему, судит справедливо. Тот, кто ведёт спор посредством него, преуспеет, а кто призывает следовать Корану, тот наставлен на прямой путь» [Фада'иль аль-Кур'ан].

Трудность ещё и в том, что, согласно программе, которой они обязались следовать, если встречаются противоречащие друг другу сообщения, они принимают те, которые противоречат убеждениям приверженцев Сунны [Каффари].

К числу основных истин ислама, известных всем и каждому, относится и то, что знание Корана не было тайной, которую передавали из поколения в поколение представители какой-то одной семьи, и это знание было не только у 'Али, но и у остальных сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, и сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) были первыми людьми, которым выпала честь перенимать Коран от посланника ко всему человечеству Мухаммада ﷺ и передавать его следующим поколениям. Однако имамиты противоречат этой основе. Они убеждены, что Всевышний Аллах даровал всё кораническое знание имамам и только они могут толковать его, а тот, кто ищет кораническое знание не у них, является заблудшим [Каффари].

Эта идея принадлежит всё тому же Абдаллаху ибн Саба'. Он говорил, что Коран — одна из девяти частей и его знание — у Али [Каффари].

А ведь Всевышний Аллах сказал Своему Посланнику о тех, кто требовал доказательств правдивости Посланника ﷺ: **«Неужели им не достаточно того, что Мы ниспослали тебе Писание, которое им читается?»** (сура 29 «Паук», аят 51).

Коран — довод и доказательство, и кто ищет знание Корана в самом Коране, или в Сунне избранного Пророка, или у благородных сподвижников, к числу которых принадлежит и 'Али رضي الله عنه, тот следует правильным путём.

Всевышний Аллах сказал: **«А тебе Мы ниспослали Напоминание для того, чтобы ты разъяснил людям то, что им ниспослано»** (сура 16 «Пчёлы», аят 44). Не одному человеку, не группе людей, а людям вообще. И сам повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه утверждал, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم не передавал ему никакого особого знания, то есть ничего, кроме того, что было известно и другим людям [Муслим].

Таким образом, утверждение о том, что Коран якобы был разъяснён только повелителю верующих Али ибн Абу Талибу رضي الله عنه, противоречит словам Всевышнего.

Имамита также считают, что у Корана, помимо очевидных значений, есть ещё сокрытые, и если внешние известны обычным людям, то сокрытые известны только имамам и тем, кто получал знание непосредственно от них. Этим утверждением они открыли дверь всем еретикам и сторонникам разрушительных идей, предоставив им возможность строить козни и плести интриги против Корана. Сами имамиты использовали эту идею для того, чтобы толковать Коран таким образом, чтобы это толкование совпадало с их убеждениями, стараясь использовать коранические аяты даже для оправдания очернения и поношения сподвижников, откровенно искажая их смысл.

Например, о словах Всевышнего **«Аллах сказал: "Не поклоняйтесь двум богам, ибо есть только один Бог"»** (сура 16 «Пчёлы», аят 51) они сказали: «Не берите себе два имама, есть только один имам».

А о словах Всевышнего **«Неверующий является помощником против своего Господа»** (сура 25 «Различение», аят 55) они сказали, что под неверующим понимается 'Умар ибн аль-Хаттаб, а под Господом — повелитель верующих Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه (!)

Подобным образом они исказили смысл множества аятов. Да убережёт нас Аллах от подобных искажений и толкований...

## § 6. Отношение имамитов к благородным сподвижникам

Имамиты относятся к благородным сподвижникам враждебно, поносят их и очерняют и считают их неверующими вероотступниками, за исключением нескольких человек из их числа, и сделали отречение от них одним из условий веры. Особенно враждебную позицию они занимают по отношению к трём праведным хадидам — Абу Ба-кру, 'Умару и 'Усману, а также жёнам Посланника Аллаха ﷺ (матерям верующих) [Ибрахим ибн 'Амир ар-Рухайли. Аль-Интисар ли-с-сухб ва аль-аль мин ифтира'ат ас-самави ад-далль]. В качестве доказательств они приводят аяты и хадисы, которые истолковывают таким образом, чтобы они совпадали с их убеждениями, а также приводимые в их книгах сообщения, приписываемые *ахль аль-бейт*.

В распоряжении приверженцев Сунны имеется множество содержащихся в Коране и Сунне доказательств того, что благородные сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) были верующими, праведными, справедливыми и надёжными людьми и в этом не может быть сомнений.

Это подтвердил Сам Всевышний Аллах: **«Вы лучшая из общин, появившаяся на благо человечества: побуждаете к одобряемому, удерживаете от порицаемого и веруете в Аллаха»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят ПО).

Очевидно, что Аллах не стал бы называть лучшей из общин общину, которая, по утверждениям рафидитов, отеклась от Его религии, за исключением трёх человек.

И Всевышний Аллах сказал: **«Мы сделали вас общиной, придерживающейся середины, чтобы вы свидетельствовали обо всём человечестве, а Посланник свидетельствовал о вас самих»** (сура 2 «Корова», аят 143).

И Всевышний Аллах сказал: **«Аллах доволен первыми, опередившими из мухаджиров и ансаров, и теми, которые последовали за ними в благодеянии. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это — великое преуспевание»** (сура 9 «Покаяние», аят 100).

И Всевышний Аллах сказал: «Мухаммад — Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и милостивы между собой. Ты видишь, как они кланяются и падают ниц, стремясь к милости от Аллаха и довольству. Их признак — следы от земных поклонов на их лицах. Так они описаны в Таурате [Торе]. В Инджиле [Евангелии] же они описаны как посев, на котором вырос росток. Он укрепил его, и тот стал толстым и выпрямился на своём стебле, восхищая сеятелей. Аллах привёл эту притчу для того, чтобы привести ими в ярость неверующих. Аллах обещал тем из них, которые уверовали и совершали праведные деяния, прощение и великую награду» (сура 48 «Победа», аят 29).

И Всевышний Аллах сказал: «А также бедным мухаджирам, которые были изгнаны из своих жилищ и лишены своего имущества. Они стремятся к милости Аллаха и довольству и помогают Аллаху и Его Посланнику. Они — правдивые. А те, которые жили в доме [Медине] и обрели веру до них, любят переселившихся к ним и не ощущают никакой нужды в том, что даровано им. Они отдают им предпочтение перед собой, даже если сами нуждаются. А уберёгшиеся от собственной алчности являются преуспевшими» (сура 59 «Сбор», аяты 8-9).

А Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Не ругайте моих сподвижников, ибо, поистине, если бы один из вас потратил золото размером с гору Ухуд [на пути Аллаха], это не сравнилось бы ни с муддом, ни даже с половиной мудда, потраченного одним из них!*» [Бухари; Муслим].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Пусть присутствующий известит отсутствующего*» [Бухари; Муслим]. Этот хадис является величайшим доказательством того, что все сподвижники являются надёжными передатчиками и среди них нет ни ненадёжного, ни слабого. Если бы среди них был кто-то ненадёжный, Посланник Аллаха ﷺ исключил бы его из своих слов и сказал бы: «Пусть такой-то не извещает отсутствующих». Однако Посланник Аллаха ﷺ не сделал никаких исключений и велел всем сподвижникам передавать услышанное от него другим, тем, кто при



дёт после них. А это означает, что все они являются надёжными передатчиками, — достаточно нам того, что Посланник Аллаха ﷺ назвал их надёжными [‘Али ибн Бальбан. Аль-Ихсан би-тартиб сахих Ибн Хиббан].

Сподвижники отличаются друг от друга длительностью периода сподвижничества и своими достоинствами пред Всевышним Аллахом. Однако относительно искренности их веры существует согласное мнение *ахль ас-сунна*<sup>[99]</sup>.

Известнейший учёный Ибн Абд-аль-Барр (да помилует его Аллах) сказал: «Приверженцы истины из числа мусульман, то есть *ахль ас-сунна*, единодушны в том, что все сподвижники были искренне верующими и правдивыми».

Ибн Хаджар аль-Аскаляни (да помилует его Аллах) сказал: «*Ахль ас-сунна* согласны в том, что все сподвижники были искренне верующими и правдивыми, и иного мнения придерживались лишь отдельные приверженцы нововведений».

О согласном мнении мусульманских учёных по этому вопросу говорили также аль-‘Ираки, аль-Джувайни, Ибн ас-Салях, Ибн Касир и другие.


Аль-Хатыб аль-Багдади (да помилует его Аллах) сказал: «Даже если бы Всевышний Аллах не сказал о них ничего из того, о чём мы упомянули выше, их поступки всё равно свидетельствуют об искренности их веры: переселение, сражение на пути Аллаха, поддержка исламской религии, самопожертвование, расходование средств на пути Аллаха, сражение с собственными отцами и сыновьями, искреннее

[99] Са‘ид Суб-хи Каттум пишет: «Это были уникальные люди, подобных которым не знала многовековая история человечества. Сподвижникам Мухаммада ﷺ принадлежит пальма первенства во всём. Они достигли вершин в богобоязненности и благочестии, и их самоотверженность и искренность были чудом. Они были факелом в знаниях и деяниях и светочем в призыве и донесении до людей послания Господа. Имам Ибн Кай-йим аль-Джаузийя (да помилует его Всевышний Аллах) сказал: "Сподвижникам повезло, потому что они перенимали (знание) от Пророка ﷺ без посредников. Им принадлежит пальма первенства, и то время принадлежит им, и никто из членов мусульманской общины, жив-

ших после них, не имеет надежды сравниться с ними. И выйдет вперёд тот, кто последует их прямым путём и их правильной дорогой. И отстанет тот, кто отклонится от их пути вправо или влево. Такой человек — блуждающий в растерянности по пустыне пагуб и заблуждения. В чём из благого они не опередили остальных? Каким из достойных и нужных качеств не обладали? Клянусь Аллахом, они беспрепятственно пили чистойшую воду из источника жизни, поддерживали опоры ислама, и не оставили никому из тех, кто будет жить после них, поводов для критики» [Аль-Мубарраун = Оправданные].

и чистосердечное отношение к братьям по вере, сила их веры и их убеждённость в правильности выбранного пути — все это доказывает, что их вера была искренней и их не в чем обвинить, а также что они лучше верующих, которые придут после них, до скончания времён»<sup>140</sup>.

И Всевышний Аллах вменил в обязанность верующим любовь к сподвижникам и испрашивание прощения для них. Всевышний Аллах сказал: **«А те, которые пришли после них, говорят: "Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не вкладывай в наши сердца ненависти и зависти к тем, кто уверовал. Господь наш! Поистине, Ты — Сострадательный, Милосердный"»** (сура 59 «Сбор», аят 10).

Ранние и поздние учёные поняли из этого аята веление потомкам (последователям) обращаться к Аллаху с мольбами за предшественников и испрашивать для них прощение. Сам Всевышний Аллах хвалил сподвижников и засвидетельствовал их искренность и праведность. Соответственно, запрещается ругать их и плохо отзываться о них. Ибн Касир сказал: «У сподвижников были искренние намерения, и деяния их были благими, и каждого, кто посмотрит на них, удивляет и восхищает их почтенность и достойное поведение. Малик  сказал: "До меня дошёл рассказ о том, что, когда христиане видели сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми), которые открывали

---

<sup>140</sup> Из книги 'Усмана аль-Хамиса «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.».

для ислама Шам, они говорили: <Ей-богу, эти люди лучше апостолов, если судить по тому, что говорится о них!>" И они были правы. Эта община упоминается и возвеличивается в предыдущих Писаниях, а самыми великими и наилучшими её представителями были сподвижники Посланника Аллаха ﷺ. Всевышний Аллах упомянул о них в ниспосланных Им Писаниях... Поэтому Всевышний Аллах сказал здесь: **"Так они описаны в Таурате [Торе]"**. А далее Он сказал: **"В Инджиле [Евангелии] же они описаны как посев, на котором вырос росток. Он укрепил его, и тот стал толстым и выпрямился на своём стебле, восхищая сеятелей"**. Так сподвижники Посланника Аллаха ﷺ помогали ему, поддерживали его и были при нём, как ростки посева, **"чтобы привести ими в ярость неверующих"**... Далее Всевышний Аллах сказал: **"Аллах обещал тем из них, которые уверовали и совершали праведные деяния"**, щедрую награду и благой удел. Обещание Аллаха — истина, оно непременно исполняется и не подлежит изменению. И каждый, кто идёт по следам сподвижников, приравняется к ним в этом постановлении, однако при этом они обладают достоинствами, заслугами и совершенством, подобных которым нет у остальных членов мусульманской общины. Да будет доволен ими Аллах, и да сделает Он их довольными, и да сделает Он Фирдаус их обителью! А всё так и есть...» [Ибн Касир. Тафсир].

Слова Всевышнего **«чтобы привести ими в ярость неверующих»** содержат страшнейшую угрозу в адрес тех, кого приводят в ярость сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, и тех, в чьих сердцах злоба по отношению к ним.

О том, что запрещается ругать сподвижников, упоминали очень многие мусульманские учёные, например Абу Зар'а ар-Рази и имам аш-Шаукани.

*Ахль аль-бейт* любили сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, и об этом упоминается в признанных книгах самих имамитов. Али عليه السلام сказал, описывая сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: «Поистине, я видел сподвижников Мухаммада ﷺ, и среди вас я не вижу ни одного человека, подобного им! С взъерошенными волосами, покрытые пылью, они падали ниц и поднимались вновь,

спали немного и поднимались на молитву, припадая к земле лбами и щеками своими, и стояли, словно на раскалённых углях, вспомнив о предстоящем возвращении к Господу. И меж глаз у них был след, похожий на козье колено, от долгих земных поклонов. При поминании Аллаха глаза их наполнялись слезами, и они плакали так, что мокрыми становились даже их шеи, и склонялись, как склоняется дерево под натиском ураганного ветра, боясь наказания Аллаха и надеясь обрести Его награду» [Нахдж, с. 143].

Али عليه السلام также упоминает о сподвижниках Пророка ﷺ перед своими вероломными сподвижниками, жалея о том, что они покидают этот мир: «Где те, кого призвали к исламу — и они тут же приняли его, те, которые читали Коран и тут же следовали ему и обращались к нему по любым вопросам, которых призвали сражаться — и они ринулись в бой с такой охотой и готовностью, с какой бросаются верблюдицы к своим верблюжатам, и достали мечи из ножен, и начали продвигаться по земле, выстроившись рядами. Одни из них погибли, другие остались в живых. Они не радовались рождённому и не печалились, теряя близких. Много плакали глаза их, животы их были втянутыми от поста, губы — распухшими от мольбы, с которой они постоянно обращались к Всевышнему, лица их казались пожелтевшими от бодрствования, и на них лежала печать богобоязненности. Такими были мои уходящие братья, и они достойны того, чтобы мы скучали по ним, тосковали и сокрушались, когда теряем их!» [Нахдж, с. 235].

Али, сын аль-Хусейна, прозванный Зайн-аль-'абидин ('украшение поклоняющихся'), упоминает о сподвижниках Мухаммада ﷺ и в своих молитвах обращается к Всевышнему с мольбой за них, прося милости и прощения для них, потому что они помогали господину людей распространять призыв к единобожию и доносить послание Аллаха до Его творений. Вот его слова: «О Аллах, прости им и будь доволен ими, особенно сподвижниками Мухаммада, которые были прекрасными помощниками для него, помогали ему, поддерживали его, которые вняли его призыву, как только он ознакомил их с доказательствами своего послания. Они оставили своих жён и детей ради возвышения его слова и сражались со сво-

ими отцами и сыновьями ради подтверждения его пророчества. От них отвернулись их семьи, когда они встали на его сторону, и родственники порвали все связи с ними, когда они стали проводить время вместе с ним. О Аллах, они не оставляли ничего из своих обязанностей перед Тобой, они исполняли Твои веления и делали всё что могли. Даруй им Твоё довольство и сделай так, чтобы они были довольны, за то, что они отстаивали истину и старались ради Тебя, и награди их за их переселение, совершённое ради тебя, и за то, что они оставили жизнь в достатке и согласились на бедность и трудности, отказавшись от изобилия благ ради возвышения и возвеличивания религии. О Аллах, воздай благом всем тем, кто последовал за ними в благодеянии, тем, кто говорит: "О Аллах, прости нам и нашим братьям, которые уверовали раньше нас". Они последовали их примеру и пошли их путём. Они не сомневались в том, что те шли истинным путём, и потому сами они пошли по их следам, ни на секунду не усомнившись в правильности избранного направления. Они шли, руководствуясь их светом, помогая им и поддерживая их. Они исповедовали ту же религию, что и те, следовали их руководству, следовали их примеру и не обвиняли их в невыполнении каких-то обязанностей по отношению к ним» [Зайн-аль-'абидин. Ас-Сахифа ас-саджжадийяа камиля. С. 13].

## § 7. Отношение имамитов к Сунне Посланника Аллаха ﷺ

Под Сунной понимаются слова и действия Посланника Аллаха ﷺ, а также молчаливые одобрения им слов и действий других людей. Мусульманские учёные приложили огромные усилия для её сохранения и защиты от любых искажений и фальсификаций, использовав научный подход и первыми разработав свод правил, позволяющих досконально проверить каждый хадис или иное сообщение, определить степень его достоверности, проанализировать цепочку передатчиков и текст.

С каких же пор *ахль ас-сунна* начали проверку иснадов и степени достоверности того или иного сообщения? Это началось после

смуты, как утверждает известный последователь сподвижников Мухаммад ибн Сирин (да помилует его Аллах): «Раньше никто не спрашивал об иснаде, а когда началась смута, они сказали: назовите нам ваших передатчиков, чтобы хадисы приверженцев Сунны принимались, а хадисы приверженцев нововведений отвергались»<sup>141</sup>.

Учёные стали приводить иснады (цепочки передатчиков) сообщений и хадисов. Кроме того, они отправлялись в путешествия, чтобы лично встретиться с непосредственным передатчиком того или иного хадиса и удостовериться в том, что услышанная ими от кого-то другая версия правильна. Кроме того, учёные собирали биографии передатчиков, разъяснив степень надёжности каждого из них. Они не принимали сообщения людей, хоть однажды возводивших ложь на Посланника Аллаха ﷺ, и вообще людей, которые известны как лжецы, а также приверженцев нововведений и следовавших своим страстям, призывавших к этим нововведениям, еретиков, нечестивцев и людей, которые сами не понимали, что они пересказывали. Словом, хадисы принимались исключительно от тех, кто был известен своей праведностью, способностью запоминать хадисы и передавать их в точности и пониманием того, что передавали.

Мусульманские учёные разработали правила, позволяющие отделить достоверные и хорошие хадисы от слабых, а также для выявления вымышленных, фальсифицированных хадисов.

Благодаря этим усилиям, к которым относится собрание (письменная фиксация) Сунны и появление отдельных наук, связанных с Сунной (терминологии хадисов, хадисоведения, науки отвода и подтверждения) и имеющих своей целью изучение

---

<sup>141</sup>Причина в том, что изначально все люди надёжны и достойны доверия. А Ибн Сирин к тому же — один из известнейших представителей поколения, заставшего сподвижников, хотя и не заставшего Посланника Аллаха ﷺ. Он был среди старших и младших представителей своего поколения. А под смутой он подразумевает выступления заблудших групп против 'Усмана в конце его правления [Усман аль-Хамис. Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х].

Сунны, заботу о ней и её сохранение, мусульмане сегодня могут быть спокойны за Сунну Посланника Аллаха ﷺ.

Сунна — второй источник норм ислама после Корана. Однако имамиты, которых догмат об имамате побудил обвинить в неверии практически всех сподвижников, не принимают никаких сообщений, кроме переданных от *ахль аль-бейт* (или приписываемых им), а также от сподвижников, которых они оставляют в рядах верующих, — Саль-мана аль-Фариси, Аммара, Ясира, Абу Зар-ра и аль-Микдада ибн аль-Асвада. Остальных, например Абу Хурайру, Самуру ибн Джундуба и Амра ибн аль-Аса, они очерняют, ругают и обвиняют во лжи и фальсификациях.

Сунна по их понятиям — это всё, что исходит от непогрешимого, будь то слова, действия или молчаливые одобрения. При этом они приравнивают имамов к Аллаху и Его Посланнику, считая имамов непогрешимыми и к тому же хранителями и стражами знания Аллаха и Его откровения. В их книгах почти не уделяется внимание цепочкам передатчиков и степени их надёжности.

Отвергнув сборники аль-Бухари и Муслима и другие сборники хадисов, составленные, выверенные и признанные приверженцами Сунны, они опираются на свои книги, в частности на сборник аль-Куляйни<sup>142</sup>, книгу аль-Кумми<sup>[100]</sup> и две книги ат-Туси<sup>[101]</sup>. Эти книги

[100] АбуДжа'фар Мухаммад ибн 'Али ибн аль-Хасан ибн Бабавейхи аль-Кумми по прозвищу ас-Садук. Родился в начале четвёртого века по хиджре, умер в 381 г. х. Вырос в Куме. Его могила находится в Рее. Один из авторитетнейших шиитских учёных и хадисоведов. Его книга «Ман ля йах-дуруху аль-факих» — один из четырёх самых достоверных шиитских сборников хадисов. У него есть и другие книги, и его книги — основа шиитского мазхаба. Шииты говорят о нём: «В Куме не было никого с такой памятью и такими знаниями, как у него» [А'йан аш-ши'а. Т. 1.С. 104; аль-Хилли. Аль-Хуляса]. Аль-Маджлиси сказал о нём: «Все наши товарищи считают его надёжным и достойным доверия, поскольку все сообщения, приводимые в его книге, достоверны, и он — одна из опор религии».

[101] Мухаммад ибн аль-Хасан ибн 'Али ат-Туси. Родился в 385, а умер в 460 г. х. в Наджа-

---

<sup>142</sup> «Аль-Кафи» аль-Куляйни считается одним из важнейших шиитских источников хадисов. Это один из четырёх шиитских «Сахихов», то

фе. Прозван «шейх ат-таифа» [Танких аль-макаль. Т. 3. С. 105]. «Опора шиитов, человек, поднявший их знамёна, их шейх и признанный лидер... Сам он учился у аль-Муфида, ас-Сеййида аль-Муртада и других» [Аль-Куна ва аль-алькаб. Т. 2. С. 357]. Он — автор двух из четырёх шиитских «Сахихов» — книг «Ат-Тахзиб» и «Аль-Истибсар». Его перу принадлежат сочинения по всем исламским наукам, и к его трудам обращаются по всем вопросам [Раудат аль-джаннет. Т. 6. С. 216].

наполнены десятками тысяч сообщений, проверить достоверность которых невозможно. Более того, большинство их вымышлено<sup>143</sup>.

Приверженцы Сунны убеждены: ниспослание религии Аллаха завершилось, Посланник Аллаха ﷺ донёс до людей всё, что было ему ниспослано, и не поверял никаких особых законов и предписаний кому-то из людей с тем, чтобы они скрывали это от остальных.

## § 8. Такиййа

У имамитов четыре главных предписания, связанные с этим догматом.

- Такиййа есть сокрытие истинных убеждений и демонстрация противоположных им.
- Такиййа используется в общении с противоречащими (то есть имеющими убеждения, отличные от убеждений имамитов). Соответственно, сюда относятся все мусульмане.
- Такиййа касается религиозных убеждений, которые есть у противоречащих имамитам.

---

есть книг, считающихся наиболее достоверными и авторитетными, и для шиитов он — то же, что и «Сахих» аль-Бухари для мусульман. Их ожидаемый и поныне двенадцатый имам якобы сказал: «Его достаточно для наших последователей и приверженцев» [Мунтаха аль-амаль. С. 298; Ас-Сафи. Т. 1. С. 4; Мустадрак аль-васаиль. Т. 3. С. 532-533; Нихайат ад-дирайа. С. 219; Раудат аль-джаннат. С. 553].

<sup>143</sup> См.: Мухибб-ад-дин аль-Хатыб. Общее исследование основ, на которых зиждется религия шиитов-имамитов.



—Такиййа используется в тех случаях, когда имамит боится за свою религию, за свою жизнь или за своё имущество [Базль аль-маджхуд].

Такиййа занимает очень важное место в системе убеждений имамитов. Согласно аль-Куляйни, «нет веры у того, у кого не такоййи», и «девять десятых религии — в такойе, и нет религии у того, у кого не такоййи» [Кафи, т. 2, с. 217-219].

Причин столь трепетного отношения имамитов к этому догмату несколько. Главные из них следующие.

Имамитаы считают правление трёх праведных халифов (Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана) незаконным, а присягнувших этим халифам — неверующими. И это несмотря на то, что 'Али был в числе тех, кто присягнул им и сражался на пути Аллаха вместе с ними, выдал свою дочь Умм Кульсум за 'Умара ибн аль-Хаттаба, принял наложницу, которую дал ему из военной добычи Абу Бакр, с которым он вместе сражался. А придя к власти, он следовал их путём и не изменил ничего из сделанного Абу Бакром и 'Умаром, что признают сами имамиты, а это опровергает всё их учение. Чтобы как-то уйти от этого противоречия, они стали оправдывать это явное противоречие такойей и толковать все исторические события с её позиции.

Имамитаы утверждают, что имамаы непогрешимаы и никогда не допускают оплошности, не ошибаются и ничего не забывают. Однако в их же книгах имеются сообщения и высказывания, противоречащие этому утверждению и опровергающие этот догмат. И это противоречие они тоже стали оправдывать такойей.

Облегчение задачи возводящим ложь на имамаов. Такиййа дала имамитам возможность убедить своих последователей в том, что их учение и есть мазхаб *ахль аль-бейт*. Наличие такого догмата, как такиййа, позволяло опровергать передаваемые от *ахль аль-бейт* сообщения, в которых разъяснялись их истинные убеждения, под предлогом того, что с их стороны это

была такиййа, и принимать приписываемые *ахль аль-бейт* сообщения, соответствующие убеждениям имамитов.

Одно из назначений такиййи — отделить имамитов от мусульман. Из-за такиййи шейхи имамитов сами в некоторых случаях не знают, где такиййа, а где действительность [Каффари]. Используется такиййа не только в случаях вынужденности, но, как признал Юсуф аль-Бахрани, порой они дают разные ответы на один и тот же вопрос, даже когда при этом не присутствует никто из противоречащих им (то есть не имамитов) [Юсуф ибн Ахмад аль-Бахрани. Аль-Хада'ик ан-надыра фи ахкам аль-'итра ат-тахира. Т. 1. С. 5].

Если говорить о понятии такиййи у приверженцев Сунны, то Всевышний Аллах сказал: «...за исключением тех случаев, когда вы действительно опасаетесь их<sup>144</sup>» (сура 3 «Семейство 'Им-рана», аят 28). Ат-Табари сказал: «Такиййа (сокрытие истинных убеждений и демонстрация противоположных), упомянутая в аяте, — только по отношению к неверующим, но не к кому-то другому» [Табари].

И некоторые из наших праведных предшественников считали, что вообще не может быть такиййи после того, как Аллах дал исламу силу. Му'аз ибн Джабаль и Муджахид говорили: «Такиййа имела место в начале ислама до того, как ислам обрёл силу, а сегодня Аллах возвеличил мусульман так, что у них нет потребности защищаться от них, скрывая свои убеждения» [Табари].

Однако такиййа шиитов используется по отношению к мусульманам, особенно к приверженцам Сунны. И они считают лучшие (первые) века ислама эпохой такиййи, как утверждает их шейх аль-Муфид и как следует из текстов, которые они приписывают имамам, поскольку они считают приверженцев Сунны ещё более неверующими, чем иудеи и христиане, потому что отрицающий имамат двенадцати, по их мнению, хуже отрицающего пророчество [Фатх Аль-Кадир].

---

<sup>144</sup> То есть неверующих.

Скрывать свои убеждения Всевышний разрешил только в случае крайней необходимости — таково согласное мнение учёных. Верующий может воспользоваться этим разрешением и произнести слова неверия ради спасения, однако даже в этом случае лучше проявить решимость и терпение и предпочесть смерть отступничеству. А у имамитов такиййа — не разрешение, предназначенное для крайних случаев, а один из столпов религии [Каффари].

И если у приверженцев Сунны такиййа — кратковременное состояние и исключение, а не правило и это редкие единичные случаи, то для имамитов она — обычное, постоянное состояние и неотъемлемая особенность их учения.

Сальман аль-'Ауда сказал, сравнивая понятие такиййи у суннитов и имамитов: «Поистине, такиййа у приверженцев Сунны — временное исключение, противоречащее правилу, а у шиитов она является обязанностью до самого появления Предстоятеля из числа *ахль аль-бейт*. Приверженцы Сунны прекращают пользоваться ею, как только исчезает основание для пользования ею. А у шиитов это всеобщая обязанность, которая не снимется с них до тех пор, пока не появится их аль-Махди, который никогда не появится. Такиййа приверженцев Сунны используется в отношениях с неверующими и, может быть, с нечестивыми притеснителями, а такиййа шиитов — основа в отношении с мусульманами из числа приверженцев Сунны, имеющих убеждения, отличные от их убеждений. Такиййа у приверженцев Сунны — ненавистное средство, к которому мусульманин прибегает без удовольствия и спокойствия. А у шиитов это средство сделалось похвальным и одобряемым, и от их имамов передаётся множество текстов, в которых восхваляется такиййа».

## § 9. Ожидаемый аль-Махди

Это ещё один догмат религии имамитов, упоминанием о котором наполнены их книги. Аль-Махди, пришествию которого они ожидают, — это их двенадцатый имам Мухаммад ибн аль-

Хасан аль-'Аскари. Они называют его также аль-Каим (предстоятель) и аль-Худджа (довод). Они утверждают, что он родился в 255 г. х. и исчез спустя несколько лет, и ожидают его пришествия в конце времён, когда он отомстит их врагам и одержит победу над ними. Шииты постоянно посещают место, в котором он якобы исчез, и призывают его выйти. Этот аль-Махди в действительности вообще не существует, потому что аль-Хасан аль-'Аскари, которого они называют отцом аль-Махди, умер бездетным и его наследство поделили между его матерью и его братом Джа'фаром. Этот догмат имамитов со всех сторон окутан толстым слоем легенд, в которые невозможно поверить. Они утверждают также, что, когда он появится, к нему отовсюду соберутся имамиты, а сподвижники выйдут из своих могил и он подвергнет их мучениям и будет убивать арабов и курайшитов [Бихар].

И он разрушит Каабу, мечеть Аль-Харам и вообще все мечети и будет призывать к новой религии, новому Писанию и новому закону, придёт в города с иудейским ковчегом завета, и для него забьют два источника — источник воды и источник молока, а каждый рафидит обретёт силу сорока мужчин, и он усилит их зрение и слух, и он будет править согласно законам семейства Давуда [Базль аль-маджхуд].

Эти убеждения ложны по нескольким причинам.

Во-первых, достоверно известно, что этот аль-Махди вообще не появлялся на свет, о чём упоминается не только в суннитских, но и в шиитских источниках [Кафи, т. 1, с. 505].

Во-вторых, даже если допустить его существование, то в сокрытии аль-Махди нет смысла. Книги имамитов утверждают, что он до сих пор не появился лишь потому, что опасается за свою жизнь. Но аль-Махди описывается как победоносный триумфатор, поддерживаемый самим Всевышним, и сказано, что он завладеет востоком и западом и наполнит землю справедливостью после того, как она наполнилась притеснением и несправедливостью, и доживёт до пришествия 'Исы ибн Марьям (мир ему).

К тому же это утверждение предполагает, что появится он только тогда, когда исчезнут государства, творящие несправедливость и нечестие, и у него не будет оснований опасаться за свою жизнь. Но ведь тогда в его пришествии вообще не будет смысла! Ведь если, как утверждают имамиты, он прячется потому, что опасается, что его убьют, и не способен защитить себя, то как он может защитить кого-то другого? Ведь тот, кто сам не владеет чем-то, не способен обеспечить этим другого. Так как же они ожидают от подобного человека мести их врагам, поддержки и побед? Таким образом, эта причина несостоятельна. А поскольку она единственная, как утверждает их признанный учёный ат-Туси [Базль аль-маджхуд, т. 1, с. 271], то сама идея его существования становится несостоятельной — получается, что об этом свидетельствуют слова их же учёных.

В-третьих, налицо отсутствие какой-либо пользы. Минули 150 лет с тех пор, как он якобы скрылся, и за это время он никак не проявил себя и не сделал ничего из того, что должен делать непогрешимый имам, и не принёс никакой пользы ни рафидитам, которые верят в него, ни мусульманам вообще, ни в религиозных делах, ни в мирских... Это, разумеется, если вообще допустить его существование. И сегодня шииты на практике нарушили этот догмат, приняв теорию правления факиха<sup>145</sup>, а это подразумевает разрешение править, данное обычному человеку, не относящемуся к категории непогрешимых, который не назначен свыше, при условии знания и справедливости.

Если говорить об убеждениях приверженцев Сунны относительно аль-Махди, то в достоверных хадисах разъясняется, что это человек из числа *ахль аль-бейт*, который появится в конце времён и посредством которого Аллах поддержит

---

<sup>145</sup> То есть согласившись с тем, что правителем может быть не только имам, но и факих-имамит.

религию. Он будет править семь лет и наполнит землю справедливостью и миром после того, как она наполнится несправедливостью и притеснением. И в эти годы община будет наслаждаться таким изобилием и благополучием, которого не знала ранее, и он будет раздавать деньги горстями. Среди этих хадисов следующие.

Абу Са'ид аль-Худри передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Появится в конце моей общины аль-Махди, и Аллах дарует ему дождь, и земля выведет свои растения, и даровано будет людям богатство и здоровье, и станет много скота, и община обретёт могущество. Проживёт он так семь или восемь лет» [аль-Хаким].

Абу Са'ид аль-Худри также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Не наступит Час, пока не наполнится земля притеснением, несправедливостью и жестокостью, после чего появится человек из моей семьи и наполнит землю справедливостью подобно тому, как раньше наполнилась она притеснением и несправедливостью»* [аль-Хаким].

Саубан передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Будут убиты у вашего сокровища трое, каждый из которых будет сыном халифа, и с востока появятся чёрные знамёна. Они будут убивать и убивать вас, а их никто не сможет убить..."* А потом он говорил ещё что-то, что я не запомнил, после чего сказал: *"И если увидите его, то присягайте ему, даже если вам придётся ползти по снегу, ибо, поистине, он — халиф Аллаха, следующий прямым путём"*» [Ибн Маджа].

Абу Хурайра передаёт такой хадис: *«А что будет, когда спустится к вам Ибн Марьям, а у вас в это время будет имам из вашего числа?»* [Бухари].

А Джабир ибн Абдаллах передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Всегда будет в моей общине группа людей, которые будут сражаться за истину и побеждать, до самого Судного дня... И спустится 'Иса ибн Марьям (мир ему), и их предводитель скажет: "Иди к нам и руководи нашей молитвой". Но он скажет: "Нет, одни из вас — предводители для других. Это почёт, оказанный Аллахом этой общине"»* [Бухари].

Хадисы, приведённые в двух «Сахихах», указывают на две истины:

- когда 'Иса (мир ему) спустится с небес, у мусульман уже будет предводитель из их числа;
- этот предводитель будет руководить молитвой мусульман и уступит своё место 'Исе (мир ему), что свидетельствует о праведности этого предводителя.

Есть и другие хадисы, разъясняющие эти.

Абу Са'ид передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Из нас будет тот, под чьим руководством будет совершать молитву 'Иса ибн Марьям»** [АбуНу'айм].

Абу Са'ид аль-Худри также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Аль-Махди — из моего потомства. Это человек с широким лбом и орлиным носом. Он наполнит землю справедливостью подобно тому, как до этого наполнилась она притеснением и несправедливостью. Править он будет семь лет»** [АбуДавуд].

Аль-Махди, согласно убеждениям приверженцев Сунны, отличается от шиитского аль-Махди.

- У суннитов аль-Махди — Мухаммад ибн Абдаллах, у имамитов — Мухаммад ибн аль-Хасан аль-Аскарри.
- У суннитов он из потомства аль-Хасана, а у имамитов — из потомства аль-Хусейна.
- Аль-Махди у суннитов — человек, который появится на свет обычным образом и будет жить обычной жизнью, и нет хадисов, которые указывали бы на то, что он будет чем-то отличаться от обычных людей, а шиитский аль-Махди якобы был зачат и рождён в одну ночь, и сокрылся, когда ему было всего несколько лет, и вот уже 1 150 лет находится в этом месте...
- Аль-Махди суннитов выйдет ради поддержки ислама и мусульман и не будет смотреть на национальность, тогда как шиитский аль-Махди появится ради помощи рафидитам и отмщения их врагам, будет ненавидеть арабов и курайшитов и поднимет против них меч и среди его последователей не будет арабов, как следует из их сообщений.

- Аль-Махди у суннитов будет любить сподвижников и следовать их Сунне, а шиитский аль-Махди ненавидеть их и подвергать мучениям и даже подвергнет наказанию любимую жену Пророка ﷺ, правдивейшую дочь правдивейшего 'Аишу ؓ.
- Аль-Махди у суннитов будет строить мечети и посещать их, а шиитский аль-Махди разрушит все мечети на земле, включая мечеть Аль-Харам вместе с Каабой и мечеть Пророка ﷺ в Медине.
- Аль-Махди у суннитов будет править согласно Корану и Сунне, а шиитский аль-Махди — согласно законам семейства Давуда.
- Суннитский аль-Махди должен появиться на Востоке, а шииты ждут своего аль-Махди из того самого подземного помещения в Самарре.
- О суннитском аль-Махди упоминается в достоверных хади-сах Пророка ﷺ, тогда как о шиитском известно, что он даже не родился и, соответственно, никогда не появится [Базль аль-маджхуд].

## § 10. Возвращение умерших в этот мир (*радж'а*)

Это ещё один догмат имамитского учения. О нём упоминают Ибн Бабавейхи, аль-Муфид, ат-Табари, аль-Хурр аль-Амили и другие виднейшие учёные имамитов. Они утверждают, что вера в возвращение умерших в этот мир — одна из необходимых составляющих их религии и её прописных истин.

Имамитаы утверждают, что в этот мир вернуться, во-первых, имамы, которые с выходом аль-Махди из своего убежища якобы воскреснут, во-вторых — правители мусульман, которые якобы узурпировали власть, отняв её у «законных» обладателей — двенадцати имамов, за что они будут возвращены в этот мир и подвергнуты мучениям, убиению и распятию, а также остальные люди — верующие (это, разумеется, толь-



ко имамиты) и неверующие (это все остальные, за исключением слабых и притесняемых) [Каффари].

Таким образом, радж'а имамитов — это возвращение многих умерших в этот мир до наступления Судного дня, возвращение их к жизни после смерти в таком виде, какой они имели при жизни [Муфид. Указ. соч. С. 95].

Этот догмат, который есть у имамитов, но которого нет ни у одной исламской группы, нужно было как-то подтвердить. Для этого они обратились к Корану, но ничего подходящего там не нашли. Тогда они стали приводить аяты, повествующие совершенно о другом, и истолковывать их, пытаясь сделать так, чтобы они подходили по смыслу. Однако аяты, которые они приводят, стали доводом против них же, потому что в них утверждается как раз, что погубленные в этом мире за грехи уже не вернутся в него.

Всевышний Аллах сказал: **«Запрет лежит на селениях, которые Мы погубили, и они не вернутся»** (сура 21 «Пророки», аят 95).

Эта идея имамитов открыто противоречит ясным аятам Корана. Например, Всевышний Аллах сказал: **«Когда же смерть подступает к кому-нибудь из них, он говорит: "Господи! Верни меня обратно. Быть может, я стану совершать праведные поступки, которые я оставил". Но нет! Это — всего лишь слова, которые он произносит. Позади них будет преграда вплоть до того дня, когда они будут воскрешены»** (сура 23 «Верующие», аяты 99-100).

А имам Ахмад приводит сообщение, в котором Асым ибн Дамра, который был одним из сподвижников Али رضي الله عنه, сказал аль-Хасану ибн Али: «Поистине, шииты (современные им сторонники Али и *ахль аль-бейт*) утверждают, что Али вернётся». Аль-Хасан ответил: «Лгут эти лжецы... Если бы нам было известно об этом, то его жёны не вышли бы снова замуж и мы не стали бы делить его наследство».

Догмат о возвращении в этот мир для воздаяния грешникам и вознаграждения творивших благое противоречит сущно-

сти мира этого, который не является обителью воздаяния. Всевышний Аллах сказал: **«Каждая душа вкусит смерть, но только в День воскресения вы получите вашу плату сполна. Кто будет удалён от Огня и введён в Рай, тот обретёт успех, а земная жизнь — всего лишь наслаждение обольщением»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 185).

О возвращении утверждал ещё иудей Ибн Саба', однако он говорил только о том, что 'Али не умер и вернётся в этот мир. А сегодня имамиты имеют подобные убеждения в отношении мифического двенадцатого имама.

Это убеждение имамитов противоречит кораническим аятам и достоверным хадисам, из которых следует, что не может быть возвращения для умерших в этот мир до самого Судного дня [Каффари].

## **§11. Утверждение о том, что Аллах может изменять Своё мнение и обещания и знает не всё**

Этот догмат упоминает аль-Куляйни в своём сборнике, называя его наилучшим поклонением. Это утверждение предполагает незнание чего-то и последующее появление знания об этом, и приписывание подобного Аллаху — величайшее неверие, а не величайшее поклонение.

Основы для этого убеждения содержатся в иудейской Торе<sup>146</sup> [Каффари]. Судя по всему, иудей Ибн Саба' в мусульманском обществе пытался распространить это утверждение под прикрытием любви к *ахль аль-бейт*. Все группы сабаитов утверждают, что Аллах меняет Свои мнения или решения. От них это убеждение переняли кисаниты или мухтариты (последователи аль-Мухтара ибн Абу 'Убайда ас-Сакафи). Эта группа

---

<sup>146</sup> Подразумевается не та Тора, которая была ниспослана Мусе изначально, а Тора уже после искажения её.

известна данным убеждением и вниманием, которая она уделяет ему [Каффари].

Шейхи имамитов сулили своим последователям, что они обретут силу и власть и у них будет государство. Они даже определили срок — семьдесят лет. Однако по прошествии семидесяти лет ничего не произошло, их последователи стали жаловаться на это, и тогда основатели учения были вынуждены как-то выйти из щекотливой ситуации. И они сказали, что по каким-то причинам Аллах изменил Своё мнение и Своё обещание<sup>[102]</sup> [Бихар, т. 4, с. 214].

Это утверждение противоречит кораническим аятам, из которых следует, что Аллах знает всё и всегда и нет ничего такого, чего бы Он не знал изначально. Об этом упоминается во множестве аятов. Так, Всевышний Аллах сказал: **«Аллах знает о том, что вы обнаруживаете, и о том, что вы скрываете»** (сура 5 «Трапеза», аят 99).

И Всевышний Аллах сказал: **«У Него ключи к сокровенному, и знает о них только Он. Ему известно то, что на суше и в море. Даже лист падает только с Его ведома. Нет ни зёрнышка во мраках земли, ни чего-либо свежего или сухого, чего бы не было в ясном Писании. Он — Тот, Кто забирает ваши души ночью и знает, что вы делаете днём»** (сура 6 «Скот», ая-ты 59-60).

И Всевышний Аллах сказал: **«Неужели этого не будет знать Тот, Кто сотворил, если Он — Проницательный, Сведущий?»** (сура 67 «Владычество», аят 14).

[102] Всевышний Аллах сообщил в Коране, что Он не изменяет и не нарушает Своих обещаний. Так, Он сказал: **«Поистине, Аллах не нарушает обещания»** (сура 3 «Семейство Имрана», аят 9); **«Кто выполняет свои обещания лучше Аллаха?»** (сура 9 «Покаяние», аят 111); **«Не думай, что Аллах нарушает обещания, данные Своим посланникам»** (сура 14 «Ибрахим», аят 47); **«Поистине, обещание Его исполнится»** (сура 19 «Марьям», аят 61).

Из коранических аятов следует, что Всевышний Аллах знал всё о Своих творениях ещё до того, как сотворил их.

Всевышний Аллах сказал: **«Он сотворил всякую вещь и пре-  
допределил, [какой она будет]»** (сура 25 «Различение», аят 2).

И Всевышний Аллах сказал: **«Который сотворил все сущее  
и всему придал соразмерность, Который преопределил  
судьбу творений и указал путь»** (сура 87 «Высочайший»,  
аяты 2-3).

Эти аяты — величайший ответ рафидитам, которые утверждают, что Аллах знает о событиях только после того, как они происходят, и что Он может отдать веление, а потом изменить его, изменив Своё мнение в соответствии с новыми открывшимися Ему обстоятельствами.

А ведь Всевышний Аллах ещё до того, как сотворить Свои творения, преопределил, какими они будут, и нет в этом мире ничего, что лежало бы за пределами Его преопределения и распоряжения. И ничто не отходит от того, что записал Аллах в Хранимой Скрижали до сотворения мира и появления творений. Однако несправедливые отвергают знамения Аллаха [Базль аль-маджхуд].

То, что Аллах знает обо всём до того, как оно произойдёт, подтверждает и Сунна. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Ключей к сокровенному пять, и не знает их никто, кроме Аллаха. Никто не знает, что будет завтра, кроме Аллаха. И никто не знает, что скрывается в утробах, кроме Аллаха. И никто не знает, когда пойдёт дождь, кроме Аллаха. И ни одна душа не знает, в какой земле умрёт. И никто, кроме Аллаха, не знает, когда наступит Час»** [Бухари].

И Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Аллах преопределил, какими будут Его творения, за пятьдесят тысяч лет до того, как сотворил небеса и землю, и Трон его был над водой»** [Муслим].

Подтверждения этого содержатся и в книгах самих имамитов, у аль-Куляйни и Ибн Бабавейхи. Мансур ибн Хазим передаёт: «Я спросил Абу Абдаллаха (мир ему), возможно ли, чтобы сегодня произошло что-то такое, о чём Аллах не знал

вчера. Он ответил: "Если кто-то утверждает подобное — да опозорит его Аллах!" Я спросил: "Как ты считаешь: то, что было, и то, что должно произойти до самого Судного дня, разве Аллах не знает всё это?" Он ответил: "Конечно, знает. И знал даже до того, как сотворил творения"» [Кафи, т. 1, с. 48; Ибн Бабавейхи. Указ. соч. С. 334].

## § 12. Отношение *ахль аль-бейт* к шиитам-рафидитам

Имамы *ахль аль-бейт* относились к этой группе так же, как и остальные приверженцы Сунны, то есть считали, что они заблудились, отошли от Сунны и отделились от истины. Сами *ахль аль-бейт* порицали представителей этой группы и питали к ним отвращение из-за того, что те приписывали им эти ложные убеждения и возводили на них ложь. От них передаются сообщения, в которых они подтверждают свою непричастность к убеждениям рафидитов и разъясняют истинные убеждения *ахль ас-сунна* [Рухайли. Указ. соч.].

Из этих сообщений следует, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ любил двух праведных халифов — Абу Бакра и 'Умара — и остальных сподвижников Пророка, признавал их превосходство и наказывал тех, кто превозносил его над ними, желал встретить Аллаха с таким же запасом благих дел, как у 'Умара, и что он и остальные *ахль аль-бейт* не имеют отношения к тому, что приписывают им рафидиты и хариджиты. Сообщения, подтверждающие это, передаются не только от Али, но и от его сыновей и остальных *ахль аль-бейт*.

Али ибн Аль-Хусейн (да будет доволен Аллах им и его отцом) сказал: «О жители Ирака! Любите нас любовью ислама, а не так, как любят идолов, ибо в конце концов любовь ваша стала для нас позором» [Захаби. Сийар].

Рассказывают также, что однажды какие-то люди начали критиковать Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана. Когда они закончили свою речь, Зайн-аль-'абидин сказал им: «Скажите мне, вы

ли те первые "мухаджиры, которые были изгнаны из своих жилищ и лишены своего имущества. Они стремятся к милости Аллаха и довольству и помогают Аллаху и Его Посланнику. Они — правдивые" (сура 59 "Сбор" аят 8)?» Они сказали: «Нет». Тогда он спросил: «Вы ли "те, которые жили в доме [Медине] и обрели веру до них, любят переселившихся к ним и не ощущают никакой нужды в том, что даровано им. Они отдают им предпочтение перед собой, даже если сами нуждаются. А уберёгшиеся от собственной алчности являются преуспевшими" (сура 59 "Сбор", аят 9)?» Они снова ответили: «Нет». Тогда он сказал: «Я свидетельствую, что вы не относитесь и к тем, о ком Аллах сказал: "А те, которые пришли после них, говорят: <Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не вкладывай в наши сердца ненависти и зависти к тем, кто уверовал. Поистине, Ты — Сострадательный, Милосердный>" (сура 59 "Сбор", аят 10). Уходите, и пусть Аллах решает вашу участь!» [Абу Ну'айм]<sup>147</sup>.

Мухаммад ибн Али аль-Бакир сказал: «Потомки Фатымы единодушно считают, что об Абу Бакре и 'Умаре следует говорить лучшие из слов» [Захаби. Сийар].

Он же сказал: «И да не обрету я заступничество Мухаммада ﷺ, если не буду просить прощения для них обоих (то есть Абу Бакра и 'Умара) и призывать на них милость Аллаха! Поистине, враги Аллаха беспечны в отношении них!» [Захаби. Сийар].

От него же передают такие слова: «Клянусь Аллахом, я отношусь к ним (Абу Бакру и 'Умару) лояльно и прошу для них прощения, и все, кого я застал из членов моей семьи, относились к ним обоим лояльно» [Захаби. Сийар].

Зайд ибн Али сказал: «Абу Бакр был предводителем благодарных».

---

<sup>147</sup> Шиит аль-Арбили приводит такое же сообщение в своей книге «Кашф аль-гумма» (т. 2, с. 78).

Он говорил: «Отречение от Абу Бакра есть отречение от 'Али» [Аляка'и].

Абд-аль-Джаббар ибн Аббас аль-Хамдани передаёт, что Джа'фар ибн Мухаммад (ас-Садик) пришёл к ним, когда они собирались уезжать из Медины, и сказал: «Поистине, вы, с позволения Аллаха, относитесь к числу праведных жителей вашей области. Передайте же людям от меня: я отрекаюсь от того, кто утверждает, что я — непогрешимый имам, покорность которому обязательна, и я отрекаюсь от того, кто утверждает, что я отрекаюсь от Абу Бакра и 'Умара» [Захаби. Сийар].

От него также передают слова: «Аллах отрекается от того, кто отрекается от Абу Бакра и 'Умара» [Рухайли. Указ. соч.].

Из высказываний *ахль аль-бейт* следует, что их убеждения противоречили убеждениям рафидитов<sup>148</sup>.

Имамнты сыграли важную роль в некоторых исторических событиях. Это, например, помощь визиря-рафиди-та Ибн аль-'Альками монголам в захвате Багдада. Целью его было полное уничтожение Сунны и осуществление рафидитских нововведений. Он хотел построить для рафидитов огромное медресе и через него распространять их учение. Однако Аллах не дал ему возможности сделать это. Он лишил его Своей милости, и через несколько месяцев после этих событий его жизнь оборвалась. За ним последовал его сын [Ибн Касир. Бидайа].

Ещё один пример — государство Сефевидов. Это первое государство шиитов-имамитов. Его основал известной своей кровожадностью шах Исма'иль Сефеви, который принуждал персов к обращению в имамизм, а о себе говорил, что он непогрешим и общается с аль-Махди (двенадцатым шиитским имамом). Он приказал людям под страхом смерти публично ругать

---

<sup>148</sup> Кто желает ознакомиться с подобными сообщениями из шиитских источников, может обратиться к книге Ихсана Иляхи Захира «Шииты и *ахль аль-бейт*» или к книге «Взаимные похвалы членов семьи Пророка ﷺ и его сподвижников».

трёх праведных халифов Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана. В распространении убеждений имамитов шахам активно помогали учёные-имамиты, например аль-Караки и аль-Маджлиси. Кроме того, государство Сефевидов вело войны с Османским государством, сотрудничало с португальцами и англичанами против мусульман и на фоне войны с приверженцами Сунны поощряло строительство христианских храмов и деятельность христианских миссионеров [Каффари]<sup>149</sup>.

Сегодня ведутся разговоры о сближении суннитов и шиитов и даже предпринимаются попытки подобного сближения. Однако препятствием для этого сближения являются ложные убеждения, и очевидна важность и необходимость просветительской деятельности мусульманских учёных, способствующая устранению этих убеждений.

---

<sup>149</sup> Эти темы раскрываются подробнее в книге Мухибб-ад-дина аль-Хатыба «Общее исследование основ, на которых зиждется религия шиитов-имамитов» и книге Абд-аль-Азиза ибн Салиха аль-Махмуда «Возвращение Сефевидов».



## Глава четвёртая

### Последние дни жизни повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام и его гибель

#### § 1. После сражения при Нахраване

Сражение повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба عليه السلام с хариджитами при Нахраване было явным доказательством того, что в конфликте с жителями Шама правда была на его стороне, а не на стороне Му'авии, и он был прав, сражаясь с ними, поскольку Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Выйдет взбунтовавшаяся группа из одной группы мусульман, и убьёт её та группа, которая будет ближе к истине»** [Муслим].

Казалось бы, после этого события и гибели Аммара ибн Ясира от рук воинов Му'авии войско Али должно было воодушевиться и сражаться с жителями Шама решительнее, чем прежде. Однако всё было как раз наоборот.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб عليه السلام планировал отправиться в Шам после сражения с хариджитами в Нахраване, поскольку покорение Шама и установление своей власти над ним было очень важной целью для повелителя верующих. И с хариджитами он сражался как раз для того, чтобы спокойно отправиться в Шам, не опасаясь, что хариджиты нападут на женщин и детей, которые должны были остаться в Ираке во время запланированного Али похода на Шам.

Однако не всё в жизни случается так, как мы того желаем, и не всегда кораблю достаётся попутный ветер. По воле Всевышнего повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб عليه السلام покинул этот мир, не успев предпринять поход на Шам. Бунт хариджитов способствовал

ослаблению его войска, и Верблюжья битва и сражение при Сыффи-не навяли на его воинов скуку и почти свели на нет их боевой пыл. К тому же ещё свежи были воспоминания о кровавом сражении при Сыффине, которое научило их, что тягаться с жителями Шама нелегко. Столько детей осталось сиротами, столько женщин осталось вдовами, а цель так и не была достигнута. И если бы не перемирие, которое поспешил заключить повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ, исламский мир постигла бы катастрофа. Такое настроение овладело ими, хотя они и знали, что правда на стороне Али.

Ситуацию осложняло и появление группы людей, которые будто назло хариджитам, отрѣкшимся от повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ и обвинявшим его в неверии, стали превозносить Али так, что дошли до его обожествления. Эти люди хотели внести в ислам чуждые ему и разрушительные по своей сути убеждения и ослабить мусульман вообще, а не только жителей Ирака. Али, конечно же, противостоял им.

Отделение хариджитов и их гибель ослабили войско Али, но на этом его испытания не закончились. Аль-Хиррит ибн Рашид (или аль-Харис ибн Рашид), один из наместников Али в Ахвазе, вместе со своими соплеменниками из бану Наджийя поднял бунт против повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ и призвал свергнуть его, и многие ответили на его призыв. Он захватывал земли и забирал имущество. И Али вынужден был послать против него войско под командованием Салима ибн Кайса ар-Рияхи, который нанёс ему поражение и убил его [Табари. Тарих].

Жители Ахваза вышли из повиновения, выплачивающие харадж выгнали Сахля ибн Хунайфа, который был наместником Али в Фарсе (Персии).

Стоит добавить сюда и то, что Му'авия вёл явную и тайную деятельность для ослабления Али. Воспользовавшись случаем, он отправил в Египет войско под командованием Амра ибн аль-Аса, и тот завоевал его. Египет перешёл под власть Му'авии, чему способствовали несколько факторов:

— повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ был занят хариджитами;

- Мухаммад ибн Абу Бакр, которого 'Али назначил наместником Египта, значительно уступал своему мудрому, проницательному и опытному предшественнику Кайсу ибн Са'ду. Он вступил в конфликт с требовавшими отмщения за кровь 'Усмана вместо того, чтобы предпринять в отношении них мудрые политические ходы, как это сделал в своё время Кайс, сумевший благодаря этому навести порядок и восстановить спокойствие в области;
- в Египте было много единомышленников Му'авии, которые помогли ему взять область под свой контроль;
- Египет близок к Шаму и отдалён от той области, где находился повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ;
- географически Египет связан с Шамом через Синай.

Египет обогатил Му'авию человеческими и экономическими ресурсами. Сообщается, что он отправил отряды в Аравию — в Мекку и Медину — и в Йемен, однако повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ послал войска им навстречу и эти отряды вернулись ни с чем. Му'авия старался склонить на свою сторону лидеров племён и наместников Али, в том числе Кайса ибн Са'да. В случае с Кайсом он потерпел неудачу, однако сумел посеять сомнения в отношении него в окружении Али, и тому пришлось сместить его, что было, несомненно, на руку Му'авии. Он пытался склонить на свою сторону и Зияда ибн Абихи, однако также потерпел неудачу [Исти'аб].

Му'авия сумел оказать влияние на некоторых знатных и влиятельных людей, которые к тому же видели, что позиции Му'авии усиливаются. В рядах сторонников Али продолжалось разобщение, и сам Али видел это.

## **§ 2. Поднятие боевого духа войска и последующее перемирие с Му'авией**

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ не сдавался, несмотря на все эти трудности. Он сделал всё, чтобы поднять боевой

дух своего войска, и история сохранила для нас некоторые из его пылких, проникновенных и красноречивых проповедей. Он побуждал своих воинов сражаться и проявлять храбрость и терпение, упрекал за трусость и неповиновение и напоминал им о том, что сам он много лет участвовал в сражениях, в том числе и тогда, когда ему ещё не было двадцати лет.

Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ чувствовал, что его сторонники отступились от него и в их рядах раскол, и это чувство выражалось в его речах, с которыми он обращался к ним. Он также приводил им хадис Посланника Аллаха ﷺ, Тот спросил однажды: **«Разве вы не знаете, что я ближе к верующим, чем они сами?»** Люди ответили: «Конечно, это так». Тогда он сказал: **«Кому я покровитель, тому и 'Али покровитель. О Аллах! Будь благосклонным к тому, кто благосклонен к нему, и будь враждебен по отношению к тому, кто относится к нему враждебно»** [Фада'иль ас-сахаба].

Несмотря на все старания, повелителю верующих Али ибн Абу Талибу ﷺ не удалось осуществить своё намерение и предпринять поход на Шам из-за разногласий в рядах его войска. И в 40 г. х. он был вынужден заключить с Му'авией мирный договор, согласно которому Шам оставался под управлением Му'авии, тогда как Ирак оставался под властью Али. Стороны договорились о ненападении.

### § 3. Мольба о мученичестве

Судя по всему, это перемирие было непродолжительным. В год гибели Али Му'авия послал в Хиджаз Буера ибн Артаа. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ не смог собрать и снарядить войско, чтобы дать отпор отрядам Му'авии. Когда он увидел нежелание своих сторонников воевать и поддерживать его, у него пропало желание жить и он пожелал смерти.

Однажды его сторонники, собравшиеся вокруг него, стали теснить друг друга так, что наступили на ногу Али, и он ска-

зал: «Поистине, они надоели мне, и я надоел им, я возненавидел их, и они возненавидели меня... Дай же мне отдохнуть от них, а им — отдохнуть от меня».

А в другой версии он сказал: «Замени меня им тем, кто хуже меня, и замени их мне теми, кто лучше них...» [Захаби. Сийар].

Не прошло и нескольких дней после этой мольбы, как его убили.

#### **§ 4. Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ؑ знал, что его ждёт мученическая смерть**

'Али знал об этом из хадисов Посланника Аллаха ﷺ. Однажды, когда он болел и Абу Фадаля аль-Ансари, один из участников битвы при Бадре, пришёл навестить его, Али сказал: «Я не умру от этой болезни. Поистине, Пророк ﷺ сообщил мне о том, что я не умру, пока вот это (он имел в виду свою бороду) не окрасится кровью из-за этого (он имел в виду свою голову)».

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ говорил об этом своим сторонникам и упоминал об этом в речах, которые произносил с минбара. А когда однажды люди попросили его назвать имя этого человека, дабы они истребили всю семью этого злодея, он велел им ни в коем случае не казнить в случае его гибели никого, кроме его убийцы [Аджури].

Более того, из некоторых сообщений следует, что Али знал, кто убьёт его [Ибн Са'д. Табакат].

#### **§ 5. Гибель повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ؑ**

Битва при Нахраване оставила в душах хариджитов незажи-вавшую рану, и в конце концов они решили убить Али ؑ и отомстить за своих единомышленников, погибших в этой битве.

Историки обычно приводят известную версию истории гибели Али. Не исключено, что в неё, как это происходило с некоторыми другими описаниями важных исторических со-

бытии, было что-то добавлено в более поздний период, например упоминания о любви Ибн Мульджима и Кутам, которая требовала от него убить 'Али в качестве брачного дара ей, и о том, что аль-Аш'ас аль-Кинди якобы сыграл какую-то роль в убийстве 'Али... Однако все учёные сходятся во мнении, что Али ﷺ убили хариджиты, мстя за павших в битве при Нахраване.

**Собрание заговорщиков.** Сообщается, что трое хариджитов собрались и, помянув погибших при Нахраване, договорились отомстить за их гибель и убить Али, Му'авию и Амра ибн аль-Аса.

Абд-ар-Рахман ибн Мульджим аль-Муради сказал: «Я убью Али ибн Абу Талиба». Аль-Барк ат-Тамими сказал: «А я убью Му'авию». Амр ибн Бакр ат-Тамими сказал: «Я убью Амра ибн аль-Аса». Они договорились осуществить задуманное по прошествии семнадцати ночей с начала рамадана, поклявшись, что не успокоятся, пока не убьют этих троих или не погибнут сами.

Согласно ат-Табари, у Ибн Мульджима было два сообщника — Шабиб ибн Буджра и Вардан. Они вместе подстерегали Али, и Шабиб, желая ударить его, промахнулся, Ибн Мульджим нанёс Али удар мечом по голове, а Вардан сбежал и позже был убит одним из своих родственников, узнавшим о его намерениях. Шабибу же удалось скрыться.

Раненый Али отступил назад, а молитву закончил Джа'да ибн Хубайра ибн Абу Вахб. Потом Али велел привести Ибн Мульджима и спросил: «О враг Аллаха! Разве не был я добр к тебе?» Тот ответил: «Да, это так». Али спросил: «Что же тогда побудило тебя сделать это?» Он ответил: «Я оттачивал его (то есть меч) по утрам в течение сорока дней и попросил Аллаха, чтобы Он убил им наихудшее из Его творений». Али сказал: «Я думаю, ты сам непременно будешь убит им, и я думаю, что ты и есть наихудшее из Его творений».



Ибн аль-Ханафийя, сын Али, рассказывал: «Клянусь Аллахом, в ночь перед утром, в которое Али нанесли этот удар, я совершал молитву в главной мечети вместе с множеством лю-

дей из числа жителей Египта. Они молились недалеко от входа, и они всё время либо стояли, либо совершали поясной или земной поклон, не прекращая молиться с начала ночи и до конца её... 'Али вышел на утреннюю молитву, объявляя: "О люди! Молитва! Молитва"... Я не знаю, то ли он переступил порог и потом произнёс эти слова, то ли нет... И я увидел блеск [меча] и услышал: "Решения выносит только Аллах, о Али, а не ты и не твои товарищи!" И я увидел меч, затем увидел его снова, после чего услышал, как Али говорит: "Не упустите этого человека!" И люди окружили его со всех сторон. Ибн Мульджи-ма схватили и привели к Али. Я вошёл вместе с другими людьми и услышал, как Али говорит: "Душа за душу. Если я умру, то убейте его так же, как он убил меня, а если я выживу, то я сам приму решение о нём"» [Табари. Тарих].

Сообщается также, что, когда Ибн Мульджим уже стоял со связанными руками, Умм Кульсум, дочь Али, плача, сказала: «О враг Аллаха! Не будет беды отцу моему, а тебя Аллах опозорит!» Он же ответил: «Да о ком ты плачешь!.. Клянусь Аллахом, я купил этот [меч] за тысячу и пропитал его ядом за тысячу, и, если бы этот удар я нанёс всем жителям Египта, никто из них не выжил бы» [Табари. Тарих].

Лекарь, которого позвали к Али, сказал: «О повелитель верующих, завещай, ибо ты умираешь» [Исти'аб].

Сообщается, что Джундуб ибн Абдаллах зашёл к Али и спросил его: «Если мы лишимся тебя (да не будет этого!), то нам присягать аль-Хасану?» Он ответил: «Я не велю вам делать это и не запрещаю. Вам лучше знать» [Табари. Тарих].

**Завещание повелителя верующих Али ибн Абу Талиба  аль-Хасану и аль-Хусейну (да будет доволен Аллах ими обоими).** Али  позвал к себе аль-Хасана и аль-Хусейна и сказал им: «Я наказываю вам бояться Аллаха и не желать мира этого, даже если он будет гнаться за вами. И не плачьте ни о чём из того, что вам не досталось. Говорите только правду, проявляйте милосердие к сироте, помогайте попавшему в беду и трудитесь для мира вечного. Боритесь с притеснителем и помогайте при-

тесняемому. Поступайте в соответствии с Книгой Аллаха и не обращайтесь на порицание порицающих, когда речь идёт о велениях Аллаха».

Затем Али رضي الله عنه посмотрел на Мухаммада-старшего (Ибн аль-Ханафийю) и сказал ему: «Запомнил ли ты наставление, которое я дал твоим братьям?» Он сказал: «Да». Али رضي الله عنه сказал: «Я завещаю тебе то же самое и наказываю тебе уважать своих братьев и относиться к ним почтительно, ибо они имеют на тебя великое право. Слушайся их и не принимай решений, не посоветовавшись с ними».

После этого Али رضي الله عنه сказал аль-Хасану и аль-Хусейну: «Я завещаю вам заботиться о нём, ибо он ваш брат и сын вашего отца, и вы знаете, что ваш отец любил его». Потом он сказал Аль-Хасану: «Я завещаю тебе, сынок, бояться Аллаха, вовремя совершать молитву, выплачивать закят и должным образом совершать омовение, ибо, поистине, не принимается молитва без очищения. И я завещаю тебе прощать людей, сдерживать гнев, поддерживать родственные связи, проявлять выдержку при общении с невеждой, приобретать религиозные знания, узнавать обстоятельства любого дела прежде, чем принимать решения, не оставлять Коран, быть хорошим соседом, побуждать к одобряемому и удерживать от порицаемого и отдаляться от всего мерзкого и непристойного» [Табари. Тарих].

**Завет Али.** Перед смертью он продиктовал свой завет: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Это завет Али ибн Абу Талиба. Он завещает, свидетельствуя, что нет божества, кроме Одного лишь Аллаха, у которого нет сотоварищей, и что Мухаммад — Его раб и Посланник, которого Он послал с верным руководством и религией истины, дабы она возвысилась над всеми религиями, даже если это ненавистно многобожникам. И далее: поистине, моя молитва и моё поклонение, моя жизнь и моя смерть посвящены Аллаху, Господу миров, у Которого нет сотоварищей. Это мне велено, и я являюсь первым из мусульман. И я завещаю тебе, о аль-Хасан,



и всем моим детям и членам моей семьи бояться Аллаха, вашего Господа. И не умирайте иначе, как будучи мусульманами. И держитесь все за вервь Аллаха и не разделяйтесь. Поистине, я слышал, как Абу аль-Касим говорил: *"Поистине, примирение людей лучше молитвы и поста"*. Смотрите на свои родственные связи и поддерживайте их, и Аллах облегчит вам расчёт. И бойтесь Аллаха в своём отношении к сиротам, и не давайте им повода жаловаться (на голод и скверное отношение), и да не пропадут они при вас. И бойтесь Аллаха в своём отношении к соседям. Поистине, это завет вашего Пророка ﷺ. Он не переставал давать наставления относительно соседа, пока мы не решили, что он включит его в число наследников. Бойтесь Аллаха в своём отношении к Корану, и пусть никто не опередит вас в претворении в жизнь его заветов. И бойтесь Аллаха в своём отношении к молитве, ибо она — опора вашей религии. И бойтесь Аллаха в своём отношении к дому вашего Господа. Не оставляйте его, пока вы живы, ибо, поистине, если он будет оставлен, то не будет ему замены. И бойтесь Аллаха в своём отношении к усердию на пути Аллаха посредством своего имущества и самих себя. И бойтесь Аллаха в своём отношении к закяту, ибо он гасит гнев Господа. И бойтесь Аллаха в своём отношении к тем, кем овладели ваши десницы. Молитва, молитва! И не бойтесь порицания порицающего, когда речь идёт о велении Аллаха, и Он избавит вас от тех, кто направится к вам, желая причинить вам зло. И говорите людям благое, как повелел вам Аллах. И не оставляйте побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого, потому что иначе власть окажется в руках наихудших из вас, а потом вы будете обращаться к Аллаху с мольбами, но не получите ответа. Вы должны поддерживать отношения друг с другом и помогать друг другу, и остерегайтесь отворачиваться друг от друга, разрывать отношения и разделяться. Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности и не помогайте друг другу в грехе и вражде. Бойтесь Аллаха! Поистине, Аллах суров в наказании. Да сохранит вас Аллах, о обитатели дома моего, и да

сохранит он в вас вашего Пророка. Я вверяю вас Аллаху. Мир вам и милость Аллаха» [Табари. Тарих]. После этого он произнёс только «Нет божества, кроме Аллаха», после чего скончался. Это произошло в месяце рамадан 40 г. х. Есть также сообщение о том, что он был убит утром 21 рамадана [Бухари. Тарих]. Однако эту версию следует понимать не как указание на день, в который его убили, а как указание на день, в который он умер, поскольку после ранения он прожил ещё три дня.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ запретил обезображивать своего убийцу. Он сказал: «О бану Абд-аль-Мутталиб! Не проливайте кровь мусульман из-за убийства повелителя верующих. Пусть не будет убит никто, кроме моего убийцы. Аль-Хасан, если я умру от своих ран, то нанесите ему такие же раны, какие нанёс он мне. И не обезображивайте его, ибо, поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Не обезображивайте никого, даже бешеную собаку"*» [Табари. Тарих].

Перед казнью Ибн Мульджим попросил аль-Хасана дать ему возможность сначала убить Му'авию, но аль-Хасан отказал ему в этом и казнил его. Из достоверных сообщений следует, что аль-Хасан поступил согласно завету Али и казнил злодея ибн Мульджима, не подвергая его мучениям и не обезображивая его.

Ибн Мульджим участвовал в открытии Египта для ислама и был одним из тех, кто читал Коран и приобретал знание. Он был смелым и доблестным воином. Он учился читать Коран у Му'азы ибн Джабаля и был одним из усердно поклонявшихся Господу.

Хариджиты считали его одним из лучших своих представителей.

Что касается второго злодея, аль-Барка, то он ударил Му'авию и ранил его в бедро, также во время утренней молитвы, однако не убил его. К нему вовремя позвали лекаря, и он выжил, однако имеются сообщения о том, что эта рана стала причиной того, что впоследствии у Му'авии больше не было детей. Лекарь, как сообщается, сказал ему, что

меч, которым его ударили, был отравлен и нужно либо сделать прижигание калёным железом, либо выпить противоядие, после которого он выздоровеет, но детей у него больше не будет, и он выбрал противоядие. После этого события Му'авия усилил охрану.

А тот, кто собирался убить 'Амра ибн аль-Аса, вышел на молитву, чтобы осуществить задуманное. Однако в тот день Амр не вышел на молитву из-за расстройства желудка. Этот заговорщик убил человека, руководившего молитвой, думая, что это был Амр. Этим человеком был Хариджа ибн Хузафа. Потом его отвели к Амру, и тот велел казнить его.

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ правил четыре года, девять месяцев и три дня. Его тело омывали аль-Хасан, аль-Хусейн и Абдаллах ибн Джа'фар, и его завернули в три куска ткани, среди которых не было рубахи [Ибн Са'д. Табакат].

Молитву по нему совершил аль-Хасан ибн Али, произнеся четыре такбира [Ибн Са'д. Табакат].

Если говорить о месте, в котором был похоронен Али, то учёные высказывали разные мнения. Согласно одним версиям, он похоронен в Ираке, в Куфе. Согласно другой версии, аль-Хасан похоронил его в Медине.

А о мешхеде (усыпальнице) Али в Наджафе Ибн Таймийя сказал: «Если говорить о мешхеде в Наджафе, то обладающие знанием согласны в том, что это не могила Али. Утверждают также, что это могила аль-Мугиры ибн Шу'бы. Никто не говорил, что это — могила Али, и не посещал её на протяжении трёхсот лет, несмотря на большую численность мусульман из числа *ахль аль-бейт*, шиитов и других и их правление в Куфе. На этот мешхед обратили внимание только в эпоху правителя из династии Бундов<sup>150</sup> спустя три века после смерти Али» [Ибн Таймийя. Фатава].

---

<sup>150</sup> Б у и д ы — шиитская династия в области Гилян (Дайламан), на южном побережье Каспийского моря, правившая в Багдаде в 945—1055 годах н. э.

Учёные разошлись во мнениях относительно возраста повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ на момент его гибели. Согласно одной версии, ему было 59 лет, согласно другой — 65 лет, согласно третьей — 63 года. Эта последняя версия наиболее достоверная [Табари. Тарих].

Аль-Хасан обратился к людям с речью после смерти отца: «Вчера вас покинул человек, который опередил первых в знании и которого не нагнать остальным. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ посылал его и вручал ему знамя, и он не возвращался без победы. И он не оставил после себя ни золота, ни серебра, за исключением семисот дирхемов, оставшихся от его оклада, на которые он хотел купить слугу» [Фада'иль ас-сахаба].

Са'д ибн Абу Ваккас ﷺ сказал об Али: «Поистине, у него было четыре достоинства, и обладать хотя бы одним из них желаннее для меня, чем то-то и то-то (и он упомянул о красных верблюдах). Это слова Пророка ﷺ: *"Я вручу знамя..."*, и его слова: *"Ты занимаешь при мне такое же положение, какое занимал Харун при Мусе"*, и его слова: *"Кому я покровитель, тому и 'Али покровитель"*». А четвертое достоинство передатчик забыл [Фада'иль ас-сахаба].

Когда Му'авии сообщили о смерти Али, он заплакал и его жена спросила его: «Ты плачешь о нём, хотя он сражался с тобой?» Он ответил: «Горе тебе! Ты не знаешь, сколько блага, понимания религии и знания потеряли люди!» [Ибн Касир. Бидайа].

Известно, что, когда Му'авии требовалось вынести решение по важному вопросу, он просил какого-нибудь человека, чтобы тот обратился с этим вопросом к Али, а потом пересказал ему ответ. А узнав о его смерти, он сказал: «Ушло понимание религии и знание со смертью Ибн Абу Талиба!» Его брат 'Утба сказал ему: «Да не услышат это от тебя жители Шама». Му'авия сказал: «Оставь меня!» [Исти'аб].

Дырар ас-Судаи описывал Али Му'авии по его просьбе и среди прочего сказал: «Ему нравилась недлинная одежда, простая пища, и он вёл себя с нами как один из нас, и отвечал нам, когда мы спрашивали о чём-то, и рассказывал, когда мы просили расска

зять о чём-то, но, клянусь Аллахом, несмотря на эту его близость к нам, мы почти не разговаривали с ним, потому что испытывали по отношению к нему почтение, смешанное со страхом» [Исти'аб].

А в другом сообщении он так описывал Му'авию повелителя верующих Али ибн Абу Талиба عليه السلام. «Он чуждался мира этого с его украшениями и любил ночь с её темнотой, и я свидетельствую пред Аллахом, что я видел его, когда он с наступлением ночи, когда зажигались звёзды, вздрагивал, как ужаленный, и плакал, как плачет опечаленный. И мне кажется, будто я и сейчас слышу, как он говорит: "Господь наш, Господь наш!" — взывая к Нему с горячей мольбой, а потом говорит миру этому: "О мир этот! Обольщай кого-нибудь другого... На моём пути встаёшь ты, и ко мне влечёт тебя. Увы! Напрасны твои старания, ибо я дал тебе окончательный развод, после которого невозможно воссоединение. Век твой недолог, важность твоя невелика. Ах! Как скудны запасы, как длинна и неприветлива дорога"». И слёзы потекли по бороде Му'авии. Он не смог сдержать их и стал вытирать их рукавом, и у людей сдавило глотки от плача. Му'авия сказал: «Таким был Абу аль-Хасан... Какова твоя печаль о нём, о Дырар?» Он ответил: «Печаль женщины, единственного сына которой зарезали прямо у неё на коленях, и не иссякают слёзы её, и не стихает печаль её...» Сказав это, он поднялся и вышел [АбуНу'айм].

'Умар ибн Абд-аль-Азиз передаёт: «Однажды я увидел во сне Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. У него сидели Абу Бакр и 'Умар. Я поприветствовал его и сел, и, когда я сидел, привели Али и Му'авию, ввели в дом, после чего дверь за ними закрылась, а я смотрел. И очень скоро Али вышел со словами: "Решение было вынесено в мою пользу, клянусь Господом Каабы!" Почти так же быстро вышел Му'авия и сказал: "А я был прощён, клянусь Господом Каабы!"» [Ибн Касир. Бидайа].

Однажды к имаму ар-Рази пришёл один человек и сказал: «Я ненавижу Му'авию». Тот 'спросил: «Почему же?» Этот человек ответил: «Потому что он сражался с Али без права». Ар-Рази

сказал: «Господь Му'авии милосерден, а противник его благороден, так зачем ты встаёшь между ними? Да будет доволен Аллах ими обоими!» [Ибн Касир. Бидайа].

С похвалой отзывались о повелителе верующих 'Али ибн Абу Талибе ﷺ аль-Хасан аль-Басри, Ахмад ибн Ханбаль и другие наши праведные предшественники.

Если говорить об обвинении аль-Аш'аса ибн Кайса в причастности к гибели Али и пособничестве Ибн Мудьджиму, то оно не имеет под собой никаких оснований и сообщения, в которых оно упоминается, слабые. Аль-Аш'ас проявил себя как верный и преданный сторонник Али, с самого начала враждебно относившийся к хариджитам и предостерегавший от них Али. Аль-Аш'ас старался поддерживать отношения с Али и его семьёй и выдал свою дочь замуж за аль-Хасана ибн Али. Аль-Аш'ас скончался всего через сорок дней после гибели Али, и погребальную молитву совершал аль-Хасан ибн Али. И от *ахль аль-бейт* не передаётся сообщений о том, что они выдвигали подобное обвинение против аль-Аш'аса.

Очевидна опасность впавших в заблуждение групп и общин, как это было в случае с хариджитами, которые сотворили много нечестия на земле и убили повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ, считая свои действия благими и утверждая, что это приближает к Аллаху. Из приведённой выше истории гибели Али мы видим, какой злобой были наполнены сердца хариджитов, и сердце Ибн Мульджима в частности, причём злобой не только к простым мусульманам, но и к их достойным и праведным предводителям, каким был повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ. Эти люди убивали верующих и оставляли в покое многобожников.

Также очевидно влияние среды и скверного окружения на людей, как это было в случае с Шабибом, которого Ибн Мульджим, согласно дошедшим до нас сообщениям, уговорил присоединиться к нему, когда собрался убить Али, и тот в конце концов поддался на его уговоры и присоединился

к нему. Шабиб не хотел убивать 'Али, зная о его заслугах перед исламом и славном сподвижничестве Посланнику Аллаха ﷺ, но, находясь в окружении таких людей, как Ибн Мульджим, он попал под их влияние и пошёл у них на поводу. Всевышний Аллах сказал: **«В тот день несправедливый станет кусать свои руки и скажет: "Лучше бы я последовал путём Посланника! О горе мне! Лучше бы я не брал такого-то себе в друзья! Это он отвратил меня от Напоминания [Корана] после того, как оно дошло до меня". Поистине, шайтан оставляет человека без поддержки»** (сура 25 «Различение», аяты 27-29).

Это некоторые важные выводы, которые можно сделать из истории гибели повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ؑ — человека, глубоко понимавшего религию, благочестивого, смиренного перед Всевышним Аллахом и покорного Ему, человека, подавшего всем нам прекрасный пример.

Многие из наших праведных предшественников оплакали его в стихах.

Так покинул этот мир повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ؑ после многолетнего усердия на пути Всевышнего. С его гибелью была перевёрнута одна из прекраснейших и чистейших страниц нашей истории. Это был уникальный человек, стремившийся к довольству Аллаха и радевший о благе ислама, мечтавший о том, чтобы все люди на земле жили по законам Всевышнего.

Этот труд — всего лишь скромная попытка ознакомления с жизнью великого человека — четвёртого праведного халифа Али ибн Абу Талиба ؑ.

Прошу Всевышнего Аллаха принять мой скромный труд, не лишать награды меня и моих товарищей, которые помогли мне довести его до конца, и позволить нам присоединиться к пророкам, искренне верующим, мученикам и праведникам в мире вечном. Всё, что в этой книге соответствует истине, есть проявления милости Аллаха, а всё, что не соответствует истине, — это мои ошибки, за которые я прошу прощения у Господа.

Я завершил работу над книгой 7 числа месяца раби'-аль-ахыр 1424 г. х./7 июня 2003 года по милости Всевышнего. Прошу Его принять мой скромный труд и сделать его полезным для Его рабов:

**Никто не удержит милость, которую Аллах открывает людям. А то, что Он удерживает, никто не может ниспослать после Него. Он — Могущественный, Мудрый.**

Сура 35 «Творец», аят 2

مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

Я искренне надеюсь, что каждый читатель не забудет обратиться к Всевышнему Аллаху с доброй мольбой за автора, который, подобно всем людям, нуждается в прощении Всевышнего, Его милости и довольстве.

**Господи! Внуши мне быть благодарным за Твою милость, которую Ты оказал мне и моим родителям, и совершать праведные деяния, которыми Ты будешь доволен. Введи меня по Своей милости в число Своих праведных рабов.**

Сура 27 «Муравьи», аят 19

رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾

Завершаю свой труд словами Всевышнего Аллаха:

**Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не вкладывай в наши сердца ненависти и зависти к тем, кто уверовал. Го-**

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا



**сподь наш! Воистину, Ты — Со-  
страдательный, Милосердный.**  
Сура 59 «Сбор», аят 10

А также словами поэта:

Ты знания ищи — не будь ленивым,  
К ленивым благо не подходит близко.  
Религию познать стремись, не отвлекайся  
На суету мирскую и богатство.  
Забудь о сне, учись, пока возможно,  
Познал ты каплю, а осталось море.  
Не говори: учёные ушли, других дождёмся ль?..  
Кто правильно идёт, дойдёт до цели!

Пречист Ты, о Аллах, и хвала Тебе! Прошу у Тебя прощения и  
приношу Тебе покаяние!

И последние слова наши — «Хвала Аллаху, Господу миров».

# Литература

Абу Бакр **'Абд-ар-Раззак** ибн Хаммам аль-Химьяри ас-Сан'ани. Аль-Мусаннаф = [Сборник хадисов, расположенных] по темам

أبو بكر عبد الرزاق بن همام الخيمري الصنعاني . المصنف

**Абу Давуд** Сулейман ибн аль-Аш'ас аль-Азди ас-Сиджистани. Ас-Сунан = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني . السنن

**Абу Ну'айм** Ахмад ибн 'Абдаллах аль-Исфахани. Хильйат аль-аулийа' ва табакат аль-асфийа' = Украшение приближённых и категории избранных

أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني . حلية الأولياء وطبقات الأصفياء

**Абу Я'ля** Ахмад ибн 'Али аль-Маусули. Аль-Муснад аль-кабир = Большой [сборник хадисов, расположенных] по передатчикам

أبو يعلى أحمد بن علي الموصلی . المسند الكبير

Абу Бакр ибн аль-Араби. Аль-'Авасым мин аль-кавасым = Защита от сомнений

الإمام أبو بكر بن العربي . العواصم من التواصم

Абу Бакр Мухаммад ибн аль-Хусейн аль-Аджури. Аш-Шари'a = Шариат

أبو بكر محمد بن الحسين الآجري . الشريعة

Мухаммад Насыр-ад-дин аль-Албани. Сильсият аль-ахадис ад-да'ифа ва-ль-мауду'а = Цепочка слабых и выдуманных хадисов

محمد ناصر الدين الألباني . سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة

Мухаммад Насыр-ад-дин аль-Албани. Сильсият аль-ахадис ас-сахиха = Цепочка достоверных хадисов

محمد ناصر الدين الألباني . سلسلة الأحاديث الصحيحة

Абу аль-Касим Хибатуллах ибн аль-Хасан ибн Мансур ат-Табари аль-Аляка'и. Шарх усуль и'тикад ахль ас-сунна ва аль-джама'а = Разъяснение убеждений приверженцев Сунны и общины

أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللاتكاني . شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة

Абу 'Убайд Касим ибн Салям. Аль-Амваль = [Сборник хадисов об] имуществе

أبو عبيد القاسم بن سلام . الأموال

Абу Абдаллах Ахмад ибн Мухаммад Ибн Ханбаль аш-Шейбани. Аль-Муснад = [Сборник хадисов, расположенных] по передатчикам

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني . المسند

Абу Мухаммад аль-Хусейн ибн Мас'уд аль-Фарра' аль-Багави. Шарх ас-сунна = Разъяснение Сунны

أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي . شرح السنة

Абу Бакр Ахмад ибн аль-Хусейн аль-Байхаки. Ас-Сунан аль-кубра = Большой [сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي . السنن الكبرى

Абдаллах аль-Джамили. Базль аль-маджхуд фи исбат мушабахат ар-рафидат ли-ль-йахуд = Приложение усилий для подтверждения сходства между рафидитами и иудеями

عبد الله الجميلي . بذل اليهود في إثبات مشابهة الرافضة لليهود

Абу аль-Хасан Ахмад ибн Яхья ибн Джабир аль-Билязури. Ансаб аль-ашраф = Родословные благородных людей

أبو الحسن أحمد بن يحيى بن جابر البزازي . أئسنب الأشرف

Абу аль-Хасан Ахмад ибн Яхья ибн Джабир аль-Билязури. Футух аль-бульдан = Завоевания стран

أبو الحسن أحمد بن يحيى بن جابر البزازي . فتوح البلدان

Мухаммад Бакир аль-Маджлиси. Бихар аль-анвар = Океаны света<sup>151</sup>

محمد باقر المجلسي . بحار الأنوار

Мухаммад ибн 'Абдаллах аз-Заркаши аль-Мисри. Аль-Бурхан фи 'улюм аль-Кур'ан = Довод в коранических науках

أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزركشي المصري . البرهان في علوم القرآن

Абу 'Абдаллах Мухаммад ибн Исма'иль аль-Джу'фи аль-Бухари. Аль-Адаб аль-муфрад = [Сборник хадисов о] благопристойном поведении

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري . الأدب المفرد

Абу 'Абдаллах Мухаммад ибн Исма'иль аль-Джу'фи аль-Бухари. Аль-Джами' ас-сахих = Сборник достоверных хадисов

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري . الجامع الصحيح

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Исма'иль аль-Джу'фи аль-Бухари. Ат-Тарих ас-сагыр = Малый труд по истории

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري . التاريخ الصغير

Абу аль-Хасан 'Али ибн 'Умар ибн Ахмад ибн Махди ад-Даракутни. Ас-Сунан = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن محمد بن المبارك القطني . السنن

---

<sup>151</sup> Сборник шиитских преданий. Включает в себя как хадисы в традиционном понимании, так и предания из жизни Фатымы и двенадцати имамов; снабжён обильными комментариями. Суннитскими учёными признан неаутентичным.

Абу Мухаммад 'Абдаллах ибн Абд-ар-Рахман ад-Дарими. Аль-Муснад аль-'али аль-ма'руф би Сунан ад-Дарими = Высокий [сборник хадисов, расположенных] по передатчикам, известный как *Сунан ад-Дарими*

أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي . المسند العالي المعروف بسنن الدارمي

Абу Абдаллах Шамс-ад-дин Мухаммад ибн Абу Бакр аз-Зар'и ад-Димашки аль-Ханбали (известный как Ибн Каййим аль-Джаузийя). **Зад аль-ма'ад** = Запасы для Дня воскрешения

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الزرعي النخعي المشهف المعروف بابن قيم الجوزية . زاد المعاد

Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби. **Сийар а'лям ан-нубаля'** = Жизнеописания благородных людей

محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي . سير أعلام النبلاء

Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби. **Ат-Тарих** = История

محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي . التاريخ

Ихсан Иляхи **Захир**. Аш-Ши'а ва ахль аль-бейт = Шииты и *ахль аль-бейт*

إحسان إلهي ظهير . الشيعة وأهل البيت

Абу 'Абд-ар-Рахман Абдаллах ибн аль-Мубарак аль-Марвази. **Аз-Зухд** = Равнодушие к мирским благам

أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك المرزبي . الزهد

Абу Мухаммад Абд-ар-Рахман **Ибн Абу Хатим** ар-Рази. Ат-Тафсир = Толкование [Корана]

أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي . التفسير

Абу Бакр Абдаллах ибн Мухаммад **Ибн Абу Шейба** аль-Куфи. Аль-Мусаннаф = [Сборник хадисов, расположенных] по темам

أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي . المصنف

Абу аль-Касим Али ибн аль-Хасан ад-Димашки (известный как **Ибн 'Асакир**). **Тарих Димашк** = История Дамаска

أبو القاسم علي بن الحسن النخعي المعروف بابن عساكر . تاريخ دمشق

Абу аль-Хасан 'Али ибн Абу аль-Макарим аш-Шейбани, известный как **Ибн аль-Асир**. Аль-Камиль фи ат-тарих = Полный [труд] по истории

أبو الحسن علي بن أبي الكارم الشيباني المعروف بأبي الأثير . الكامل في التاريخ

Абу аль-Фида' Исма'иль ибн 'Умар **Ибн Касир** аль-Кураши аль-Бусрави. Аль-Бидайа ва ан-нихайа = Начало и конец

أبو الفداء إسماعيل بن عمر ابن كثير القرشي البصري . البداية والنهاية

Абу аль-Фида' Исма'иль ибн 'Умар **Ибн Касир** аль-Кураши аль-Бусрави. **Тафсир** аль-Кур'ан аль-'Азым = Толкование Великого Корана

أبو الفداء إسماعيل بن عمر ابن كثير القرشي البصري . تفسير القرآن العظيم

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Язид аль-Казвини (известный как **Ион Маджа**). Ас-Сунан = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه . السنن

Абу Абдаллах Мухаммад **ибн Са'д**. Ат-Табакат аль-кубра = Большое [собрание] жизнеописаний

أبو عبد الله محمد بن سعد . الطبقات الكبرى

Таки-ад-дин Ахмад **ибн Таймийя**. Минхадж ас-Сунна = Пути Сунны

تقي الدين أحمد بن تيمية . منهاج السنة

Таки-ад-дин Ахмад **ибн Таймийя**. Маджму' аль-фатава = Сборник фетв

تقي الدين أحمد بن تيمية . مجموع الفتاوى

Абу Зайд 'Абд-ар-Рахман ибн Мухаммад **Ибн Хальдун** аль-Хадрами. Аль-Мукаддима фи фадли 'ильм ат-тарих = Введение. О достоинстве исторической науки

أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي . المقدمة في فضل علم التاريخ

Абу Хатим Мухаммад **Ибн Хиббан** ат-Тамими ад-Дарами аль-Бусти. Ат-Такасим ва-ль-анва' аль-ма'руф би Сахих Ибн Хиббан = [Сборник хадисов, расположенных] по разделам и категориям, известный как *Сахих Ибн Хиббана*

Джамаль-ад-дин Абу Мухаммад 'Абд-аль-Малик **ибн Хишам** аль-Химьяри. Сират ан-наби = Жизнеописание Пророка [Мухаммада]

جمال الدين أبو محمد عبد الملك ابن هشام الحميري . سيرة النبي

Абу Абдаллах Шамс-ад-дин Мухаммад ибн Абу Бакр аз-Зар'и ад-Димашки аль-Ханбали (известный как Ибн Каййим аль-Джаузийя). **И'лям** аль-мувакки'ин 'ан рабби ль-'алямин = Указания для передающих от Господа миров<sup>152</sup>

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الدرقيني الدمشقي الحنبلي المعروف بابن قيم الجوزية . إعلام الموقعين عن رب العالمين

Ахмад ибн Али ибн Хаджар. Аль-**Исаба** фи тамйиз ас-сахаба = Правильное мнение в различении сподвижников

أحمد بن علي بن حجر . الإصابة في تمييز الصحابة

Абу 'Умар ибн Абд-аль-Барр. Аль-**Исти'аб** фи ма'рифат аль-асхаб = Исчерпывающие сведения о сподвижниках

أبو عمر بن عبد البر . الاستيعاب في معرفة الأصحاب

Абу Хамид Мухаммад ибн Мухаммад аль-Газали. **Ихйа'** 'улюм ад-дин = Возрождение наук о вере

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي . إحياء علوم الدين

Мухаммад Равас **Каль'аджи**. Маусу'а фикх аль-имам Али ибн Аби Талиб = Энциклопедия фикха имама Али ибн Абу Талиба

محمد رواس قلنجي . موسوعة فقه الإمام علي بن أبي طالب

Абу Джа'фар Мухаммад ибн Йа'куб ибн Исхак аль-Куляйни ар-Рази. **Аль-Кафи** фи 'ильм ад-дин = Достаточное в науке о вере<sup>153</sup>

<sup>152</sup> Авторское название начинается со слова *а'лям* — , которое было изменено на *и'лям* более поздними учёными. إعلام

<sup>153</sup> Сборник шиитских преданий. Включает в себя как хадисы в традиционном понимании, так и предания из жизни Фатымы и двенадцати имамов. Суннитскими учёными признан неаутентичным.

Насыр-ад-дин ибн 'Абдаллах аль-**Каффари**. Усуль мазхаб аш-ши'а аль-имамийа аль-исна 'ашрийа = Основы учения шиитов-имамитов

ناصر بن عبد الله الكفاري . أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад аль-**Куртуби**. Аль-Джами' ли ахкам аль-Кур'ан аль-ма'руф би Тафсир ат-Куртуби = Свод коранических предписаний, известный как Тафсир аль-*Куртуби*

أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي . جامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي

Абу 'Умар Юсуф ибн Абд-аль-Барр ан-Намири аль-**Куртуби**. **Джами'** байан аль-'ильм ва фадли-хи = Собрание разъяснений, касающихся знания и его достоинств

أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي . جامع بيان العلم وفضله

Аля'-ад-дин Али ибн Хисам-ад-дин ибн Кады аш-Шазили (известный как аль-Муттаки аль-Хинди). **Кянз** аль-'уммаль = Сокровище трудящихся

علاء الدين علي بن حسان الدين ابن قاضي الشاذلي المعروف بالمتقي الهندي . كنز العمال

Джамаль-ад-дин Абу аль-Фадль Мухаммад ибн Мукаррам ибн Али ибн Ахмад Ибн Манзур аль-Ансари аль-Мисри аль-Ифрики. **Лисан аль-'араб** = Язык арабов

جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي بن أحمد ابن منظور الأصبهاني المصري الإفريقي . لسان العرب

Абу аль-Хасан аль-**Маварди**. **Адаб** ад-дунйа ва ад-дин = Правила, касающиеся мира этого и религии

أبو الحسن الماوردي . أدب الدنيا والدين

Абу Абдаллах Шамс-ад-дин Мухаммад ибн Абу Бакр аз-Зар'и ад-Димашки аль-Ханбали (известный как Ибн Каййим аль-Джаузийя). **Мадаридж ас-саликин** = Степени идущих

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الزرعي النعشقي الحنبلي المعروف بابن قيم الجوزية . مدارج السالكين

Аль-Хатыб ат-Тибризи. **Мишкат аль-масабих** = Светильник с



[множеством] огней. [Сборник хадисов]

الخطيب التبريزي . مشكاة المصابيح

Абу Мухаммад Абдаллах ибн Мухаммад ибн Кудам аль-Макдиси.  
Аль-Мугни = Достаточное [в понимании ханбалитского мазхаба]

أبو محمد عبد الله بن محمد بن قدامة المقدسي . المغني

Якут аль-Хамави. **Му'джем аль-бульдан** = Рассказы о странах, перечисляемых в алфавитном порядке

ياقوت الحموي . معجم البلدان

**Муслим** ибн аль-Хаджжадж аль-Кушейри ан-Нишапури. Аль-Джами' ас-сахих = Сборник достоверных хадисов

مسلم بن الحجاج النيسابوري . الجامع الصحيح

Абу аль-Аббас Ахмад ибн 'Умар аль-Куртуби. Аль-Муфхим ли-ма ушкиля мин китаб тальхис Муслим = Разъяснение к непонятым местам в сокращённом варианте сборника Муслима

أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي . المفهم لما اشكل من كتب تلخيص مسلم

Али ибн Хазм аль-Андалюси. Аль-Мухалля фи шарх Аль-Муджалля би-ль-худжадж ва аль-асар = Украшение. Комментарии к книге «Аль-Муджалля», включая доводы и предания

علي بن حزم الأندلسي . المحلى في شرح المجلى بالخروج والآثار

Абу Джа'фар Ахмад, известный как аль-Мухибб ат-Табари. Ар-Рийад ан-надыра фи манакиб аль-'ашара = Цветущие сады. О достоинствах десяти [обрадованных Раем]

أبو جعفر أحمد المعروف بالخب الطبري . الرياض النضرة في مناقب العشرة

Мухьи-ад-дин Абу Закария Яхья ибн Шараф ад-Димашки аш-Шафи'и ан-Навави. Шарх Сахих Муслим = Комментарии к [сборнику] «Сахих» [имама] Муслима

محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الدمشقي الشافعي النووي . شرح صحيح مسلم

Абу 'Абд-ар-Рахман Ахмад ибн Али ибн Шу'айб ан-Наса'и. Ас-

Сунан аль-кубра = Большой [сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي . السنن الكبرى

Абу аль-Хасан Мухаммад ибн аль-Хусейн аль-Мусави (известный как Шариф Рази). **Нахдж** аль-баляга = Путь красноречия<sup>154</sup>

أبو الحسن محمد بن الحسين المعروف بالشريف الرضي . نهج البلاغة

Абу аль-Аббас Ахмад ибн Мухаммад ибн Али ибн Хаджар аль-Хайсами. **Ас-Сава'ик** аль-мухрика 'аля ахль ар-рафд ва ад-даляль ва аз-зандака = Сжигающие молнии против рафидитов, заблудших и еретиков

أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني . الصواعق المحرقة على أهل الرافض والضلالات والزندقة

Абдаллах ибн аль-Хусейн ас-Сувайди аль-Аббаси. Му'тамар ан-Наджаф = Собрание в Наджафе

عبد الله بن الحسين السويدي العباسي . مؤتمر النجف

Сулейман ибн Раджа ас-Сухайми. Аль-Акида фи ахли ль-бейт байн аль-ифрат ва ат-тафрит = Убеждения в отношении членов семьи Пророка между нерадением и излишествами

سليمان بن رجاء السحيمي . العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط

Джаляль-ад-дин Абу аль-Фадль Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр аль-Худайри ас-Суюти. Ад-Дурр аль-мансур фи-т-тафсир би-ль-ма'сур = Россыпи жемчуга в толковании [Корана на основании] передаваемого

جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الحضيرى السيوطي . الدر المنثور في التفسير بالأنوار

Абу аль-Фарадж ибн аль-Джаузи. Сыфат ас-сафва = Описание избранных

الإمام أبو الفرج ابن الجوزي . صفة الصفوة

---

<sup>154</sup> Сборник изречений и проповедей, приписываемых шиитами 'Али ибн Абу Талибу. Суннитскими учёными признан неаутентичным.

Абу аль-Касим Сулейман ибн Ахмад ат-Табарани. Аль-Му'джем

أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني . المعجم الكبير

аль-кабир = Большой свод [хадисов]

Абу Джа'фар Мухаммад ибн Джарир ат-**Табари**. Джами' аль-байан 'ан та'виль ай аль-Кур'ан аль-ма'руф би Тафсир ат-Табари = Сборник ясных толкований аятов Корана, известный как *Тафсир ат-Табари*

أبو جعفر محمد بن جرير الطبري . جامع البيان عن تأويل آي القرآن المعروف بتفسير الطبري

Абу Джа'фар Мухаммад ибн Джарир ат-**Табари**. **Тарих** аль-умам ва-ль-мулюк = История народов и царей

أبو جعفر محمد بن جرير الطبري . تاريخ الأمم والملوك

Абу аль-Фадль Ахмад ибн Али Ибн Хаджар аль-Кинани аль-Аскаляни. **Тахзиб ат-тахзиб** = Сокращённый и комментированный [труд имама аль-Миззи] «Тахзиб [аль-камаль]»

أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر الكفائي العسقلاني . تهذيب التهذيب

Абу 'Иса Мухаммад ибн '**Иса ат-Тирмизи**. **Ас-Сунан** = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي . السنن

Абу аль-Хасан Али ибн Мухаммад аль-Джазари. **Усуд аль-габа фи ма'рифа ас-сахаба** = Львы чащ. Познание [истории] сподвижников

أبو الحسن علي بن محمد الجزي . أسد الغابة في معرفة الصحابة

Абу аль-Фида' Исма'иль ибн 'Умар Ибн Касир аль-Кураши аль-Бусрави. **Фада'иль аль-Кур'ан** = Достоинства Корана

أبو الفداء إسماعيل بن عمر ابن كثير القرشي البصري . فضائل القرآن

Абу Абдаллах Ахмад ибн Мухаммад Ибн Ханбаль аш-Шейбани. **Фада'иль ас-сахаба** = Достоинства сподвижников

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني . فضائل الصحابة

Касим Ашур. **Фара'ид аль-калям** ли-ль-хуляфа' аль-кирам = Уникальные изречения благородных халифов

Абу аль-Фадль Ахмад ибн 'Али Ибн Хаджар аль-Кинани аль-Аскаляни. **Фатх Аль-Бари** шарх Сахих аль-Бухари = Озарение от Создателя: комментарии к [сборнику хадисов] «Сахих» аль-Бухари

أبو الفضل أحمد بن علي ابن حجر الكنايني المستلاني . فتح الباري شرح صحيح البخاري

Мухаммад ибн Али ибн Мухаммад аш-Шаукани. **Фатх Аль-Кадир** аль-джами' байн фаннай ар-ривайа ва-д-дирайа мин 'ильм ат-тафсир = Озарение от Всемогущего, объединяющее две дисциплины о передаче и познании в науке толкования [Корана]

محمد بن علي بن محمد الشوكاني . فتح القدير الجامع بين فني الرواية والتأني من علم التفسير

Абу аль-Хасан Али ибн Абу Бакр аль-Хайсами. Маджма' аз-зава'ид ва манба' аль-фава'ид = Собрание дополнений и источник полезных выводов

أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي . مجمع الزوائد ومسبع الفوائد

**аль-Хаким** Абу Абдаллах Мухаммад ибн Абдаллах ан-Нишапури. Мустадрак 'аля-с-сахихайн = [Сборник хадисов], дополняющий два [сборника] достоверных [хадисов]

الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري . المستدرک علی الصحیحین

Абу Бакр Ахмад ибн Абдаллах ибн Али ибн Сабит аш-Шафи'и (известный как аль-Хатыб аль-Багдади). Аль-Джами' ли-ахляк ар-рави ва адаб ас-сами' = Собрание сведений о нраве передающего [хадисы] и благопристойном поведении слушающего

أبو بكر أحمد بن عبد الله بن علي بن ثابت الشافعي المعروف بالخطيب البغدادي . الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Идрис аш-Шафи'и аль-Курайши. Аль-Умм = Основа [понимания шафиитского мазхаба]

أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي القرشي . الأم

# Оглавление

Предисловие автора.....	8
<b>Часть первая</b>	
<b>'Али ибн Абу Талиб ﷺ в Мекке.....</b>	<b>23</b>
Глава первая	
Имя, происхождение, куныя, личные качества и семья Али ﷺ...	24
§ 1. Имя, куныя и прозвища.....	24
§ 2. Рождение.....	25
§ 3. Семья и её влияние.....	26
Глава вторая	
Принятие ислама и деяния в Мекке до переселения.....	40
§ 1. Принятие ислама.....	40
§ 2. Как Али принял ислам.....	42
§ 3. Али и Абу Талиб.....	43
§ 4. Разрушал ли Али идолов вместе с Посланником Аллаха ﷺ в Мекке?.....	44
§ 5. Али хоронит своего отца Абу Талиба по указанию Посланника Аллаха ﷺ.....	44
§ 6. Осторожность Али и его помощь Абу Зарру.....	45
§ 7. Али вместе с Посланником Аллаха ﷺ на переговорах с племенами и переговоры с бану Шейбан.....	48
§ 8. Готовность Али ﷺ пожертвовать жизнью ради Пророка ﷺ.....	52
§ 9. Переселение Али ﷺ.....	55

## Глава третья

Влияние Корана на жизнь 'Али .....	58
§ 1. Представления об Аллахе, Вселенной, жизни, Рае, Аде и предопределении.....	58
§ 2. Место, которое занимал Коран в жизни Али ؑ .....	67
§ 3. Аяты, ниспослание которых было связано с Али.....	68
§ 4. Али ؑ передаёт людям толкование некоторых аятов, услышанное им от Посланника Аллаха ﷺ .....	71
§ 5. Основы, на которые опирался Али ؑ при извлечении норм религии из Корана и понимании аятов.....	73
§ 6. Толкование некоторых коранических аятов .....	84

## Глава четвёртая

Али ؑ с Посланником Аллаха ﷺ .....	88
§ 1. Али ؑ и пророчество .....	89
§ 2. Передатчики от Али ибн Абу Талиба ؑ.....	104

## Глава пятая

Важнейшие деяния Али ибн Абу Талиба ؑ между переселением в Медину и Битвой у рва.....	112
§ 1. Отряды.....	112
§ 2. Великая битва при Бадре.....	114
§ 3. Женидьба Али на Фатыме.....	116
§ 4. Сыновья Али и Фатымы: аль-Хасан ؑ и аль-Хусейн ؑ.....	122
§ 5. Хадис об одежде и понятие «люди дома» ( <i>ахль аль-бейт</i> ).....	126
§ 6. Нормы Шариата, касающиеся только членов семьи Посланника Аллаха ﷺ.....	129
§ 7. Али ؑ в битве при Ухуде.....	133
§ 8. Али во время похода на бану Надыр.....	135
§ 9. Али во время похода на Хамра-аль-Асад.....	136
§ 10. Али ؑ и история о клевете .....	138

## Глава шестая

Важнейшие деяния Али ؑ между Битвой у рва и кончиной Посланника Аллаха ﷺ.....	141
§ 1. Али ؑ в Битве у рва.....	141
§ 2. Али и поход против бану Курайза .....	142

§ 3. 'Али ﷺ во время заключения худайбийского мира и клятвы довольства.....	143
§ 4. 'Умра возмещения в 7 г. х., 'Али и забота о дочери Хамзы.....	150
§ 5. 'Али ﷺ в походе на Хайбар в 7 г. х.....	151
§ 6. Али во время покорения Мекки и похода на Хунайн в 8 г. х.....	156
§ 7. Пророк ﷺ оставляет Али ﷺ в Медине вместо себя во время похода на Табук в 9 г. х.....	161
§ 8. Али и его роль в хадже, который Абу Бакр совершил с людьми в 9 г. х.....	162
§ 9. Али ﷺ и делегация христиан Наджрана и аят о проклятии.....	166
.....	168
§ 10. Али ﷺ — проповедник и судья в Йемене в 10 г. х.....	170
§ 11. Али ﷺ в прощальном хадже Посланника Аллаха ﷺ.....	
§ 12. Али ﷺ оmyвает тело Посланника Аллаха ﷺ и участвует в его погребении.....	172
§ 13. История завета, который хотел записать Посланник Аллаха ﷺ перед смертью.....	173
<b>Часть вторая</b>	183
<b>Али ибн Абу Талиб ﷺ в эпоху праведных халифов.....</b>	
Глава первая	
Али ибн Абу Талиб ﷺ в период правления Абу Бакра ас-Сыддика.....	184
...	184
§ 1. Присяга Али Абу Бакру (да будет доволен Аллах ими обоими)	187
.....	
§ 2. Али ﷺ и его помощь Абу Бакру во время войн с вероотступниками.....	188
§ 3. Сам Али ﷺ считал Абу Бакра ﷺ самым достойным претендентом на власть.....	192
§ 4. Али ﷺ совершает молитвы под руководством Абу Бакра и принимает подарки от него.....	195
§ 5. Ас-Сыддик, Фатыма и вопрос о наследстве.....	211
§ 6. Родство по браку между Абу Бакром и <i>ахль аль-бейт</i> . <i>Ахль аль-бейт</i> называют своих сыновей именем Абу Бакра.....	214
§ 7. Реакция Али ﷺ на кончину ас-Сыддика.....	

Глава вторая	
Али в годы правления 'Умара ﷺ.....	217
§ 1. Судопроизводство.....	218
§ 2. 'Али ﷺ и финансовый и административный аппарат исламского государства эпохи 'Умара ﷺ.....	222
§ 3. 'Умар советуется с 'Али по государственным вопросам...	224
§ 4. 'Али ﷺ, его дети и их отношения с 'Умаром ﷺ.....	226
§ 5. Женильба 'Умара на Умм Кульсум, дочери Али ибн Абу Талиба.....	228 230
§ 6. 'Умар и Фатыма.....	
§ 7. Разногласия между аль-Аббасом и Али и решение, вынесенное 'Умаром.....	231
§ 8. 'Умар называет Али ﷺ в числе достойных претен- дентов на власть. Али после гибели 'Умара .....	233 240
Глава третья	
Али ﷺ в годы правления 'Усмана ибн Аффана ﷺ.....	240
§ 1. Присяга Али 'Усману (да будет доволен Аллах ими обоими).....	240
§ 2. Противоречащие истине добавления рафидитов к истории совета.....	242
§ 3. Утверждения о том, что Али был лучше 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими).....	247
§ 4. Али ﷺ — исполнитель установленных Шариатом наказаний и советник 'Усмана ﷺ.....	248
§ 5. Отношение Али ﷺ к смуте, в результате которой был убит 'Усман .....	251
§ 6. Высказывания Али ﷺ относительно праведных халифов.....	260 268
§ 7. Описание сподвижников Пророка ﷺ в Коране.....	
<b>Часть третья</b>	
<b>Присяга Али ﷺ, его основные качества и его жизнь в обществе.....</b>	<b>273</b>
Глава первая	274
Присяга Али ﷺ.....	274
§ 1. Как осуществлялась присяга Али ﷺ? .....	



§ 2. 'Али имел больше прав стать халифом, чем остальные его современники.....	277
§ 3. Присяга Тальхи и аз-Зубайра (да будет доволен Аллах ими обоими).....	282
§ 4. Согласно мнению относительно законности правления Али ﷺ.....	284
§ 5. Условия, поставленные повелителем верующих Али ﷺ во время присяги, и его первая речь в качестве халифа.....	289
§ 6. Первая речь халифа Али ﷺ.....	294
§ 7. Связь между словами «имам», «халиф» и «повелитель верующих».....	295
§ 8. Какое славословие нужно произносить после упоминания повелителя верующих?.....	299
<b>Глава вторая</b>	
Некоторые достоинства Али. Его основные качества и правила, которыми он руководствовался в своём правлении....	301
§ 1. Знание и глубокое понимание религии.....	303
§ 2. Равнодушие Али ﷺ к мирским благам и его благочестие.....	315
§ 3. Скромность Али ﷺ.....	322
§ 4. Щедрость Али ﷺ.....	326
§ 5. Стыдливость пред Всевышним Аллахом.....	330
§ 6. Усердное поклонение Аллаху, терпение и искренность перед Всевышним Аллахом.....	332
§ 7. Благодарность Аллаху.....	338
§ 8. Обращение к Аллаху с мольбами.....	340
§ 9. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ — правитель исламского государства.....	345
§ 10. Право общины контролировать правителя.....	347
§ 11. Принцип совета.....	349
§ 12. Равенство и справедливость.....	351
§ 13. Свободы.....	354
<b>Глава третья</b>	
Жизнь Али ﷺ в обществе. Побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого.....	358

§ 2. Проповедь повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	385
§ 3. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ и поэзия.....	388
§ 4. Передаваемые от Али ﷺ описания лучших рабов Аллаха.....	390
§ 5. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ предостерегает от опасных недугов.....	394
§ 6. Внимание повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ к рынкам и различные эпизоды из его жизни с участием других людей.....	402
§ 7. Стражи порядка во времена повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	410

#### **Часть четвёртая**

<b>Финансовая и судебная системы эпохи повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ и его иджтихады.....</b>	<b>413</b>
Глава первая	414
Финансовая система.....	418
Глава вторая	418
Судопроизводство.....	419
§ 1. Судопроизводство в эпоху повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	422
§ 2. Особенности судопроизводства эпохи праведных халифов.....	424
...	424
§ 3. Наиболее известные судьи эпохи повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	426
§ 4. Метод судопроизводства повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	428
§ 5. Обязанности судьи.....	431
Глава третья	431
Фикх повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	450
§ 1. Поклонение.....	460
§ 2. Установленные Шариатом наказания.....	466

§ 3. Компенсации и преступления.....	
§ 4. Воспитательное наказание.....	

#### Глава четвёртая

Принимаются ли слова праведных халифов и остальных сподвижников в качестве доказательства.....	468
§ 1. Сподвижники черпали знания непосредственно от Пророка ﷺ.....	469
§ 2. Глубокое понимание арабского языка.....	470
§ 3. Искренность и богобоязненность.....	470
§ 4. Высказывания имамов и учёных относительно того, является ли мнение сподвижников доказательством.....	477

#### Часть пятая

<b>Повелитель верующих 'Али ибн Абу Талиб ﷺ и его наместники.....</b>	<b>479</b>
-----------------------------------------------------------------------	------------

#### Глава первая

Области исламского государства.....	480
§ 1. Мекка.....	480
§ 2. Медина.....	481
§ 3. Бахрейн и Оман.....	481
§ 4. Йемен.....	482
§ 5. Шам.....	483
§ 6. Джазира.....	486
§ 7. Египет.....	487
§ 8. Басра.....	501
§ 9. Куфа.....	507
§ 10. Восточные области.....	509

#### Глава вторая

Назначение наместников в эпоху Али ﷺ .....	513
§ 1. Отношение Али ﷺ к наместникам 'Усмана и назначению родственников на ответственные должности.....	513
§ 2. Назначение родственников на ответственные должности.....	520
.	
§ 3. Контроль повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ над наместниками и его указания им .....	524
§ 4. Полномочия наместников в эпоху повелителя веру-	525

§ 5. Административные понятия в эпоху повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ .....	531
<b>Часть шестая</b>	
<b>Верблюжья битва, сражение при Сыффине и третейский суд.....</b>	<b>537</b>
Глава первая	
События, которые предшествовали Верблюжьей битве.....	542
§ 1. Смута сабаитов.....	542
§ 2. Разногласия сподвижников относительно наказания убийц 'Усмана ﷺ.....	552
§ 3. Аз-Зубайр, Тальха и Аиша отправляются в Басру для мирного урегулирования конфликта .....	553
§ 4. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ отправляется в Куфу.....	563
§ 5. Попытки примирения .....	567
§ 6. Начало сражения.....	570
§ 7. 'Мать верующих Аиша и повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ.....	580
§ 8. Аз-Зубайр ибн аль-Аввам и история его гибели.....	587
§ 9. Тальха ибн 'Убайдаллах и история его кончины .....	594
Глава вторая	
Сражение при Сыффине в 37 г. х.....	599
§ 1. События, которые предшествовали сражению при Сыффине.....	599
§ 2. Ход сражения.....	604
Глава третья	
Третейский суд .....	610
§ 1. Абу Муса аль-Аш'ари .....	610
§ 2. 'Амр ибн аль-'Ас.....	616
§ 3. Текст документа, составленного в связи с третейским судом.....	625
§ 4. Получившая распространение недостоверная история третейского суда.....	628
§ 5. Отношение <i>ахль ас-сунна</i> к этим войнам.....	641

§ 6. Книги, которых следует остерегаться.....	645
§ 7. Востоковедение и исламская история.....	654

765

## Часть седьмая

<b>Отношение повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ к хариджитам и рафидитам.....</b>	<b>655</b>
------------------------------------------------------------------------------------------	------------

### Глава первая

Хариджиты.....	656
§ 1. Появление хариджитов.....	656
§ 2. Хадисы о хариджитах .....	657
§ 3. Хариджиты в Харуре и полемика с Ибн 'Аббасом.....	658
§ 4. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ выходит для дискуссии с оставшимися хариджитами .....	662
§ 5. Сражение при Нахраване.....	666
§ 6. Главные свойства хариджитов.....	669

### Глава вторая

Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ и шиитские идеи...	674
§ 1. Определение шиизма и рафидизма.....	674
§ 2. Появление рафидитов .....	677
§ 3. Этапы эволюции рафидизма.....	679

### Глава третья

Убеждения шиитов-имамитов (рафидитов).....	682
§ 1. Положение имама и отношение к тем, кто отказывается признавать это положение.....	683
§ 2. Непогрешимость имамов у рафидитов .....	688
§ 3. Двенадцать имамов и завет .....	689
§ 4. Единобожие у имамитов.....	693
§ 5. Отношение имамитов к Корану.....	698
§ 6. Отношение имамитов к благородным сподвижникам.....	703
§ 7. Отношение имамитов к Сунне Посланника Аллаха ﷺ.....	709
§ 8. Такиййа.....	712
§ 9. Ожидаемый аль-Махди.....	715
§ 10. Возвращение умерших в этот мир ( <i>радж'а</i> ) .....	720
§ 11. Утверждение о том, что Аллах может изменять.....	722

Своё мнение и обещания и знает не всё..... 725

§ 12. Отношение *ахль аль-бейт* к шиитам-рафидитам....

Глава четвёртая

Последние дни жизни повелителя верующих 'Али ибн Абу Талиба ﷺ и его гибель.....	729
§ 1. После сражения при Нахраване.....	729
§ 2. Поднятие боевого духа войска и последующее перемирие с Му'авией.....	731
§ 3. Мольба о мученичестве.....	732
§ 4. Повелитель верующих Али ибн Абу Талиб ﷺ знал, что его ждёт мученическая смерть.....	733
§ 5. Гибель повелителя верующих Али ибн Абу Талиба ﷺ.....	733
Литература.....	746



**'Али Мухаммад ас-Салляби**

'Али ибн Абу Талиб  
Четвёртый праведный халиф

Дизайн переплёта: *Р. Галимова*

Вёрстка: *К. Кузнецов*

Художественные редакторы *Р. Галимова, К. Кузнецов*

Арабский текст

Типографика: *К. Кузнецов, Ф. Медведева*

Технический редактор *К. Кузнецов*

Корректор *А. Гончаров*

Русский текст

Технические редакторы *К. Кузнецов, А. Гончаров*

Литературный редактор *А. Безлепкин*

Корректоры *А. Безлепкин, Е. Рагулина*

ООО «Издатель Эжаев А. К.»,  
ОГРН 1057748943284 от 26 октября 2009 г.  
117042, г. Москва, а/я 35, Эжаеву А. К.

[aslam@bk.ru](mailto:aslam@bk.ru)

[www.ummah.ru](http://www.ummah.ru)



Подписано в печать 3.12.2012. Формат 70x100 <sup>1</sup>/<sub>16</sub>.

Усл. печ. л. 62,22. Тираж 5 000 экз. Заказ №1421

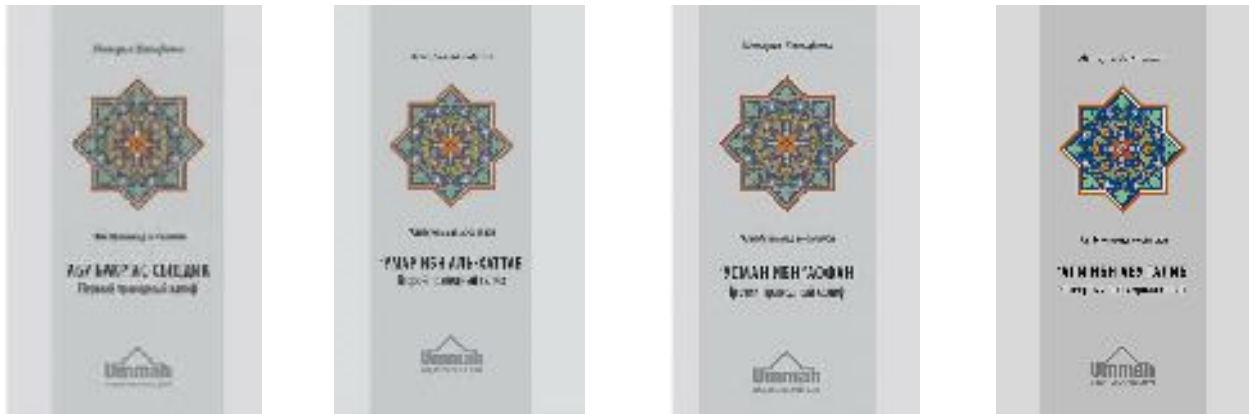
Отпечатано в ОАО «Можайский полиграфический комбинат»

143200, г.Можайск, ул. Мира, 93

[www.оаомпк.ру](http://www.оаомпк.ру), [www.оаомпк.рф](http://www.оаомпк.рф) тел.: (495) 745-84-28, (49638) 20-685

# ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ДОМ «УММА» ПРЕДСТАВЛЯЕТ КНИГИ СЕРИИ «ИСТОРИЯ ХАЛИФАТА»

Первые книги серии — биографии праведных халифов



История эпохи праведных халифов полна ценнейших уроков и назиданий. Подобно рассыпанному жемчугу, эти уроки были скрыты в многочисленных трудах исламских учёных. Автор предлагаемой серии биографий — мусульманский богослов, автор более десятка книг по истории ислама 'Али Мухам-мад ас-Салляби — смог собрать эти важнейшие выводы и уроки воедино и подвергнуть их тщательному анализу. Знакомство с жизнеописаниями праведных халифов позволяет нам больше узнать об эпохе тех, о ком Всевышний Аллах сказал: **«Мухаммед — Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и милостивы между собой. Ты видишь, как они совершают поясные поклоны и падают ниц, стремясь к милости от Аллаха и довольству»** (сура 48 «Победа», аят 29).

О Аллах, будь доволен Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом, 'Али и остальными сподвижниками, а также супругами Пророка — матерями верующих. О Аллах, помоги нам следовать Твоим прямым путём и трудиться ради снискания Твоего довольства!